



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>



7. 16-4-5

DD

170

J3

188

v.

Geschichte des **deutschen Volkes**

seit dem Ausgang des Mittelalters.

Von

Johannes Janssen.

Vierter Band.

**Die politisch-kirchliche Revolution und ihre Bekämpfung seit dem sogenannten
Augßburger Religionsfrieden vom Jahre 1555 bis zur Verkündung
der Concordienformel im Jahre 1580.**

Freiburg im Breisgau.

Herder'sche Verlagsbuchhandlung.

1885.

Zweigniederlassungen in Straßburg, München und St. Louis, Mo.

Allgemeine Zustände

des deutschen Volkes

3375-6

seit dem sogenannten Augsburger Religionsfrieden
vom Jahre 1555 bis zur Verkündigung der
Concordienformel im Jahre 1580.

Von

Johannes Janssen.

Erste bis zwölfte Auflage.

Freiburg im Breisgau.

Herder'sche Verlagsbuchhandlung.

1885.

Zweigniederlassungen in Straßburg, München und St. Louis, Mo.

„Haec infelicitas nostri aevi est, innovare, turbare, pugnare, et id specie
pietatis.“ *Justus Lipsius.*

„Homines per sacra immutari fas est, non sacra per homines.“
Aegidius von Viterbo.

Das Recht der Uebersetzung in fremde Sprachen wird vorbehalten.

Entered according to Act of Congress, in the year 1876, by *Joseph Gummersbach*
of the firm of *B. Herder, St. Louis, Mo.*, in the Office of the Librarian
of Congress at *Washington, D. C.*

Buchbruderet der Herder'schen Verlags-handlung in Freiburg.

Inhalt.

Erstes Buch.

Die religiös-politischen Partekämpfe seit dem Augsburger Religionsfrieden bis zum Ausgang der Grumbach-Gothaischen Verschwörung im Jahre 1567.

I. Bestimmungen des Religionsfriedens — Stellung der Protestanten gegen die Katholiken — religiöse Streitigkeiten unter den Protestanten und deren Wirkungen.

Bedeutung des Satzes: Wessen das Land, dessen auch die Religion — der landesherrliche Episcopat 3—4. Mahnungen an die Protestanten zur Einigkeit gegen den römischen Antichrist und zur Vermeidung des Umgangs mit den Katholiken — wie die protestantische Jugend über die katholische Kirche unterrichtet wurde 4—7.

Character der religiösen Streitigkeiten unter den Protestanten — Aussprüche von Camerarius — die Glaubensgewißheit kommt dem Volke abhanden 7—9.

Die osiandristischen Streitigkeiten und ihre Wirkungen auf das Volk 9—12. Georg Major und seine Gegner Flacius Illyricus, Johann Wiganb u. s. w. 12—15. Eilmann Heshus und die Art seiner Polemik — Eilmann Cragius 15—19.

II. Das Religionsgespräch zu Worms im Jahre 1557.

Urtheile über die Wirkungen der Religionsgespräche — Protestantentag zu Frankfurt am Main — Vorschlag eines lutherischen Papstthums — Stellung des Herzogs Johann Friedrich von Sachsen-Weimar — Flacius gegen Melancthon 20—23.

Das Religionsgespräch zu Worms und weshalb es scheitern mußte — die Erbitterung zwischen den protestantischen Theologen — der Jesuit Canisius — Folgen des Religionsgesprächs 23—30.

III. Der Frankfurter Receß vom Jahre 1568 und das Confutationsbuch.

Die protestantischen Fürsten wollen ‚eine christliche Concorbie anstellen‘ — Melancthon gegen eine protestantische Synode 31—32. Der Frankfurter Receß soll als

Norm der Lehre dienen, dient aber nur zur Verstärkung des Zwiespaltes unter den Protestanten — protestantische Hofnungen des Königs Maximilian von Böhmen, des spätern Kaisers — Gegner des Recesses — das herzoglich sächsische Confutationsbuch — Krieg Aller gegen Alle — Flacius gegen Landgraf Philipp von Hessen — Melancthon mahnt im Jahre 1559 nochmals von einer protestantischen Synode ab 32—46.

IV. Die Religionsneuerungen in der Kurpfalz seit dem Jahre 1556.

Kurfürst Otto Heinrich gegen ‚die papistische Abgötterei‘ — die Zerstörung der Silber — Behandlung der Klöster — die kurfürstlichen Commissare im Frauenkloster zu Gnadenberg — Berichte der kurfürstlichen Visitatoren über die religiös-sittlichen Zustände im Volke 39—43.

Religiöse Streitigkeiten seit 1559 unter dem Kurfürsten Friedrich III. — Heshus und seine Gegner — Disputation zu Heidelberg 1560 — kurfürstliche Decrete 43—46. Religionsneuerungen des Pfalzgrafen Wolfgang von Zweibrücken 46.

V. Die Religionsneuerungen in Württemberg unter dem Herzog Christoph.

Christoph über seine oberhirtlich-geistliche Gewalt — Melancthon beim Herzog im Veracht der Ketzerei — das württembergische Bekenntniß vom Jahre 1559 — die neue Lehre von der Allenthalbenheit des Leibes Christi — der Theologe Brenz und seine Toleranz 47—49.

Christoph's Säkularisationen — Näheres über die Behandlung der Klosterfrauen — ein Zeitgenosse über den herrschenden Gewissensdruck und über die allgemeinen Zustände 49—53.

VI. Die Lage des Reiches — der geistliche Vorbehalt — der Augsburger Reichstag vom Jahre 1559.

Die zunehmende Schwäche des Reiches und das Zergehen der deutschen Volkskraft — die öffentliche Unsicherheit für Handel und Wandel — Klagen der Städte auf dem Regensburger Reichstag vom Jahre 1557 — die Türkennoth 59—61. Die protestantischen Fürsten erklären die Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes für den wichtigsten Punkt, um welchen es im Reiche sich handele — weshalb König Ferdinand gegen diese Aufhebung 61—65.

Kaiserwahl Ferdinand's 1558 — Streit darüber mit dem Papste Paul IV. 65—66.

Reichstag zu Augsburg 1559 — das Vorgehen der Franzosen im Reich — Verhandlungen über die an Frankreich gekommenen Reichsgebiete 67—70. Eroberung deutscher Gebiete durch Rußland — Verlust Livlands — die Türkenfrage 70—73.

Verbitterung zwischen den Reichsständen — der Landshuter Bund — politisch-kirchliche Verhandlungen auf dem Reichstage — die Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes nochmals vom Kaiser verweigert — Angriffe gegen die katholischen Stände — die confessionell gemischten Städte 73—82.

Verletzung des Religionsfriedens durch protestantische Stände — Plan eines allgemeinen politischen Bündnisses gegen die katholischen Stände — weshalb Melancthon von einem solchen Bündniß und von einer allgemeinen protestantischen Synode abrieth 82—85.

VII. Melanchthon über die religiösen Streitigkeiten unter den Protestanten — dessen Tod im Jahre 1560 — die Flacianer im Herzogthum Sachsen.

Melanchthon's. Sorge und Zorn — seine Aussprüche über das wachsende religiös-sittliche Verderben und die Verwilderung der Jugend — sein Tod — tumultuirende Studenten zerstören sein Haus — Wuth seiner Gegner 86—89.

Die Flacianer an der Universität Jena — Vorgehen des Herzogs Johann Friedrich gegen lehrerische Theologen — „giftige Parteilungen“ in Jena 89—91. Religionsgespräch zu Jena — Flacius erklärt die Erbsünde für die Substanz der menschlichen Natur — die Gegner der Flacianer — Wundererscheinungen 91—98.

VIII. Religiös-sittliche Verwirrung in Oesterreich.

Wirkungen der evangelischen Freiheit — Verfall des hohen und niedern Clerus — Berichte über die Klostervisitationen — wie der Adel das neue Evangelium benutzt — Ferdinand über das reine Wort Gottes — das Sectenwesen in Oesterreich 94—103.

IX. Religiös-sittliche Verwirrung in Bayern und in geistlichen Gebieten.

Ausbreitung der neuen Lehren in Bayern — zunehmender Verfall der kirchlichen Disciplin — Sorglosigkeit der Bischöfe — die adelichen Domherren — das Concubinat — Stellung des Herzogs Albrecht V. — Verwirrung wegen des Laienkelchs — Kirchenvisitationsberichte aus den Jahren 1558 und 1559 — Verwilderung des Volkes 104—110.

Verkommene Zustände im Erzbisthum Salzburg, in den Bisthümern Bamberg und Würzburg, im Stifte Fulda u. s. w. Gründe der religiös-sittlichen Verwilderung 110—114.

Religionsunruhen in Trier im Jahre 1559 und die Einmischung protestantischer Fürsten — der päpstliche Nuntius Commendone über die trostlose Lage der deutschen Katholiken 114—119.

X. Verhandlungen über die Wiedereröffnung des Concils zu Trient. 1560—1561.

Papst Pius IV. und seine Reformbemühungen — Ankündigung der Fortsetzung des Trienter Concils — Gegenwirkungen am kaiserlichen Hofe — Furcht Ferdinand's und der geistlichen Fürsten vor den protestantischen Ständen — Gerüchte von großen papistischen Praktiken — Plan eines protestantischen Bündnisses — eine Schrift wider das Concil 120—127. Cardinalbischof Otto von Augsburg über das Vorhaben des Papstes bezüglich der Protestanten 127—129.

XI. Religiöse Streitfragen auf dem Raumburger Fürstentag — Einladung der Protestanten zum Concil. 1561.

Was die Protestanten vom Raumburger Fürstentag erhofften — Streitigkeiten über die verschiedenen Ausgaben der Augsburgerischen Confession — die älteste Ausgabe lehrt „papistisch“ über das Abendmahl — der Raumburger Tag verschärft die Gegensätze zwischen den Protestanten 130—138.

Die päpstlichen Nuntien in Raumburg — ihre Behandlung — Abweisung des Concils — der Nuntius Commendone in Berlin 138—140. Verhandlungen der Nuntien mit den Bischöfen 141—142.

XII. Wiedereröffnung des Concils von Trient im Jahre 1562 — weshalb die geistlichen Reichsfürsten dort nicht erscheinen — Laienkelsch und Frieskerehe — ‚die Fürstenreform‘.

Eifer des Papstes — Stellung der Protestanten — Otto von Augsburg über die Gerüchte, man wolle mit Gift und Dolch gegen die Protestanten vorgehen — aus Furcht vor letzteren halten sich die geistlichen Reichsfürsten vom Concile fern — welche Folgerungen daraus gezogen werden — verworrene Begriffe 143—146.

Befürworter des Laienkelschs — weshalb die Majorität des Concils sich gegen denselben entscheidet — päpstliche Bewilligung des Kelschs — wie sich Protestanten darüber aussprechen 146—150.

Gründe für und wider die Aufhebung des Eölibats — Entscheidung des Concils 150—153.

Nothwendigkeit einer durchgreifenden Reform des geistlichen Standes und einer Regelung des Verhältnisses zwischen Kirche und Staat — Knechtung der Kirche durch die katholischen Obrigkeiten — nicht so fast die Bischöfe, sondern die Fürsten und ihre Beamten führen das Kirchenregiment und verfügen über das Kirchengut — Aussprüche von Zeitgenossen — Forderungen des Concils bezüglich ‚der Fürstenreform‘ — Neben darüber auf dem Concil — ein Gutachten der niederösterreichischen Regierung — die weltlichen Herrscher verweigern jede Beschränkung ihrer Macht in kirchlichen Dingen — eine Vorstellung des Cardinallegaten Morone an Kaiser Ferdinand — Stimmen der Verzeiwlung auf katholischer Seite — eine tröstliche Aeußerung 153—165.

XIII. Folgen des Raumburger Tages — religiös-sittliche Zustände im nördlichen Deutschland.

Die Flacianer im Herzogthum Sachsen — ihre Vertreibung im Jahre 1561 — Art ihrer Predigten und deren Wirkung auf das Volk 166—168.

Stimmen aus Wittenberg über die Ausgelassenheit der Sitten und die Verachtung aller Zucht in Folge des allgemeinen religiösen Habers 168—169.

Der religiöse Wirrwarr in Bremen und dessen Folgen 169—171.

Die religiösen Streitigkeiten in Magdeburg — die Katholiken keine Christen — Eilmann Hefhus, seine Anhänger und seine Gegner — der Rath mit dem Kirchenbann belegt — Furcht vor einem Volksaufstand — Berichte über eine im Erzstifte in den Jahren 1562—1564 abgehaltene Kirchenvisitation 171—177.

Religionsparteien in der Mark Brandenburg — Agricola über Melanchthon — Andreas Musculus und die Musculisten gegen Abdias Prätorius und dessen Anhänger in Frankfurt an der Oder — Betheiligung der Studenten an dem Streit — Stellung des Kurfürsten Joachim II. — eine Anrede des Kurfürsten an die Beamten und die Prediger Berlins — die Landstände für Prätorius, der Kurfürst für Musculus — Streitigkeiten im Volk über das Abendmahl — eine Entschreibung Joachim's 177—181. Musculus über die frühere katholische Zeit und die wachsende allgemeine Verwilderung 181—182.

Die religiös-sittliche Verfahrenheit im Herzogthum Preußen — der Hofprediger Junf und der Abenteurer Paulus Scalichius seit 1661 — Bethörung und Ausbeutung des Herzogs Albrecht — die Einrichtung des Hofpredigers 182—184. Ein neues Bekenntnißbuch — Aeußerungen des Herzogs über die Zustände — dessen Tod im Jahre 1668 — der fränkische Herzog Albrecht Friedrich — Bischof Merlin und seine Gegner — Streitigkeiten zwischen dem Bischof Hefhus von Samland und dem Bischof Wigand von Pomesanien über die Menschheit Christi in Abstracto und in Concreto und die Betheiligung des Volkes an diesem Streit — Hefhus und seine Anhänger vertrieben — Wigand's Regiment — seine Klagen über den epicurischen Wahnsinn des Volkes und die Veraubung der Kirchen — Hefhus gegen die Calvinisten 184—188.

XIV. Der Calvinismus in der Kurpfalz.

Kurfürst Friedrich III. gegen die lutherische Lehre vom Abendmahl und gegen die württembergischen Ubiquisten — seine Aeußerungen über das Leben der Protestanten 189—190. Kurfürstliche Verordnungen gegen 'Sökenwerk und Abgötterei' — der calvinistische Heibelberger Catechismus vom Jahre 1663 — eine briefliche Aeußerung Friedrich's 190—191. Behandlung der Klosterfrauen — Kirchenfrevler des Kurfürsten 191—192. Lutherische Reichsstände über Friedrich und seinen Calvinismus — Religionsgespräch zu Maulbronn im Jahre 1664 und dessen Folgen — Friedrich's Berufung auf den Religionsfrieden 192—195.

XV. Religiöse Stellung Maximilian's II. bis zum Jahre 1666 — Verhandlungen wegen des kurpfälzischen Calvinismus.

Maximilian's Zuneigung zur Augsburgerischen Confession — sein Hofprediger Buauser — seine Doppelzüngigkeit in Sachen der Religion — was er seinem Vater Ferdinand feierlich verspricht vor seiner Königswahl im Jahre 1662 — seine Aeußerungen über 'das pfälzische Gift' — Kurfürst Friedrich erklärt ihm die Pflichten des kaiserlichen Amtes — Herzog Christoph von Württemberg und andere lutherische Stände wollen gegen den pfälzischen Calvinismus vorgehen 196—208.

XVI. Religionsverhandlungen auf dem Augsburger Reichstag vom Jahre 1666 — ob der Calvinismus des Religionsfriedens fähig?

Kurfürst Friedrich von der Pfalz verlangt die Ausrottung des katholischen Glaubens — Verhandlungen zwischen den protestantischen Fürsten vor dem Reichstage 204—206.

Die kaiserliche Proposition in Augsburg — Doppelstellung des Kaisers — Schmähschrift der protestantischen Stände wider die katholischen — sie verlangen die Beseitigung der päpstlichen Abgötterei durch ein Nationalconcil — Aeußerung eines Katholiken über ein solches Concil 206—210. Die protestantischen Fürsten fordern die Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes, die protestantischen Städte widersprechen dieser Forderung 210—211. Antwort der katholischen Stände auf die Schmähschrift der protestantischen 211—213.

Beschwerdeschriften wider den Kurfürsten Friedrich — Entscheidung des Kaisers — Friedrich's Antwort 213—215. Zweideutige Haltung des Kurfürsten August von Sachsen — wodurch Friedrich aus seiner gefährlichen Lage befreit wurde — Erklärungen des Kaisers — seine Aeußerungen über die wankelmüthigen lutherischen Stände — Folge des Reichstages 215—222.

XVII. Die Grumbach-Gothaische Verschwörung — Project eines kaiserlichen Kaisertums.

Pläne des Herzogs Johann Friedrich von Sachsen — die Grumbach'schen Händel — Ermordung des Bischofs von Würzburg und die allgemeine Unsicherheit — die Grumbach'sche Verschwörung und die Erscheinung der Engel — Kaiser Ferdinand und die katholischen Herzoge von Braunschweig und von Bayern sollen ermordet werden — Würzburg im Jahre 1568 überfallen 223—226.

Furcht vor einem allgemeinen Sickingen'schen Edelmannskrieg — Verbindung der Fürsten — Ausschreiben Grumbach's — Hoffnungen des Herzogs Johann Friedrich — dessen Erklärungen über die reine Lehre und die Künste des Satans — die Engel verkündigen die Erhebung des Herzogs auf den Kaiserthron — wie Kaiser Maximilian bekehrt werden sollte — Grumbach will den Kurfürsten von Sachsen ermorden lassen 226—231.

Achtung Grumbach's und seiner Genossen im Jahre 1568 — ein Memorial zur Aufrichtung eines Bundesraths — die Bundesfahne — wie der Umsturz der Reichsverfassung und die Erhebung des wahren Evangeliums bewirkt werden sollte 231—233. Der Kriegszug gegen Gotha und dessen Ausgang im Jahre 1567 — grausame Bestrafung der Verschworenen — Johann Friedrich in Gefangenschaft — der Kaiser über die Bedeutung der niederge schlagenen Rebellion 233—237.

Zweites Buch.

Die Einwirkung des französischen Calvinismus und die Erfolge der internationalen Revolutionspartei bei zunehmender Schwäche des Reiches bis zum Jahre 1575.

I. Beziehungen deutscher Fürsten zum ersten Hugenottenkrieg.

Kurfürst Friedrich III. von der Pfalz frühzeitig mit den Hugenotten befreundet — Unterstützung der Hugenotten durch protestantische Fürsten im Jahre 1562 — das Vorgehen der Hugenotten zum 'Sturze der Abgötterei' — Catharina von Medici will sich mit den protestantischen Fürsten verbinden — Wirkungen des Krieges — die Beute der deutschen Hülfsstruppen — ein Hugenotte über deren Verwüstungszüge 241—246.

II. Die Revolution der Niederlande und ihre Auswirkung auf andere Reichsgebiete bis zum Jahre 1568.

Die Blüte der Niederlande vor der Revolution — Genesiß dieser Revolution — Prinz Wilhelm von Oranien und seine Pläne — Zunahme der Sectirer seit 1564 — die Calvinisten blasen zum Aufruhr — die Bischöfe ersuchen König Philipp II. um Milde gegen die Religionsbedrückten — Weigerung des Königs — Beginn des Aufstandes 247—252.

Der Adelsbund, sein Compromiß und seine Verbindung mit dem Auslande im Jahre 1568 — die Kanzeldemagogen — der Silbersturm und seine Urheber — Mahnungen des Cardinals Granvell an Philipp II. — Bündnisse gegen den König 252—257.

Der Kaiser über die Verbindung der niederländischen Revolutionspartei mit der Grumbach-Gothaischen Verschwörung — Kurfürst August von Sachsen und die niederländische Revolution — Stellung des Kaisers — Herzog Alba's Regiment 257—261.

Niederländische Präbikanten und Emissäre am Rhein seit 1567 — die Gefahr der Stadt Köln — ein neuer König der Niederländer im Herzogthum Cleve — angebliche ‚gewaltige Praktiken‘ im Reich — Beschlüsse protestantischer Fürsten zu Maulbronn behufs einer Union und einer Verbindung mit Frankreich 261—264.

Katholische und protestantische Reichsstände gegen Alba's Gewalt Herrschaft — Gesandtschaft nach Spanien im Jahre 1568 — eine harte Pille für den doppelzüngigen Kaiser — Philipp II. über die Begünstigung der niederländischen Revolution durch deutsche Fürsten 264—267.

III. Deutsche Fürsten im Solde des Auslandes — neuezüge nach Frankreich im zweiten Augenkrieg — Verwüstungen und Berrüttungen im Reich. 1567—1569.

Französische und spanische Pensionäre 268—269. Praktiken des Pfalzgrafen Georg Hans von Veldeuz — die Förderer der kriegerischen Politik des Heidelberger Hofes — Pfalzgraf Johann Casimir 269—270. Theilnahme deutscher Fürsten am Augenkrieg — Verwüstungen im Herzogthum Zweibrücken, im Elsaß und in der Pfalz — die Franzosen im Reich — allgemeine Unsicherheit und Verfall des Handels und der Gewerbe 270—274.

Cardinalbischof Otto von Augsburg über die allgemeinen Zustände und die Nothwendigkeit eines katholischen Bündnisses 274—276. Pfälzische Bündnisprojecte im Jahre 1569 — evangelischer Convent zu Erfurt 276—278. Bayerische Bündnisprojecte 278—279. Einigung zwischen Kurachsen und Kurpfalz — Einladungen des Kaisers zu einem Reichstage nach Speyer 279—280.

IV. Reichstag zu Speyer im Jahre 1570.

Reformvorschläge des Kriegsobersten Lazarus von Schwendi bezüglich der religiösen, politischen und militärischen Angelegenheiten 280—284. Eine Hochzeit zu Heidelberg 284—285.

Kaiserliche Proposition bei Eröffnung des Reichstages — alle Reformvorschläge scheitern — Justizwesen im Reich 285—289.

Die Lage des Reichs nach Außen — der Verlust Preußens und Livlands — Vorbringen der Russen — eine Mahnung des Herzogs von Alba 289—292. Steuerfragen 292 — Verhältnisse zu Frankreich 293—294. Drohungen des Kaisers gegen den Papst — ein Aufruf zur Vertilgung des Papstthums — die Türkennoth 294—297.

V. Türkenkriege bis zum Jahre 1572.

Unglücklicher Zug des Kaisers gegen die Türken im Jahre 1566 — der Kaiser wird dem Sultan tributär 298—299. Türkenhilfe auf dem Reichstage zu Speyer —

wie schlecht die Türkengelder eingehen — die Türkengefahr im Jahre 1570 — ein Aufruf zu einem christlichen Heerzug — Fortschritte der Türken 299—302.

Papst Pius V. als Ketter der Christenheit — Verhandlungen in Rom über ein Bündniß wider die Türken — die heilige Liga vom Jahre 1571 — Carl IX. von Frankreich in Verbindung mit den Türken — die Schlacht bei Lepanto 302—304.

Die Türkenfrage im Jahre 1572 — Stellung Spaniens — Papst Gregor XIII. über den Treubruch Venedigs — Carl IX. der Hauptverbündete des Sultans 304—307.

VI. Absichten Frankreichs auf die Niederlande und das Reich — Thätigkeit der internationalen Revolutionspartei bis zum Jahre 1574.

Die Hugenotten in Frankreich die herrschende Partei — politische Entwürfe Catharina's von Medici — Carl IX. unterstützt Oranien gegen Philipp II. — Plan einer Theilung der Niederlande (1571) — Verhandlungen Carls IX. mit protestantischen Reichsfürsten — Project einer Erhebung des Franzosenkönigs auf den Kaiserthron — kurpfälzische Praktiken 308—312.

Carl IX. und die Meergeusen — sein Bericht an den Sultan — Alba's Schreckensherrschaft und der Verfall der Niederlande — die Grausamkeiten der Geusen — französische Freibeuter im Einverständniß mit Carl IX. in den Niederlanden 312—316.

Die Genesiß der Bartholomäusnacht und deren Rückwirkung auf Deutschland 316—318. Unter welcher Bedingung Wilhelm von Oranien die Niederlande wieder katholisch machen will — Theilungspläne der Oranier — Kurpfalz, Frankreich und die Niederlande im Jahre 1573 — französisches Project einer neuen deutschen Königswahl — Aussprüche von Franzosen über die protestantischen Reichsfürsten 318—322.

Die geplante Grafeneinigung und Säkularisation der rheinischen Stifte — kurpfälzische Verhandlungen mit dem Erzbischof Salentin von Eöln — Projecte eines allgemeinen protestantischen Bundes im Jahre 1573 — pfälzischer Zug in die Niederlande im Jahre 1574 — Johann Casimir's Säkularisationsplan 322—327.

Wider die pfälzisch-französische Politik — Kurfürst August von Sachsen im Gegensatz gegen Kurpfalz 328.

VII. Der kurpfälzische Calvinismus seit dem Augsburger Reichstag vom Jahre 1566.

Opposition der Oberpfalz wider den Calvinismus — Decrete des Kurfürsten Friedrich III. — Stellung des Kaisers 329—332. Berichte über die Zustände in der Oberpfalz — Furcht vor einem Volksaufstand 332—334.

Die Arianer in der Kurpfalz und ihre Bestrafung im Jahre 1572 — lutherische Theologen und Prädikanten wider den Heidelberger Arianismus und den calvinistischen Drachen 334—337.

VIII. Kirchliche Zustände in Sachsen — der dortige Cryptocalvinismus und sein Untergang.

Das reine Luthertum im Herzogthum Sachsen — Religionsgespräch zu Altenburg und Wundererscheinungen — die religiöse Verwirrung als unheilbar beklagt 338—340. Kurfürst August im Jahre 1570 gegen die Placianer und der Herzog Johann Wilhelm von Sachsen 340—341.

Protestantisirung des Herzogthums Braunschweig-Wolfenbüttel und Concordienverhandlungen 341—343.

Die Cryptocalvinisten in Kurachsen — Caspar Peucer und Craco — der Wittenberger Gatechismus vom Jahre 1571 und seine Gegner — die Wittenberger Grundfeste — die Jenaer wider die Wittenberger 343—346.

Verfolgung der Flacianer im Herzogthum Sachsen seit 1573 — die Hallische Inquisition in der Grafschaft Mansfeld — die Wittenberger über Luther 346—349.

Wodurch der Sturz der Cryptocalvinisten in Kurachsen bewirkt wurde — die Cregeß vom Jahre 1574 — Bestrafung der Cryptocalvinisten — das Glaubensgericht in Torgau — eine Siegesmünze und ein Feuerwerk — Craco und Peucer im Gefängniß — Kurfürst August und seine Punktirbücher zur Ausspürung von Calvinisten 349—357.

IX. Gegensatz zwischen Kurachsen und Kurpfalz — Pfalzgraf Johann Casimir als ein neuer Gideon — kurpfälzische Bedingungen für die Wahl eines neuen Königs im Jahre 1575.

Briefe zwischen den Kurfürsten August und Friedrich III. — August über die neue Heirath Wilhelm's von Oranien 358—359. Kurpfälzische Kriegspolitik im Jahre 1575 — Pfalzgraf Johann Casimir's Kreuzzug nach Frankreich zur Ausrottung des Antichrist's — furchtbare Verwüstungen schon in Lothringen 360—362. Die Beute und der Triumphzug des Pfalzgrafen — Berichte der Pfalzgräfin Elisabeth 362—363.

Wahltag zu Regensburg — was Kurpfalz von dem neuen König zur Unterdrückung der Katholiken verlangt — Verhandlungen zu Regensburg — Wahl König Rudolph's II. im Jahre 1575 — die Erstarkung der Katholiken durch die Wirksamkeit des Jesuitenordens 363—367.

Drittes Buch.

Die katholischen Reformbestrebungen und die Gegenwirkungen bis zur Verkündung der Concordienformel im Jahre 1580.

I. Die ersten Jesuiten in Deutschland — geistliche Uebungen.

Die Wirksamkeit der Jesuiten Faber, Jajus und Bobadilla — die universale Bestimmung des neuen Ordens 371—375.

Grundplan der geistlichen Uebungen des hl. Ignatius — deren Wirkungen — Urtheile darüber von Katholiken und von Protestanten 375—379.

II. Vater Canisius und die Art seiner Wirksamkeit — beginnende Polemik gegen die Jesuiten — die ersten Jesuitencollegien.

Ausbildung von Petrus Canisius — was er bei Ablegung seiner Ordensgelübde verspricht — dem päpstlichen Stuhl gegenüber ein Anwalt der Deutschen — seine Aussprüche über die Verfolgungen des Ordens 380—382.

Seine Mittel zum Wiedergewinn der Protestanten — Gegner aller bittern Polemik 382—383.

Die ersten literarischen Gegner der Jesuiten — Aussprüche von Melanchthon, Wigand und Chemnitz — was Canisius zur Vertheidigung der katholischen Wahrheit verlangt 383—386.

Die Jesuitencollegien in Cöln, Trier u. s. w. — Ausbreitung des Ordens — Canisius als Kanzelredner — seine Wirksamkeit in Bayern, Oesterreich und Böhmen 386—390.

Jesuiten über die Nothwendigkeit des allgemeinen Concils — Ausspruch des päpstlichen Nuntius Commendone — ein Wiener Jurist über das Concil von Trient 390—391.

III. Reformdecrete und dogmatische Entscheidungen des Concils von Trient — dessen Abschluß im Jahre 1563.

Stellung des Papstes zum Concil 392. Ungelöste Aufgaben des Concils — cäsaropapistisches Vorgehen katholischer Mächte 393—394.

Reformthätigkeit des Concils — die Reform der Hierarchie als Brennpunkt der kirchlichen Wiedererneuerung — Decrete bezüglich der Bischöfe, der Priester und der religiösen Genossenschaften 394—398.

Hauptursache der Verwilderung des Clerus — Gründung des deutschen Collegs in Rom — Decret des Concils behufs Errichtung bischöflicher Seminarien 397—399.

Schwierigkeiten der dogmatischen Aufgabe des Concils — Lösung dieser Aufgabe — Ueberblick über die dogmatischen Entscheidungen 399—402.

Abschluß des Concils — Urtheile von Protestanten — Wirkungen des Concils — Thätigkeit der Päpste 402—405.

IV. Der Römische Catechismus — die Catechismen von Canisius und die Gegenschriften.

Bedeutung des Römischen Catechismus — Ausspruch eines protestantischen Theologen und eines katholischen Juristen 406—407.

Canisius als Catechet — seine verschiedenen catechetischen Arbeiten für jede Altersstufe und jeden Bildungsgrad — Inhalt des Catechismus — dessen Stellung gegenüber den Protestanten 407—411.

Art der protestantischen Polemik gegen den Catechismus — Aussprüche von Wigand, Flacius, Heßhus und Anderen 411—415. Bedeutung des Catechismus 415—416.

V. Kaiser Maximilian II. gegen die Beschlüsse des Concils — gänzlicher Verfall des katholischen Glaubens in Oesterreich.

Kaiser Ferdinand's religiöse Ermahnungen an seine Söhne 417. Maximilian über das Concil 418. Die Universität zu Wien ein Seminar kirchlicher Neuerungen — Machtlosigkeit der Bischöfe — der Wiener Magistrat und der kaiserliche Hof 418—420. Ausbreitung des Unglaubens in Oesterreich — Eingriffe der weltlichen Behörden in rein geistliche Angelegenheiten — die Verachtung des katholischen Glaubens 420—422.

Maximilian's Zugeständnisse an den protestantischen Adel — religiöse Verwirrung unter den Protestanten 422—423.

VI. Ursachen der katholischen Reaction in Bayern — Berichte über die Wirksamkeit der Jesuiten — Maßregeln zur Festigung des katholischen Glaubens.

Die Ertensburger Verschwörung vom Jahre 1563 — Herzog Albrecht V. und seine Nachfolger als weltliche Führer des katholischen Deutschlands 424—427.

Thätigkeit der Jesuiten — halten sich von Staatsangelegenheiten fern — Mahnungen von Canisius — ein Ordensbefehl 427—429. Verleumdungen und Schmähschriften gegen den Orden — Albrecht über diese Verleumdungen — ein angebliches Portentum 429—432.

Albrecht für die Beschlüsse des Concils — katholische Restauration in Bayern seit 1564 — eine neue Schulordnung — der Laienkelch 432—435.

VII. Festigung des katholischen Glaubens im Stifte Fulda — Widerstand von protestantischen Fürsten — Urtheile über die Jesuitenschulen.

Vorgehen des Abtes Balthasar seit 1570 — Berufung der Jesuiten — das Capitel gegen die Reformen des Abtes — Einmischung protestantischer Fürsten im Jahr 1573 — Albrecht von Bayern ermuntert den Abt zur Ausbauer — ob die Ausübung der Augsburgischen Confession früher im Stifte freigestellt war? — Schreiben der protestantischen Fürsten an den Kaiser 436—440.

Balthasar über die kirchlichen Zustände im Stift 440.

Blüte der Jesuitenschule in Fulda und das Wachsthum der Jesuitenschulen überhaupt — wie die Protestanten sich dieses Wachsthum erklären — Aufregung protestantischer Obrigkeiten und Theologen — Mahnungen des Landgrafen Wilhelm von Hessen und des Kurfürsten Friedrich III. von der Pfalz — eine dem Kurfürsten gewidmete Schrift wider die Jesuitenschulen 440—444. Urtheil des Protestanten Nathan Chyträus 444.

VIII. Fortschritte des Protestantismus — protestantische Forderungen auf dem Reichstage zu Regensburg im Jahre 1576 — Tod Kaiser Maximilian's II.

Weitere Ausbreitung des Protestantismus im nördlichen Deutschland — der Administrator von Magdeburg und der Erzbischof Heinrich von Bremen verheirathen sich — die Bischöfe von Minden und Lübeck 445—446. Verletzung des Religionsfriedens in mehreren Reichsstädten — Beschwerden der katholischen Stände wider die protestantischen 446—449.

Reichstag zu Regensburg — Forderung einer Türkenhilfe — Vorschläge des Kurfürsten Friedrich III. an die protestantischen Stände — eine Beschwerbeschrift dieser Stände — Verhandlungen über die Nebendeclaration König Ferdinand's — politische Stellung des Kurfürsten August von Sachsen und dessen Eröffnungen über die Declaration 449—454. Ermahnungen Wilhelm's von Hessen — Gutachten des Lazarus von Schwendi über Gewissensfreiheit 454—455. Ansprüche der protestantischen Grafen auf Freistellung der geistlichen Stifte und was hierdurch bezweckt wurde — die protestantische

Reichsritterschaft gegen diese Ansprüche 456—457. Eine katholische Schrift über die wahre Freistellung 458—459.

Die Fulda'sche Religionsangelegenheit auf dem Reichstag 459—460.

Andere Religionsverhandlungen — Abweisung der protestantischen Forderungen 460—462.

Die letzten Lebensstage des Kaisers — sein Tod — die Zerrüttung des Reiches — Urtheile über Kaiser Rudolf II. 462—464.

IX. Protestantische Ausschreitungen in Oesterreich und protestantische Berichte über die dortigen religiös-sittlichen Volkszustände.

Vergeblüche Bemühungen der protestantischen Stände für die Ordnung ihres Kirchenwesens — David Chyträus — das Treiben der Kanzelbemagogen und deren Einfluß auf das Volk — Aussprüche von Präbiliten über die Zustände 465—468. Scenen in Wien — Ausweisung flacianischer Prediger 468. Entschlossenes Vorgehen des Erzherzogs Ernst — eine neue Schulordnung von 1579 — Beschwerden des Prälatenstandes von 1580 — Ergebnisse einer protestantischen Kirchenvisitation 468—471. Die Streitigkeiten zwischen den Flacianern und ihre Wirkungen auf's Volk — eine Schrift wider den verbesserten Kalender Gregor's XIII. — wachsende Verwilderung — Befürchtungen der Protestanten 471—474.

Hoffnungen der Lutheraner im Reich 475.

X. Die Abschaffung des Calvinismus und die Wiedereinführung des Lutherthums in der Kurpfalz — protestantische Berichte über die religiös-sittlichen Zustände im Süden des Reichs.

Vorgehen des Kurfürsten Ludwig von der Pfalz seit 1578 — Berichte der Kirchenvisitatoren — Pfalzgraf Wolfgang von Zweibrücken über die zunehmende Gotteslästerung und Unzucht 476—478.

Religiös-sittliche Zustände in Nassau — Aussprüche von Predigern über die frühere katholische Zeit — Klagen des Tübinger Kanzlers Jacob Andrea 478—481.

Hauptursache des wachsenden Verberbens — Andrea's kirchliche Unionsversuche 481—482.

XI. Neue Unionsversuche unter den Protestanten — das Torgische und das Bergische Buch — Freunde und Gegner der Concordienformel vom Jahre 1580.

Kurfürst August von Sachsen will durch fürstliches Dictum die kirchlichen Streitigkeiten beseitigen — Convent zu Torgau von 1576 und das Torgische Buch — Andrea's Gegner in Wittenberg 483—484. Wo das Torgische Buch angenommen wurde und wo es auf Widerstand stieß — eine Synode in Cassel — Landgraf Wilhelm gegen die Ubiquität 484—487.

Convent im Kloster Bergen und das Bergische Buch von 1577 als Concordienformel für sämtliche Protestanten — wie die Unterzeichnungen dieser Formel erlangt wurden — Gegner derselben — Stellung des Kurfürsten Ludwig von der Pfalz und des Landgrafen Wilhelm von Hessen — Wilhelm über Luther — Erklärung des Generalsuperintendenten von Holstein 488—493.

Herzog Julius von Braunschweig als Förderer der Concordienformel — wodurch er ein Gegner derselben wurde — Theologen und Fürsten über den herzoglichen Molochebienst in Halberstadt — Julius über das Treiben der Theologen 493—496.

Verkündigung der Concordienformel im Jahre 1580 — Abschluß der lutherischen Kirche 496—497.

Streitigkeiten wegen der Concordienformel — Vorgänge in Straßburg — Verordnung des Königs von Dänemark 497—498.

André als Generalinspektor und Superintendent der sächsischen Kirchen — das Epionix- und Denunciantensystem — André's Entlassung — Lästerschriften gegen ihn und die Concordienformel — die Neusüßter Abmonition von 1581 — die auf das Concordienwerk gesetzten Hoffnungen scheitern 498—503.

Personenregister 505—511.

Ortsregister 511—515.

Vollständige Titel der benutzten Bücher. ¹

- Abfertigung der gerühmbten Widerlegung Jacobi Andrea unter dem Namen der Württembergischen Theologen in Druck ausgesprenget. Durch die Diener des Evangeliums Christi zu Bremen. Bremen 1683.
- Adlzreiter J. a Tetenweis. *Annalium Boicæ Gentis Partes III. Editio nova. Cum præfatione Godefridi G. Leibnitii.* Francofurti ad M. 1710.
- Affelmann J. Calvinische Hewschreden, daß ist kurze aber gründliche Erklärung der Worte des Geheimnisses von den Hewschreden, zur Verhütung des Calvinischen Schwarms. Rostock 1619.
- Agricola J. *Historia Provinciae Societatis Jesu Germaniae Superioris ab anno 1541—1600.* 2 tom. Augustae Vindob. 1727—1729.
- Albèri E. *Le Relazioni degli ambasciatori Veneti al senato durante il secolo decimosesto.* Serie 1, vol. 1—6. Ser. 2, vol. 3. Ser. 3, vol. 2—3. Appendice. Firenze 1839—1863.
- Altenrath G. *Catechismus Ubiquisticus, oder der ubiquistische Glaube von der Person Christi und vom heiligen Nachtmal.* Aus der ubiquistischen Theologen eigenen Schriften und Büchern zusammengezogen. Ohne Ort. 1696.
- Anton J. R. *Geschichte der Concorbienformel der evangelisch-lutherischen Kirche.* 2 Bde. Leipzig 1779.
- Arctin G. M. v. *Bayerns auswärtige Verhältnisse seit dem Anfange des sechzehnten Jahrhunderts.* Aus gedruckten und ungedruckten Quellen. Bb. 1. Passau 1839.
- Arctin G. M. v. *Geschichte des bayerischen Herzogs und Kurfürsten Maximilian des Ersten.* Erster Bb. Passau 1842.
- Arnold G. *Unpartheyische Kirchen- und Reper-Historie, von Anfang des neuen Testaments bis 1688.* Neue Aufl. Bb. 2. Schaffhausen 1741.
- Arnoldi J. *Geschichte der Oranien-Nassauischen Länder und ihrer Regenten.* 4 Bde. Hadamar 1799—1816.
- Bachmeister L. *Christliche Anleitung über das Abendmahl wider eine Predigt des Medlenburgischen Hofpredigers J. Rhuel.* Rostock 1619.
- Baczko L. v. *Geschichte Preußens.* Bb. 4 (von 1468—1618). Königsberg 1796.

¹ Die nur einmal oder nur beiläufig citirten Schriften sind in diesem Verzeichniß nicht aufgeführt. Die mit einem * versehenen Citate sind den jedesmal näher bezeichneten ungedruckten Quellen entnommen.

- Bader J.** Vertraulicher Briefwechsel des Cardinals Otto Truchseß von Waldburg, Bischofs von Augsburg, mit Albrecht V., Herzog von Bayern (1560) in A. Steichele's Archiv für die Geschichte des Bisthums Augsburg. Bd. 2, 123—238. Augsburg 1858.
- Barthold J. W.** Gebhard Truchseß von Waldburg, Kurfürst und Erzbischof von Köln, in Raumer's Histor. Taschenbuch. Neue Folge, Jahrg. 1, 1—108. Leipzig 1840.
- Barthold J. W.** Deutschland und die Hugenotten. Geschichte des Einflusses der Deutschen auf Frankreich's kirchliche und bürgerliche Verhältnisse von der Zeit des Schmalkaldischen Bundes bis zum Gesetze von Nantes. 1581—1598. Bd. 1. Bremen 1848.
- Baumgarten H.** Vor der Bartholomäusnacht. Straßburg 1882.
- Bed A.** Johann Friedrich der Mittlere, Herzog zu Sachsen. Ein Beitrag zur Geschichte des sechzehnten Jahrhunderts. 2 Bde. Weimar 1858.
- Bedmann J. Chr.** Historie des Fürstenthums Anhalt. 7 Theile. Jertzß 1710.
- Beiträge zur evangelischen Concorde.** Festschrift zum zweihundertjährigen Reformationss-jubiläum. Von M. Chr. G. Ohne Ort. 1717.
- Berger de Xivrey,** Recueil des lettres missives de Henri IV (in der Collection de documents inédits sur l'histoire de France). 6 vols. Paris 1848—1858.
- [Besold Chr.]** Virginum sacrarum Monumenta in principum Wirtembergicorum ergastulo litterario justa annorum centuria injusta detenta captivitate . . . in lucem prodeunt. Tübingae 1686.
- Bezold, Fr. v.** Briefe des Pfalzgrafen Johann Casimir mit verwandten Schriftstücken gesammelt und bearbeitet. Erster Band. 1576—1582. Zweiter Band. 1582—1586. München 1882. 1884.
- Bianco Fr. J. v.** Die alte Universität Köln und die spätern Gelehrten-Schulen dieser Stadt. 1. Theil. Köln 1855.
- Bobemann E.** Herzog Julius von Braunschweig, Kulturbild deutschen Fürstenlebens und deutscher Fürstenerziehung im sechzehnten Jahrhundert, in Müller's Zeitschrift für deutsche Kulturgeschichte. Neue Folge 4, 192—289. 311—348. Hannover 1875.
- Bobemann E.** Die Weihe und Einführung des Herzogs Heinrich Julius von Braunschweig als Bischof von Hildesheim und die damit verbundenen Streitigkeiten, in der Zeitschr. des histor. Vereins für Niedersachsen. Jahrg. 1878. S. 289—297. Hannover 1878.
- Boero G.** Vita del Beato Pietro Canisio della Compagnia di Gesù. Roma 1864.
- Boero G.** Vita del servo di Dio P. Claudio Jalo della Compagnia di Gesù. Firenze 1878.
- Boero G.** Vita del servo di Dio P. Nicolò Bobadiglia della Compagnia di Gesù. Firenze 1879.
- Briefwechsel Kaiser Maximilian's II.** mit Herzog Albrecht V. von Bayern, in R. v. Freyberg's Sammlung histor. Schriften und Urkunden. Bd. 4, 128—178. Stuttgart und Tübingen 1834.
- Bucholz J. B. v.** Geschichte der Regierung Ferdinand des Ersten. 8 Bde. und ein Urkundenband. Wien 1831—1838.
- Duber Ch. G.** Nützliche Sammlung verschiedener meistens ungedruckter Schriften, Verträge, Urkunden, Briefe und Bedenden. Frankfurt und Leipzig 1785.

Burglarb Jr. De Autonomia, f. Erstenberger.

Bussierre M. Th. de. Histoire de l'établissement du Protestantisme à Strasbourg et en Alsace, d'après des documents inédits. Paris 1856.

Bussierre M. Th. de. Histoire du développement du Protestantisme à Strasbourg et en Alsace depuis l'abolition du culte catholique jusqu'à la paix de Hagenu. 2 tom. Paris 1859.

Büttinghausen C. Beiträge zur pfälzischen Geschichte. 2 Bde. Mannheim 1776. 1782.

Calinich R. Kampf und Untergang des Melanchthonismus in Kurachsen in den Jahren 1570 bis 1574 und die Schicksale seiner vornehmsten Häupter. Aus den Quellen des k. Hauptstaatsarchivs zu Dresden. Leipzig 1866.

Calinich R. Der Raumburger Fürstentag 1561. Ein Beitrag zur Geschichte des Lutherthums und des Melanchthonismus. Gotha 1870.

Calinich R. Aus dem sechzehnten Jahrhundert. Culturgeschichtliche Skizzen. Hamburg 1876.

Calvini J. Opera quae supersunt omnia. Edid. G. Baum, E. Cunitz, E. Reuss. vol. 16—21. Brunsvigae 1877—1879.

[Canisius Petr.] Summa doctrinae christianae. Per Quaestiones tradita, et in usum Christianae pueritiae nunc primum edita. Ohne Ort. 1556.

Canisius Petr. Summa doctrinae christianae, per quaestiones luculenter conscripta, nunc demum recognita et locupletata. Coloniae 1566.

Carpzov B. Definitiones ecclesiasticae seu consistoriales. Lipsiae 1685.

Celestinus J. Jr. Prüfung des sacramentirischen Geistes, das ist: starke göttliche und natürliche Beweifung, das die Zwinglisch, Calvinisch Sacraments-Schwärmeret nicht aus Gott und Gottes Geist, sondern aus dem Teufel sei. Ohne Ort und Jahr.

Christliche und in Gottes Wort gegründete Erklärung der Württembergischen Theologen Bekannbnuß von der Majestät des Menschen Christi. Tübingen 1566.

Christlicher Tractat wider die Ansechter katholischen römischen Glaubens. Ohne Ort. 1575.

Cornely R. Leben des seligen Petrus Faber, ersten Priesters der Gesellschaft Jesu. Freiburg 1873.

Cordara J. Historiae Societatis Jesu ab anno 1616—1625. Romae 1750.

Cordara J. Collegii Germanici et Hungarici Historia. Romae 1770.

Corpus Reformatorum . . . Philippi Melanchthonis opera quae supersunt omnia edidit C. G. Bretschneider. vol. 8 und 9. Halis Saxonum 1841. 1842.

Cramer D. Das große Pomrische Kirchen-Chronicon. In vier Büchern. Alt-Stettin 1628.

Cyprianus E. Tabularium ecclesiae Romanae seculi decimi sexti, in quo monumenta restituti calicis Eucharistici totiusque concilii Tridentini historiam mirifice illustrantia continentur. Francofurti et Lipsiae 1743.

Danneil Jr. H. D. Protokolle der ersten lutherischen General-Kirchen-Visitation im Erzstifte Magdeburg Anno 1562—1564. Heft 1—3, Magdeburg 1864.

De Backer A. Bibliothèque des écrivains de la Compagnie de Jésus. Nouvelle édit.; 3 tom.; Liège, Paris, Lyon, Louvain. 1869—1876.

- Döllinger, J. Die Reformation, ihre innere Entwicklung und ihre Wirkungen im Umfange des lutherischen Bekenntnisses. 3 Bde. Regensburg 1846. 1848.
- Donawer Chr. Erhebliche Ursachen, warum er auf öffentlicher Kanzel in Verleumdung und Verdamnung der Calvinisten sich nicht einlassen könne. Sampt einer wahrhaftigen und bloßen Erzählung was auf dem Reichstag zu Augsburg im Jahr 1566 der Religion halben von Tag zu Tag verhandelt und endlich geschlossen und verabschiedet worden. Ohne Ort. 1683.
- Dropsen G. Aus den dänischen Büchern, im Archiv für die sächsische Gesch. 6, 1—76. Leipzig 1867.
- Dropsen J. G. Geschichte der preussischen Politik. Bd. 2. Abtheilung 2. Berlin 1870.
- Dupleassal-Mornay Ph. de. Mémoires et Correspondance pour servir à l'histoire de la réformation et des guerres civiles et religieuses en France. 12 vols. Paris 1824—1825.
- Eber G. Evangelische Inquisition wahrer und falscher Religion, wider das gemein unchristliche Glaggeschrey, daß schier niemand mehr wissen künde, wie ober was er glauben solle. Dillingen 1578.
- Eichhorn A. Der ermländische Bischof und Cardinal Stanislaus Hosius. Vorzüglich nach seinem kirchlichen und literarischen Wirken geschildert. 2 Bde. Mainz 1854 bis 1856.
- Ennen L. Geschichte der Stadt Köln. Weist aus den Quellen des Stadtarchivs. Bd. 4 und 5. Köln und Neuf 1875. Düsseldorf 1880.
- Erleutertes Preußen oder auserlesene Anmerkungen über verschiedene zur preussischen Kirchen-, Civil und Gelehrten Historie gehörigen besondere Dinge [herausgeg. unter Direction von M. Lilienthal]. 5 Bde. Königsberg 1724—1742.
- [Erstenberger A.] De Autonomia, das ist: von Freystellung mehrerer Religion und Glauben, was und wie mancherley die sey, was auch verhalten biß daher im Reich sürgangen, und ob dieselbig von der christlichen Obrigkeit möge bewilliget und gestattet werden. Durch weyland J. Burgkardum 2c. (Erste Auflage München 1588). Zuvor in drey Theil, jetzt zum andernmal in ein Buch zusammengebrucht. München 1698.
- Etwas von gelehrten Rostockischen Sachen. 1737. 1739. Rostod.
- [Faber J. G.] Stoff für den künftigen Verfasser einer pfalz-zweibrückischen Kirchengeschichte von der Reformation an. 2 Th. Frankfurt und Leipzig 1790. 1792.
- [Fall J.] Silber aus der kurpfälzischen Reformationsgeschichte, im Katholik, Jahrgang 66, Januarheft. Mainz 1876.
- Fischer J. C. J. Geschichte des deutschen Handels, der Schifffahrt, Erfindungen 2c. 4 Th. Hannover 1785—1794.
- Freysberg M. v. Geschichte der bayerischen Landstände und ihrer Verhandlungen. Bd. 2. Sulzbach 1829.
- Gachard M. Correspondance de Guillaume le Taciturne, Prince d'Orange. 6 tom. Bruxelles 1847—1858.
- Gachard M. Correspondance de Philippe II. sur les affaires des Pays-Bas. tom. 1—4. Bruxelles 1848—1854.
- Gallas N. Vom bapstlichen abgöttischen Fest Corporis Christi 2c. Prebigt. Regensburg 1561.

- Gaubentius P. Beiträge zur Kirchengeschichte des 16. und 17. Jahrhunderts. Bedeutung und Verdienste des Franziskaner-Ordens im Kampfe gegen den Protestantismus. Bd. 1. Bozen 1880.
- Germanus G. (pseudonym). Reformatorenbilder. Freiburg 1888.
- Gillet J. F. A. Grato von Grassheim und seine Freunde. Ein Beitrag zur Kirchengeschichte. Nach handschriftlichen Quellen. 2 Bde. Frankfurt a. M. 1880 bis 1881.
- Glasen A. Fr. Kern der Geschichte des Churhauses zu Sachsen. Frankfurt und Leipzig 1787.
- Golbasi M. Politische Reichshändel, das ist allerhand gemeine Acten, Regimentssachen und weltliche Discursen. Frankfurt a. M. 1614.
- Grisar H. Jacob Sainez und die Frage des Latentfels auf dem Concil von Trient, in der Innsbrucker Zeitschr. für kathol. Theologie 6, 672—720 und 8, 89—112. Innsbruck 1881. 1882.
- Groen van Prinsterer G. Archives ou Correspondance inédite de la maison d'Orange-Nassau. Première Série. tom. 1—8 und Supplément. Leide 1835 bis 1847.
- Gropp J. Wirzburgische Chronik. Erster Theil von dem Jahre 1500—1642. Wirzburg 1748.
- Gruner J. G. Einige zur Geschichte Johann Friedrich's des Mittleren, Herzogs zu Sachsen, gehörige mit ungedruckten Urkunden belegte Nachrichten. Koburg 1785.
- Häberlin Fr. D. Neueste teutsche Reichsgeschichte, vom Anfange des schmalkaldischen Krieges bis auf unsere Zeiten. 20 Bde. Halle 1774—1786.
- Hachfeld H. Martin Chemnitz nach seinem Leben und Wirken, insbesondere nach seinem Verhältniß zum Tridentinum. Leipzig 1887.
- Hammer-Purgstall v. Khlesl's, des Cardinals, Directors des geheimen Cabinets Kaisers Mathias, Leben. Mit beinahe tausend bisher ungedruckten Briefen, Staats- schreiben u. s. w. 4 Bde. Wien 1847—1851.
- Hartnoch M. Ch. Preussische Kirchengeschichte von Einführung der christlichen Religion bis an diese Zeiten. Frankfurt und Leipzig 1886.
- Hartmann J. Geschichte der Reformation in Württemberg. Stuttgart 1885.
- Hartmann J. Matthäus Alber, der Reformator der Reichsstadt Reutlingen. Ein Beitrag zur schwäbischen und deutschen Reformationsgeschichte. Tübingen 1888.
- Hase G. A. Herzog Albrecht von Preußen und sein Hofsprebiger. Eine Königsberger Tragödie aus dem Zeitalter der Reformation. Leipzig 1879.
- Häusser L. Geschichte der rheinischen Pfalz nach ihren politischen, kirchlichen und literarischen Verhältnissen. 2 Bde. Heidelberg 1845.
- Haus J. F. Die erste Gelehrtenschule reformirten Glaubensbekenntnisses in Deutschland oder Geschichte des Pädagogiums zu Heidelberg von 1565—1577. Heidelberg 1855.
- Helbach A. v. Reus trepidans, das ist grünlüche . . . Beweisung, daß die Lehre der Calvinisten von der Genugthuung Jesu Christi falsch und unbeständig sei. Frankfurt a. M. 1596.
- Heslig R. G. Zur Geschichte der sursächsischen Politik 1590 und 1591, in v. Weber's Archiv für die sächsische Gesch. 7, 287—317. Leipzig 1869.

- Helmolt A. v. Eilemann Hefhus und seine sieben Exilia, aus Briefen jener Zeit zusammengestellt. Leipzig 1859.
- Henke G. L. Th. Die Universität Helmstädt im sechzehnten Jahrhundert. Ein Beitrag zur Kirchen- und Literaturgeschichte. Halle 1833.
- Henke G. L. Th. Caspar Peucer und Nicolaus Krell. Zur Geschichte des Lutherthums und der Union am Ende des 16. Jahrhunderts. Marburg 1866.
- Heppel H. Geschichte der hessischen Generalsynoden von 1588—1589. Nach den Synodalacten zum erstenmal bearbeitet und mit einer Urkundensammlung herausgegeben. 2 Bde. Kassel 1847.
- Heppel H. Die Restauration des Katholizismus in Fulda, auf dem Eichsfelde und in Würzburg. Urkundlich dargestellt. Marburg 1860.
- Heppel H. Geschichte des deutschen Protestantismus in den Jahren 1555—1581. 4 Bde. Marburg 1852—1859.
- Heppel H. Kirchengeschichte beider Hessen. 2 Bde. Marburg 1876.
- Heydenreich L. Leipzigerische Cronike. Leipzig [1685].
- Historisch-diplomatisches Magazin für das Vaterland und angrenzende Gegenden. 2 Bde. Nürnberg 1781—1782.
- Höfler G. Betrachtungen über die Ursachen, welche im Laufe des sechzehnten und siebenzehnten Jahrhunderts den Verfall des deutschen Handels herbeiführten. München 1842.
- Hoffmann J. W. Sammlung ungebrucker und zu den Geschichten, auch Staats-, Lehn- und andern Rechten des Heiligen Römischen Reichs gehöriger Nachrichten, Documenten und Urkunden. 2 Bde. Halle 1786. 1787.
- Holzwarth F. J. Der Abfall der Niederlande. Nach gedruckten und ungedruckten Quellen. 2 Bde. (Bd. 2 in zwei Abtheil.) Schaffhausen 1865—1872.
- Honthelm J. N. Historia Trevirensis diplomatica et pragmatica. 3 tom. Aug. Vind. 1750—1757.
- Hoell B. Opera omnia in duos divisa tomos. Coloniae 1584.
- Hospinian R. Concordia discors sive de origine et progressu formulae Concordiae liber unus. Tiguri 1607.
- Huber S. von Burgdorff. Von der Calvinischen Predicanten Schwindelgeist und dem gerechten Gericht Gottes über diese Sect. Gestellt fürnehmlich wider Daniel Tossanum, Predigern und Professorn zu Heibelberg. Tübingen 1591.
- Huber S. Rettung des Spruches Rom. 8 wider die alten und neuen Calvinischen Raupen. Urfel 1598.
- Hübner A. v. Papst Sixtus der Fünfte. Deutsche Ausgabe vom Verfasser. 2 Bde. Leipzig 1871.
- Hurter Jr. Geschichte Kaiser Ferdinand's II. und seiner Eltern. Personen-, Haus- und Landesgeschichte. Bb. 1—7. Schaffhausen 1850—1854.
- Huschberg J. F. Geschichte des herzoglichen und gräflichen Gesamt-Hauses Ortenburg. Sulzbach 1828.
- Hüsing A. Der Kampf um die katholische Religion im Bisthum Münster nach Vertreibung der Wiedertäufer 1535—1585. Actenstücke und Erläuterungen. Münster 1883.
- Hutter L. Concordia concors, sive de origine et progressu formulae Concordiae

ecclesiarum confessionis Augustanae liber unus, in quo Hospiniani convitia etc. refutantur, jussu elector. Saxoniae etc. Wittenbergae 1614.

Ignacio de Loyola, Cartas de. 8 vol. Madrid 1874—1877.

Johannsen J. C. G. Pfalzgraf Johann Kasimir und sein Kampf gegen die Concorbienformel, in Niebner's Zeitschr. für die historische Theologie Bd. 31, 419—476. Gotha 1861.

Isselt M. ab. De bello Colonensi libri quatuor. Coloniae 1584.

Kampfschulte H. Geschichte der Einführung des Protestantismus im Bereiche der jetzigen Provinz Westfalen. Paderborn 1866.

Kervyn de Lettenhove. Les Huguenots et les Gueux. Étude historique sur vingt-cinq années du XVI^e siècle (1560—1585). tom. 1—5. Bruges 1888—1885.

Kießling J. R. Fortsetzung von Böcher's Historia Motuum zwischen den Evangelisch-Lutherischen und Reformirten bis auf das Jahr 1601. Schwabach 1770.

Kinf R. Geschichte der kaiserlichen Universität zu Wien. 2 Bde. Wien 1854.

Kirchmair G. Denkwürdigkeiten seiner Zeit von 1519—1558, in Fontes rerum Austriacarum, erste Abtheilung. Scriptores 1, 417—534. Wien 1855.

Kludhohn A. Der Sturz der Kryptocalvinisten in Sachsen 1574, in v. Sybel's Histor. Zeitschr. 18, 77—127. München 1867.

Kludhohn A. Briefe Friedrich des Frommen, Kurfürsten von der Pfalz, mit verwandten Actenstücken gesammelt und bearbeitet (1559—1576). 2 Bde. Braunschweig 1868. 1872.

Kludhohn A. Die Ehe des Pfalzgrafen Johann Kasimir mit Elisabeth von Sachsen, in den Abhandl. der histor. Classe der k. bayerischen Akademie der Wissenschaften Bd. 12, Abth. 2, 81—166. München 1874.

Kludhohn A. Friedrich der Fromme, Kurfürst von der Pfalz, der Schöpfer der reformirten Kirche. 1559—1576. Rörblingen 1879.

Koch M. Untersuchungen über die Empörung und den Abfall der Niederlande von Spanien. Leipzig 1860.

Koch M. Quellen zur Geschichte Kaisers Maximilian II. In Archiven gesammelt und erläutert. 2 Bde. Leipzig 1857. 1861.

Köcher J. Ehr. Catechetische Geschichte der Päpstlichen Kirche. Jena 1753.

Köhler J. D. Historische Münzbelustigung. 22 Bde. Nürnberg 1729—1756.

[Komp] Fürstbist Valthasar von Fulda und die Stiftsrebellion von 1576, vier Aufsätze in den Histor.-polit. Blättern Bd. 58. München 1865.

Komp. Die zweite Schule Fulda's und das päpstliche Seminar 1571—1773. Fulda 1877.

Krabbe D. David Chyträus. Moskau 1870.

Krausholtz E. Geschichte der evangelischen Kirche im ehemaligen Fürstenthum Bayreuth. Erlangen 1860.

Kugler B. Christoph, Herzog zu Württemberg. 2 Bde. Stuttgart 1868. 1872.

Kurz Bekenntniß und Artikel vom heiligen Abendmahl, übergeben und gehandelt im jüngsten Landtag zu Torgaw. Wittenberg 1574.

Laemmer H. Monumenta Vaticana historiam ecclesiasticam saeculi XVI illustrantia. Friburgi Brig. 1861.

- Lämmer H. Zur Kirchengeschichte des sechszehnten und siebenzehnten Jahrhunderts. Freiburg 1868.
- La Huguerye M. de. Mémoires inédits publiés par A. de Ruble. 8 tom. Paris 1877—1880.
- Lang R. H. Neuere Geschichte des Fürstenthums Bairuth. Thl. 3 von 1557—1608. Nürnberg 1811.
- Languetus H. Epistolae secretae ed. J. P. Ludovici. 2 libr. Halae 1699.
- Le Bret J. Fr. Magazin zum Gebrauche der Staaten- und Kirchengeschichte, wie auch des geistlichen Staatsrechts katholischer Regenten in Ansehung ihrer Geistlichkeit. Bd. 9. Ulm 1785.
- Lehmann Chr. De pace publica acta publica et originalia, das ist: Reichshandlungen, Schriften und Protocollen über die Reichsconstitution des Religionsfriedens. Frankfurt a. M. 1707.
- Le Plat J. Monumentorum ad historiam concilii Tridentini spectantium amplissima collectio. 7 tom. Lovanii 1781—1787.
- Leudfeld J. G. Historia Heshusiana. Queblinburg 1716.
- Löscher B. G. Ausführliche Historia Motuum zwischen den Evangelisch-Lutherischen und Reformirten. 3 Bde. Zweite Aufl. Leipzig 1723—1724.
- Lossen M. Der kölnische Krieg. Vorgeschichte 1565—1581. Gotha 1882.
- Lossen M. Die angeblichen protestantischen Neigungen des Bischofs Julius Echter von Würzburg, in den Forschungen zur deutschen Gesch. 28, 352—364. Göttingen 1881.
- Marr J. Caspar Olevian oder der Calvinismus in Trier im Jahre 1559. Ein Beitrag zur Geschichte der Reformation in Deutschland. Mainz 1846.
- Meaux de. Les luttes religieuses en France au seizième siècle. Paris 1879.
- Mederer J. Annales Ingolstadiensis Academiae. 4 partes. Ingolstadt 1782.
- Memoriale Beati Petri Fabri, primi S. Ignatii de Loyola alumni. Ed. M. Bouix. Lutetiae Parisiorum 1878.
- Menius J. Verantwortung auf Matthei Jacobi Myrici giftige und unwahrhafftige Verleumdung und Lasterung. Wittenberg 1658.
- Menzel R. A. Neuere Geschichte der Deutschen seit der Reformation. 2. Aufl. Bd. 2 und 3. Breslau 1854.
- Meyer Chr. Maximilian II. und Hans von Rüdern, in den Forschungen zur deutschen Gesch. 18, 562—570. Göttingen 1878.
- Mittermüller R. Das Kloster Metten und seine Äbte. Straubing 1856.
- Moehsen J. G. B. Beiträge zur Geschichte der Wissenschaften in der Mark Brandenburg. Berlin und Leipzig 1783.
- Möhl J. A. Neue Untersuchungen der Lehrgegensätze zwischen den Katholiken und Protestanten. 2. Aufl. Mainz 1885.
- Möndeburg G. Joachim Westphal und Johannes Calvin. Hamburg 1865.
- Moser Fr. R. v. Patriotisches Archiv für Deutschland. 12 Bde. Frankfurt (Mannheim) und Leipzig 1784—1790.
- Moufang Chr. Katholische Katechismen des sechzehnten Jahrhunderts in deutscher Sprache. Mainz 1881.

- Mud S. Geschichte von Kloster Heilsbronn von der Urzeit bis zur Neuzeit. 3 Bde. Nördlingen 1879.
- Muffat K. G. Die Verhandlungen der protestantischen Fürsten in den Jahren 1580 und 1591 zur Gründung einer Union. München 1865.
- Müller H. Die Restauration des Katholicismus in Strassburg. Halle 1882.
- Müller J. G. Denkwürdigkeiten aus der Geschichte der Reformation. Ein Beitrag zum Denkmal Luther's. 2 Bde. Leipzig 1806.
- Müller J. J. Entdecktes Staatskabinett. Erste bis achte Eröffnung. Jena 1714—1718.
- Musculus A. Wider den Fluchteufel. Von dem unchristlichen, erschrocklichen und grausamen Fluchen und Gotteslästerung treue und wohlmeinende Vermahnung und Warnung. Frankfurt a. M. 1562.
- Nylius G. Zehen Predigten vom Türken, gehalten zu Jena. Jena 1595.
- Reiser von Fürstenberg A. Wie man dem grimmigen Mörder und christlichen blutdürstigen Tyrannen in allweg Widerstand thun möchte. Ingolstadt 1586.
- Reubeder Chr. G. Neue Beiträge zur Geschichte der Reformation mit historisch-kritischen Anmerkungen. 2 Bde. Leipzig 1841.
- Obernberg J. J. v. Die Reformation in der Herrschaft Waldeck in Oberbaiern. Ein Beytrag zur allgemeinen Reformationsgeschichte des Landes. München 1805.
- Ortloff Jr. Geschichte der Grumbach'schen Färbel. 4 Bde. Jena 1868—1870.
- Pallavicino P. Sforza. Istoria del Concilio di Trento. 3 vol. Roma 1664.
- Peuceri C. Historia carcerum et liberationis divinae ed. Chr. Pesellus. Tiguri 1605.
- Pfaff K. Miscellen aus der Württembergischen Geschichte. Stuttgart 1824.
- Pfister J. Ch. Herzog Christoph zu Württemberg. 2 Th. Tübingen 1819. 1820.
- Pieler Jr. J. Leben und Wirken Caspar's von Fürstenberg. Nach dessen Tagebüchern. Auch ein Beitrag zur Geschichte Westfalens in den letzten Decennien des 16. und im Anfange des 17. Jahrhunderts. Paderborn 1874.
- Pland G. J. Geschichte der Entstehung, der Veränderungen und der Bildung unseres protestantischen Lehrbegriffs vom Anfange der Reformation bis zur Einführung der Concorbienformel. 6 Bde. Leipzig 1781—1800.
- Pogianl J. Epistolae et Orationes olim collectae ab Antonio M. Gratiano nunc ab Hieronymo Lagomarsino S. J. adnotationibus illustratae ac primum editae. 4 vol. Romae 1756—1762.
- Polenz G. v. Geschichte des französischen Calvinismus bis zur Nationalversammlung i. J. 1789. Bb. 1—5. Gotha 1857—1869.
- Pontoppidan E. Annales Ecclesiae Danicae diplomatici, oder nach Ordnung der Jahre abgefaßte und mit Urkunden belegte Kirchengeschichte des Reiches Dänemark. Bb. 3 und 4. Kopenhagen 1747 (1752).
- Preger W. Matthias Placius Myricus und seine Zeit. 2 Bde. Erlangen 1859. 1861.
- Preßel Th. Churfürst Ludwig von der Pfalz und die Concorbienformel, in Rahn's' Zeitschr. für die historische Theologie, Neue Folge. Bb. 81, 8—112. 268—318. 478—505. Gotha 1867.
- Preßel Th. Anecdota Brentiana. Ungedruckte Briefe und Gedanken von Johannes Brenz. Tübingen 1868.

- Preffel Th. Die fünf Jahre des Dr. Andrea in Thürachsen, in den Jahrbüchern für deutsche Theologie Bd. 22, 1—84. 207—264. Gotha 1877.
- Prob der Jesuiten, nach Romanischem Schrott und Korn u. in sieben Dialogis ober Gesprechen zwischen einem Jesuiten und Thumbherrn verfasst. Erstlichen in Latein beschrieben von D. Rhemingino Nauntelio Dano, anjths aber gemeinem teutschen Vaterland zur Warnung und Bestem ins teutsch übersezt. 1595.
- Python P. Vita R. P. Petri Canisii S. J. Gallico Idiomatica scripta a R. P. Joanne Dorigny, nunc latinitate donata et multarum rerum accessione aucta. Monachii 1710.
- Raderus M. De vita Petri Canisii de Societate Jesu, Sociorum e Germania primi, libri tres. Ed. altera. Monachii 1823.
- Ranke L. Die römischen Päpste, ihre Kirche und ihr Staat im sechszehnten und siebenzehnten Jahrhundert. 3 Bde. 3. Aufl. Berlin 1844—1846.
- Ranke L. v. Zur deutschen Geschichte: Vom Religionsfrieden bis zum dreißigjährigen Krieg. Leipzig 1869.
- Raumer Fr. v. Briefe aus Paris zur Erläuterung der Geschichte des sechzehnten und siebenzehnten Jahrhunderts. Bd. 1. Leipzig 1831.
- Raupach B. Evangelisches Oesterreich, das ist, historische Nachricht von den vornehmsten Schicksahlen der evangelisch-lutherischen Kirchen in dem Erbherzogthum Oesterreich. Hamburg 1732.
- Raupach B. Erläutertes evangelisches Oesterreich, das ist, fortgesetzte historische Nachricht von den vornehmsten Schicksahlen u. s. w. 3 Bde. Hamburg 1736. 1738. 1740.
- Raupach B. Presbyterologia Austriaca oder historische Nachricht von dem Leben, Schicksalen und Schriften der evangelisch-lutherischen Prediger in dem Erbherzogthum Oesterreich. Hamburg 1741.
- Raupach B. Zwiefache Zugabe zu dem Evangelischen Oesterreich. Hamburg 1744.
- Raynaldi O. Annales ecclesiastici, accedunt notae chronologicae etc. auctore J. D. Mansi. tom. 14—15. Lucae 1755—1756.
- Rehtmeier Ph. J. Braunschweig-Lüneburgische Chronica. 3 Bde. Braunschweig 1722.
- Reiffenberg F. A. T. Th. de. Correspondance de Marguerite d'Autriche, duchesse de Parme, avec Philippe II. Bruxelles 1842.
- Reiffenberg Fr. Historia Societatis Jesu ad Rhenum Inferiorem ab ann. 1540—1626. Coloniae 1764.
- Reimann G. Die religiöse Entwicklung Maximilian's II. in den Jahren 1554—1564, in v. Sybel's Histor. Zeitschr. 15, 1—64. München 1866.
- Reimann G. Unterhandlungen Ferdinand's I. und Pius' IV. über das Concil im Jahre 1560 und 1561, in den Forschungen zur deutschen Gesch. 6, 585—626. Göttingen 1866.
- Reimann G. Die Sendung des Nuntius Commendone nach Deutschland im Jahre 1561, in den Forschungen zur deutschen Gesch. 7, 228—280. Göttingen 1867.
- Reiser J. B. B. Petrus Canisius als Katechet in Wort und Schriften. 2. Aufl. Mainz 1882.
- Remling Fr. K. Das Reformationswerk in der Pfalz. Eine Denkschrift für die Heimath. Mannheim 1846.

- Ribier G. *Lettres et Memoires d'Etat des roys, princes, ambassadeurs et autres ministres sous les regnes de François I., Henri II. et François II.* 2 tom. Paris 1666.
- Richard A. B. *Licht und Schatten. Ein Beitrag zur Culturgeschichte von Sachsen und Thüringen im 16. Jahrhundert. Nach seltenen handschriftlichen Urkunden und anderen Quellen bearbeitet.* Leipzig 1861.
- Richter L. A. *Die evangelischen Kirchenordnungen des sechzehnten Jahrhunderts.* Bb. 2. Leipzig 1871.
- Richter O. *Ueber die Verdienste des sächsischen Fürstenhauses um die Aufhebung des Bisthums Meißen in dem Zeitraume von 1539—1555, im Programm der Realschule zu Döbeln* 1874.
- Richter O. *Die Punktirbücher des Kurfürsten August von Sachsen, in den Forschungen zur deutschen Gesch.* 20, 13—35. Göttingen 1880.
- Rieberer J. B. *Nachrichten zur Kirchen-, Gelehrten- und Bücher-Geschichte.* 4 Bde. Altdorf 1764—1768.
- Rieß H. *Der selige Petrus Canisius aus der Gesellschaft Jesu. Aus den Quellen dargestellt.* Freiburg 1865.
- Ritter J. B. *M. Matthias Flacii Illyrici, ehemals berühmte und gelehrten Theologi in Teutschland Leben und Tod.* Frankfurt 1726.
- Ritter M. *August von Sachsen und Friedrich III. von der Pfalz, in R. v. Weber's Archiv für die sächsische Geschichte. Neue Folge* 5, 289—367. Leipzig 1879.
- Ritter M. *Der Augsburger Religionsfriede von 1555, in Raumer-Maurenbrecher's Histor. Taschenbuch. Sechste Folge, Jahrg. 1, 213—264.* Leipzig 1882.
- Rocholl S. *Die Einführung der Reformation in der ehemaligen freien Reichsstadt Colmar. Ein Beitrag zur Reformationsgeschichte des Elsaß.* Colmar 1876.
- Röhrich L. W. *Geschichte der Reformation im Elsaß und besonders in Straßburg.* 3 Th. Straßburg 1830—1832.
- Rommel Chr. v. *Neuere Geschichte von Hessen.* Bb. 1—3. Cassel 1835. 1839.
- Rothenhäusler R. *Standhaftigkeit der altwürttembergischen Klosterfrauen im Reformations-Zeitalter.* Stuttgart 1884.
- Sacchinus Fr. *De Vita et Rebus gestis P. Petri Canisii, de Societate Jesu, Commentarii.* Ingolstadt 1616.
- Sacchinus Fr. *Historiae Societatis Jesu ab anno 1556—1590.* 3 voll. Antverpiae 1626, Romae 1649, Romae 1661.
- Salig A. Chr. *Vollständige Historie der Augsburgerischen Confession und derselben zugehörigen Kirchen.* 3 Bde. Halle 1730. 1735.
- Sattler Chr. Fr. *Geschichte des Herzogthums Württemberg unter der Regierung der Herzogen.* Bb. 4—7. Ulm 1771. 1774.
- Schellhorn J. G. *Ergötzlichkeiten aus der Kirchenhistorie und Literatur.* 3 Bde. Ulm und Leipzig 1762. 1764.
- Scherer G. *Opera oder alle Bücher, Tractätlein, Schrifften und Predigen von unterschiedlichen Materien, so bißhero an Tag kommen seinbt. Jetzt wider auffß new dem gemeinen Nutzen zum besten zusammengetragen.* 2 Bde. München 1613 bis 1614.
- Scherer G. *Postill oder Auslegung der sonntäglichen Evangelien durch das ganze Jahr.* München 1606.

- Scherer G. Postill oder Auflegung der Fest- und Feiertäglichen Evangelien durch das ganze Jahr. München 1607.
- Schlüsselburg, C. Haereticorum catalogus. 13 tom. Francofurti a. M. 1597—1601.
- Schmidl J. Historiae Societatis Jesu Provinciae Boheminae. 8 voll. Pragae 1747.
- Schmidt E. Der Antheil der Straßburger an der Reformation in Ehurpsalz. Drei Schriften Johann Marbach's mit einer geschichtlichen Einleitung. Straßburg 1884.
- Schmidt E. Philipp Melancthon. Leben und ausgewählte Schriften (Leben und ausgewählte Schriften der Väter und Begründer der lutherischen Kirche. Theil 8). Eibersfeld 1861.
- Schmidt G. L. Justus Menius, der Reformator Thüringens. Nach Archivalien und anderen gleichzeitigen Quellen. 2 Bde. Gotha 1867.
- Schmidt M. J. Neuere Geschichte der Deutschen. Bd. 1—5. Frankfurt 1785. 1786.
- Schmidt-Philibel Chr. Historische Miscellaneen. 2 Bde. Halle 1783. 1784.
- Schnurter Ch. Fr. Erläuterungen der Württembergischen Kirchen-, Reformations- und Gelehrten-Geschichte. Tübingen 1798.
- Schumacher A. Gelehrter Männer Briefe an die Könige in Dänemark vom Jahr 1522 bis 1663. 3 Th. Copenhagen und Leipzig 1758—1759.
- Segeffer A. Ph. v. Ludwig Pfarrer und seine Zeit. Ein Stück französischer und schweizerischer Geschichte im sechzehnten Jahrhundert. 2 Bde. Bern 1880. 1881.
- Seibert L. B. Ein Predig wider die papistischen Abgötterei und die vornehmlichsten Ausbreiter des antichristlichen Papstthums. Ohne Ort. 1575.
- Selnecker N. Christliche und nothwendige Verantwortung auf der Flacclaner Lestung etc., item kurze Antwort auf des Celestini Schmeharten. Leipzig 1570.
- Selnecker N. Forma Concordiae. Leipzig 1582.
- Sendenbergische Sammlung von ungebrucht- und raren Schriften zur Erläuterung derer Rechte und Geschichten von Teutschland. 4 Bde. Frankfurt a. M. 1761.
- Sidel Th. Zur Geschichte des Concils von Trient. Actenstücke aus den Oesterreichischen Archiven. 3 Abth. Wien 1870—1872.
- Sinnacher F. A. Beiträge zur Geschichte der bischöflichen Kirche Säben und Brixen in Tyrol. Bd. 7. 8. Brixen 1830. 1832.
- Sirt Chr. H. Paul Eber. Ein Stück Wittenberger Lebens aus den Jahren 1532—1569. Ansbach 1857.
- Sirt J. M. Reformationsgeschichte der Reichsstadt Schweinfurt, mit 48 Beilagen. Schweinfurt 1794.
- Spangenberg G. Sächsishe Chronica (vermehrte Mansfeldische Chronica bis 1571). Frankfurt a. M. 1585.
- Spierer Chr. M. Lebensgeschichte des Andreas Musculus. Ein Beitrag zur Reformations- und Sittengeschichte des 16. Jahrhunderts. Frankfurt a. b. O. 1858.
- Steichele A. Beiträge zur Geschichte des Bisthums Augsburg. 2 Bde. Augsburg 1850—1852.
- Strobel G. Th. Miscellaneen literarischen Inhalts. Größtentheils aus ungebrachten Quellen. 8 Bde. Nürnberg 1778—1782.
- Strobel G. Th. Beiträge zur Litteratur, besonders des sechzehnten Jahrhunderts. Bd. 1 und 2. Nürnberg und Altorf 1784. 1786.

- Strobel G. Th. Neue Beyträge zur Litteratur, besonders des sechzehnten Jahrhunderts. 5 Bde. Nürnberg und Altorf 1790—1794.
- Struve B. G. Ausführlicher Bericht von der Pfälzischen Kirchenhistorie. Vom Beginn der Reformation bis auf gegenwärtige Zeiten. Frankfurt 1721.
- Stübner J. Chr. Historische Beschreibung der Kirchenverfassung in den herzogl. Braunschweig-Lüneburgischen Landen seit der Reformation. Goslar 1800.
- Subhoff K. E. Origenus und J. Ursinus. Nach handschriftlichen und gleichzeitigen Quellen. (Bd. 8 der Leben und ausgewählten Schriften der Väter und Begründer der reformirten Kirche.) Elberfeld 1857.
- Sugenheim S. Vaterl. Kirchen- und Volks-Geschichte im sechzehnten Jahrhundert. Nach handschriftlichen und gedruckten Quellen geschülbert. Gießen 1842.
- Sugenheim S. Frankreichs Einfluß auf, und Beziehungen zu Deutschland seit der Reformation bis zur ersten französischen Staatsumwälzung. Bd. 1. Stuttgart 1845.
- Theatrum Diabolorum, das ist: Wahrhaffte eigentliche und kurze Beschreibung allerley grewlicher, schrecklicher und abschewlicher Laster, so in diesen letzten schweren und bösen Zeiten an allen Orten und Enden fast bräuchlich, auch grausamlich in Schwang gehen. Frankfurt am Mayn 1575.
- Theiner A. Annales Ecclesiastici. 8 voll. (1572—1585). Romae 1858.
- Tholud A. Das kirchliche Leben des siebzehnten Jahrhunderts. Erste Abth. Die erste Hälfte des siebzehnten Jahrhunderts. Berlin 1861.
- Unschulbige Nachrichten von alten und neuen theologischen Sachen, Büchern, Urkunden &c. vom J. 1701—1749. Wittenberg 1701. Leipzig, seit 1702.
- Vilmar A. F. G. Geschichte des Confessionsstandes der evangelischen Kirche in Hessen, besonders im Kurfürstenthum. Marburg 1860.
- Voigt J. Briefwechsel der berühmtesten Gelehrten des Zeitalters der Reformation mit Herzog Albrecht von Preußen. Beiträge zur Gelehrien-, Kirchen- und politischen Geschichte des sechzehnten Jahrhunderts. Königsberg 1841.
- Voigt J. Wilhelm von Grumbach und seine Händel, in v. Raumer's Histor. Taschenbuch Jahrg. 7, 1—186 und Jahrg. 8, 77—254. Leipzig 1846. 1847.
- Vom Jammer der Verberbniß christlichen Volkes. Ingolstadt 1559.
- [Vulpius Chr. A.] Curiositäten der physisch-literarisch-artistisch-historischen Vor- und Mitwelt. 10 Bde. Weimar 1811—1823.
- Wagner J. Die Regentenfamilie von Nassau-Sadamar. Bd. 1. (Zweite Aufl.) Wien 1863.
- Walch J. G. Historische und theologische Einleitung in die Religionsstreitigkeiten der evangelisch-lutherischen Kirchen. 5 Theile. Jena 1738—1739.
- Walte A. Mittheilungen aus der Bremischen Kirchengeschichte, in der Zeitschrift für die historische Theologie. 1864. 1866 ff.
- Warnung vor dem unteinen und Sacramentirischen Catechismo eillicher zu Wittenberg. Durch die Theologen zu Jena. Jena 1571.
- Warhaffte und grundliche Widerlegung der vermeinten Verantwortung der Prediger zu Bremen. Gestellt durch die Württembergische Theologen. Tübingen 1682.
- Weber B. Tirol und die Reformation in historischen Bildern und Fragmenten. Innsbruck 1841.

- Weber K. v. Anna Churfürstin von Sachsen, geboren aus königlichem Stamm zu Dänemark. Ein Lebens- und Sittenbild aus dem sechzehnten Jahrhundert. Aus archivalischen Quellen. Leipzig 1865.
- Weber K. v. Des Kurfürsten August von Sachsen Verhandlungen mit dem König, später Kaiser, Maximilian II. über dessen Erbverzicht, in v. Weber's Archiv für sächsische Geschichte 3, 309—339. Leipzig 1865.
- Wegele F. Wilhelm von Grumbach, in v. Sybel's Histor. Zeitschr. 2, 406—422. München 1859.
- Weiss Ch. Papiers d'état du cardinal de Granvelle d'après les manuscrits de la bibliothèque de Besançon. 9 tom. Paris 1841—1852.
- Weise Chr. E. Geschichte der Churfürstlichen Staaten. Bd. 3 und 4. Leipzig 1803. 1806.
- [Weller J. G.] Alles aus allen Theilen der Geschichte: Urkunden, Briefe und Nachrichten von alten Büchern. 2 Bde. Chemnitz 1762. 1766.
- Westenriever L. Beiträge zur vaterländischen Historie, Geographie, Statistik und Landwirtschaft. Bd. 2—3. München 1790. 1806.
- Wider die sectirischen Rumormacher in den kaiserlichen Landen, eine hochnötige christliche Vermahnung. Ohne Ort. 1661.
- Wiedemann Th. Geschichte der Reformation und Gegenreformation im Lande unter der Enns. 4 Bde. Prag 1879—1884.
- Wigand J. Verlegung aus Gottes Wort des Catechismi der Jesuiten (Summa doctrinae christianae genennet) newlich im Trud ausgegangen. Magdeburg 1556.
- Willens G. A. Ellemann Heshusius. Ein Streittheolog der Lutherkirche. Vornehmlich nach handschriftlichen Quellen. Leipzig 1860.
- Wimmer Fr. Vertraulicher Briefwechsel des Cardinals Otto Truchseß von Waldburg, Bischofs von Augsburg, mit Albrecht V., Herzog von Bayern, 1568—1573, in A. Steigeler's Beiträgen zur Gesch. des Bisthums Augsburg 2, 1—134. Augsburg 1852.
- Winter B. A. Geschichte der Schicksale der evangelischen Lehre in und durch Bayern, bewirkt in der ersten Hälfte des sechzehnten Jahrhunderts. 2 Bde. München 1809—1810.
- Wittmann. Geschichte der Reformation in der Oberpfalz. Aus den Acten geschöpft. Augsburg 1847.
- Wolf A. Geschichtliche Bilder aus Oesterreich. Erster Band. Aus dem Zeitalter der Reformation (1526—1648). Wien 1878.
- Wolf J. Eichsfeldische Kirchengeschichte mit hundertvierunddreißig Urkunden. Göttingen 1816.
- Wolf P. Ph. Geschichte Maximilian's I. und seiner Zeit. Pragmatisch aus den Hauptquellen bearbeitet. Bd. 1 und 2. München 1807.
- Wundt D. L. Magazin für die Kirchen- und Gelehrten-Geschichte des Kurfürstenthums Pfalz. 3 Bde. Heidelberg 1789. 1798.

Erstes Buch.

Die religiös-politischen Parteikämpfe seit dem
Augsburger Religionsfrieden bis zum Ausgang
der Grumbach-Gothaischen Verschwörung
im Jahre 1567.

I. Bestimmungen des Religionsfriedens — Stellung der Protestanten gegen die Katholiken — religiöse Streitigkeiten unter den Protestanten und deren Wirkungen.

Der sogenannte Augsburger Religionsfriede vom 25. September 1555 war, nach den Worten des Reichsabschiedes, abgeschlossen worden, um ‚das hochschädliche Mißtrauen im Reiche aufzuheben‘, ‚die Gemüther der Stände und der Unterthanen wiederum in Ruhe und Vertrauen gegen einander zu stellen und die deutsche Nation vor endlicher Zertrennung und Untergang zu verhüten‘.

Aber ‚die Unterthanen‘ kamen bei dem Frieden gar nicht in Betracht.

Derselbe war nicht geschlossen zwischen den Katholiken und den Protestanten, sondern lediglich zwischen den Reichsständen katholischer und Augsburger Confession, welche sich gegenseitig versprachen, einander der Religion wegen instänftig nicht zu bedrängen.

Die Unterthanen hatten sich nach der Religion ihrer Obrigkeit zu richten; für den Fall ihrer Weigerung wurde ihnen das einzige Recht zugestanden, Hab und Gut zu verkaufen und in ein anderes Land auszuwandern, wo sie auf Duldung hoffen konnten.

Von Gewissensfreiheit und der Freiheit des religiösen Bekenntnisses der Einzelnen war keine Rede mehr.

Unter den Reichsständen Augsburger Confession war der Satz: ‚Wessen das Land, dessen auch die Religion‘, thatsächlich längst zur Geltung gekommen, bevor sie im Jahre 1555 ihren Separatfrieden mit den katholischen Ständen eingingen: die Bedeutung des Friedens lag für sie in dieser Hinsicht nur darin, daß der Satz reichsrechtliche Gültigkeit erhielt. Auch der kleinste Reichsstand konnte sich von jetzt an ‚bei Normirung des Glaubens der Unterthanen‘ auf den Augsburger Reichsschluß berufen. In demselben wurde ‚Grund und Boden‘ gefunden für strenge Beobachtung und Durchführung alles dessen, was der Straßburger Reformant Capito schon vor Jahrzehnten in einer Schrift an den Pfalzgrafen Rupert als Recht und Pflicht der weltlichen Obrigkeit hingestellt hatte. Jeder Fürst, sagte Capito, sei Haupt der Kirche in seinem Lande, von Christus als solches statt seiner eingesetzt. Vor seiner ‚Gewalt des Schwertes‘ müsse Alles sich beugen: ihm sei die religiöse Lehre und die

Form des Gottesdienstes, ihm seien die Geistlichen und Prediger mit ihrer gesammten Amtsführung unterworfen. „Die Kinder gehören nicht so fast den Eltern, als dem Staate.“ Jeder Fürst müsse die katholische Religion in seinem Lande mit Zwang austrotten: wer noch eine Messe dulde, sei nicht besser als der Türke. Ueber Gewissenszwang könne sich bei dieser unumschränkten Gewalt der Fürsten Niemand beschweren, denn es handle sich nur um Gehorsam in äußern Handlungen, bis in das Innere des Gewissens reiche der Arm der Staatsgewalt nicht¹. Unzähligemal wurde von den Herrschgewaltigen im Verlauf der Jahre selbst die äußerste Bedrückung der Gewissen mit einer solchen Ausflucht beschönigt.

Der Augsburger Religionsfriede enthielt noch eine andere Bestimmung, aus welcher die protestantischen Reichsstände einen „innerlichen Grund“ für die Aufrichtung ihres Territorialkirchentums und ihre Verfügungen über Lehre, Gottesdienst, kirchliche Gesetzgebung und Gerichtsbarkeit herleiten wollten. Diese Bestimmung lautete: die geistliche Jurisdiction der Bischöfe solle bis zur endlichen christlichen Vergleichung der Religion für die Stände Augsburger Confession „ruhen, eingestellt und suspendirt sein“. Aus dieser Suspension zogen die Stände die Folgerung, daß sie „durch reichsrechtliches Anerkenntniß“ für ihre Gebiete an Stelle der Bischöfe getreten und „das bischöfliche Amt in Bestellung der Ministerien, Kirchengebräuche, Ordnungen und Ceremonien“ auszuüben berechtigt seien. Der landesherrliche Episcopat ging auf völlige Beseitigung jeder kirchlichen Freiheit aus. Es entstanden im Reiche so viele protestantische Kirchen, als es protestantische Territorien gab, und die einzelnen Kirchen stellten in keiner Beziehung ein lebendiges Ganze, eine organisch verbundene Einheit dar; sie standen vielmehr einander meist feindlich gegenüber: einig waren sie nur im Widerspruch gegen „den vermaledeiten Antichrist, den Papst zu Rom und seine Rotten und Gefellen“.

„Darin müssen alle evangelischen Christen,“ heißt es in einer Schrift aus dem Jahre 1558, „so sie auch sonst in Vielem auseinandergehen und streiten, brüderlich und christlich übereinkommen, daß sie den Antichrist als leibhaftigen Sohn des Verderbens aus ganzem Herzen verfluchen und den Umgang mit den leidigen Papisten, den Dienern des Antichristes und der Abgötterei, als viel möglich fliehen und meiden, damit sie nicht besudelt werden. Und das müssen sie thun aus christlicher Barmherzigkeit, gemäß den Aussprüchen des göttlichen Wortes, damit die Papisten daran merken, in wie großem abgöttischen Unflat sie sind und waten, und etwan möchten bekehret werden.“² Es galt

¹ Vergl. Döllinger, Reformation 2, 12—13.

² Der abgöttische Baalsdienst der Papisten und die ernsthaftigen Pflichten eines evangelischen Christen, aus Gottes heiligem Worte dargestellt. (Ohne Ort, 1558.) S. 2. c. 4.

ziemlich allgemein als evangelische Pflicht, was eine hessische Generalsynode in demselben Jahre 1558 in einem „christlichen und gottseligen Bedenken“ aussprach: da die offenkundigen Anhänger des Papstthums Gotteslästerer, Abgötterer und Diener des Antichristes seien, so dürfe man sie nicht bloß nimmermehr als Zeugen bei einer evangelischen Taufe zulassen, sondern man müsse nach der Vorschrift des Apostels auch alle äußerliche Gemeinschaft mit ihnen vermeiden. Wir müssen sie, sagten die Superintendenten, „fliehen, ihre Conuersation in äußerlichen weltlichen Dingen meiden, also auch, daß wir mit ihnen weder essen noch trinken, sie auch auf dem Weg, wenn sie uns begegnen, nicht grüßen sollen“¹.

Eine solche Handlungsweise entsprach nicht der Anordnung des Religionsfriedens, daß „die streitige Religion durch christliche freundliche friedliche Mittel und Wege zu einhelligem christlichen Verstand und Vergleichung gebracht werden“ solle. „Ein jeder Stand,“ besagte der Friede, „solle trotz der Verschiedenheit des Bekenntnisses, den andern mit rechter Freundschaft und christlicher Liebe meinen“.

Aber im Sinne fast sämtlicher protestantischen Fürsten sprach sich Herzog Christoph von Württemberg in einem Briefe an den Landgrafen von Hessen dahin aus: wenn ein „christlicher Stand“, das heißt ein protestantischer Stand mit katholischen Ständen in einen politischen Bund trete, so versuche er öffentlich Gott den Allmächtigen. „Es würde dann billig und wahrhaft zu ihnen gesagt werden, was der Prophet Jechu zu Josaphat, der sich mit dem gottlosen König Ahab verbunden, gesagt habe: Soll man auch einem Gottlosen helfen und sich mit denen, die Gott hassen, verbrüdern?“²

Allenthalben wurde der protestantischen Jugend schon beim Religionsunterrichte tiefer Abscheu gegen die „gottlosen Papisten“ eingeflößt. Luther hatte dazu den Anstoß gegeben. Die ganze Kirche, lehrte er, sei bis zur Ankunft seines Evangeliums durch die Macht des Teufels verwüftet, an Stelle der Kirche eine Mördergrube gesetzt worden; Jahrhunderte hindurch habe der Teufel das ganze Reich der Christenheit statt des von ihm entthronten Christus frei beherrscht: der Papst habe sich zum Statthalter des Teufels aufgeworfen, die Bischöfe seien Apostel des Teufels, die Mönche Creaturen des Teufels; die Messe sei der allergrößte Gräuel, ein Drachenschwanz, das Fegfeuer ein Gespenst des Teufels. Auch in seinem großen Catechismus häufte er die bittersten Schmähungen gegen Alles, was ihm in der katholischen

¹ bei Hepppe, Generalsynoden 1, Urkundenammlung 8—10. Vergl. 1, 83—84. Im Jahre 1598 beschloß eine Synode zu Cassel, man müsse sich von der „abgöttischen papistischen Taufe“ fern halten; die Prädikanten hätten das Volk auf der Kanzel zu ermahnen, bei den „abgöttischen Gräueln“ nicht als Gewatter zu dienen. Zeitschr. für hessische Gesch. und Landeskunde 6, 322—323.

² Sattler 4, Beilagen S. 161—162.

Kirche mißfiel. Niemand, sagte er zum Beispiel, habe im Papstthum ‚Christus für einen Herrn erkannt, noch den heiligen Geist für den, der da heilig macht‘. ‚Vorhin sind wir gar des Teufels gewesen, als die von Gott und Christo Nichts gewußt haben.‘ Wo er einschränkte, daß ‚beileibe Niemand seine Gebete verachten soll‘, fügte er hinzu: ‚Bisher hat man also gelehrt ins Teufels Namen, daß Niemand solches geachtet hat und gemeint, es wäre genug, daß das Werk gethan wäre, Gott erhöret es oder höret es nicht.‘ Der päpstliche Stuhl zu Rom mit aller seiner Zubehör sei ‚das Haupt und der oberste Schutzherr aller Diebe, welcher aller Welt Güter mit Dieberei zu sich bracht und bis auf diesen Tag inne hat‘¹.

In völliger Entstellung der katholischen Lehre brachte man den protestantischen Kindern in der Christenlehre bei, daß die Katholiken der Abgötterei anhängig seien. ‚Die Papisten lehren,‘ hieß es beispielsweise in dem Catechismus für Mecklenburg, ‚man solle nicht Gott allein, sondern auch die todten Menschen anbeten.‘ Auf die Frage: ‚Was ist der Antichrist?‘ mußten die Kinder antworten: ‚Der Antichrist ist das ganze Papstthum, vom Teufel gestiftet, darin man die Lehre Christi verkehrt, die todten Heiligen anbetet, die Ehe verbietet, und die Speise, und in die Hölle fährt mit allen seinen Gesellen, die nicht bekehrt werden.‘²

‚Der christlichen Jugend,‘ schrieb ein Prädikant, ‚muß frühzeitig eingebunden werden, daß das ganze Papstthum eitel Abgötterei, ärger denn die von Heiden und Türken. Die unsinnigen Papisten haben, wie Luther in seinem Catechismo fürschrreibt, aus Gott einen Götzen, schier einen Apfelgott gemacht und sich selbst für Gott aufgeworfen, müssen ihren Abgott zu Rom, den leibhaftigen Antichrist, für Gott anbeten und allen Dreck, der oben und unten von ihm geht, als göttlich verehren. Wer sollte nicht entsetzt werden, wenn er hört, daß sie auf Christi Verdienst so gar Nichts geben, gar Christum hassen und spotten, und allein durch ihre eigenen vermeintlichen Werke den Himmel ertrogen wollen. Es ist die größte Abgötterei und ein großer Gottesraub und Vöberei über alle Vöberei, so jemals dagewesen seit die Welt steht.‘³ Der Prädikant Andreas Fabricius führte dem Volk als einige Hauptartikel des katholischen Glaubens auf: ‚Der Papst ist halb Gott, halb Mensch,

¹ Großer Catechismus in den Samml. Werken 20, 87—88. 74. 101—108. Vergl. S. 90. 108. 110—111.

² Das kleine Corpus Doctrinae von Matthäus Zuber. Ein Catechismus aus Mecklenburg. Nach der Rostocker Ausgabe von 1565 wortgetreu herausgegeben von G. M. Wiedemann (Schwerin 1885) Cap. 22 und 82. Dem Herausgeber gewährt es ‚eine innige Freude‘, ein Buch, welches Luther’s ‚reine Lehre‘ länger als ein Jahrhundert ‚dem sinnlichen Gemüthe einzuprägen berufen war‘, ‚auf’s Neue zugänglich zu machen‘.

³ In der S. 4 Note 2 angeführten Schrift D. 2.

er hat Macht, den Engeln und Teufeln zu gebieten, zu thun und zu lassen was er will; seine Pfaffen sollen und müssen ungelehrt sein, keinen Catechismus wissen, keinen Gott noch Teufel glauben, keine Auferstehung der Todten, keine Hölle noch Himmel glauben.¹

„Das arme Volk“, klagte Doctor Bartholomäus Kleindienst im Jahre 1560, wird „dahin beredet, daß es glaube, wir jetzigen Katholischen, oder wie sie uns nennen Papisten, halten Nichts mehr von Christus, beten die Heiligen als Götter an, ja halten den Papst für unsern Gott, wir wollen Gott den Himmel mit unseren Werken ohne die Gnade Gottes abpochen, wir glauben nicht der heiligen Schrift, haben keine rechte Bibel, können sie auch nicht lesen, ob wir sie schon hätten, verlassen uns mehr auf das geweihte Wasser, dann auf das Blut Christi. Dergleichen unzähliger viel gräulicher, gotteslästerlicher und zuvor unerhörter Lügen erdichten sie wider uns. Die Verständigen wissen auch, daß dieß der Secten fürnehmste Kunst ist, damit sie das Papstthum dem gemeinen und sonst gutherzigen Mann so gar zum Gräuel gemacht haben. Ich kann nicht genugsam beweinen, daß das arme Völklein bei dem Narrenseil so lang umgeführt und so erbärmlich betrogen wird“. „Es ist meines Erachtens eins der aller Gott unangenehmsten und den Menschen allerheilsamsten guten Werke, mit solchen elenden, verführten und betrogenen Leuten ein ernstlich christlich Mittheiden haben, für sie andächtig bitten und ihnen alles Gute wünschen und erzeugen.“

Während aber dem deutschen Volke der alte einheitliche katholische Glaube durch allerlei Lügen und Verleumdungen verhaßt und verächtlich gemacht werde, stünden fortwährend so viele neue Lehrer und neue Secten auf, von welchen jede „die beste und allein evangelisch sein“ wolle, daß der gemeine Mann schier nicht mehr wisse, „was er glauben solle“².

Hunderte von Zeugnissen aus protestantischem Munde bestätigen diese Thatfache.

So lange es sich bei den Häuptern und Wortführern der kirchlichen Revolution nur um den Umsturz des Bestehenden gehandelt hatte, schien zwischen ihnen eine herzliche Freundschaft obzuwalten. Sie begrüßten sich wechselseitig als neue Propheten und Evangelisten, verglichen einander mit Elias und Elisäus, mit Johannes dem Täufer und dem Apostel Paulus.

¹ Der Heiligen Teufel, im Theatrum Diabol. 150—151. Seit vierzig Jahren hatte man dem Volke so ober ähnlich über „das Teufelswerk des Papstthums“ gepredigt, und gleichwohl, klagte Fabricius, sei dasselbe dem protestantischen Volke noch immer „sehr einverleibt“, trotz „des großen hellen Lichtes des Evangeliums“. Die Leute, sagte er, seien „in der alten Heuchelei noch so gar erloschen, daß man sie mit Einer Predigt wieder Alle könne in's Papstthum bringen“.

² Ein recht catholisch und evangelisch Ermanung an seine lieben Deutschen (1560, am Schluß: gedruckt zu Dillingen) B. F³. G³.

Sobald aber die Zeit herankam, in welcher auf den Trümmern des alten Kirchenwesens eine neue Kirche aufgerichtet und genauer festgestellt werden sollte, worin eigentlich der neue evangelische Glaube bestehe, wurden alte Freunde bittere Feinde. Unter ihren stetigen Streitigkeiten schienen die Theologen und Prädikanten bald selbst nicht mehr zu wissen, was sie wollten, und theilten sich bei zunehmender Uneinigkeit in immer kleinere und zahlreichere, sich wechselseitig verurtheilende Parteien. Unheilbar aber wurden die Streitigkeiten vor Allem deshalb, weil die Streitenden keine Achtung vor einander hegten, sondern jeder Wortführer dem Gegner die unlautersten Beweggründe unterschoob. Für die christlichen Tugenden der Sanftmuth und der Demuth gab es keine Stätte mehr. 'Ich kann kaum noch eine Hoffnung fassen,' schrieb der berühmte Schulmann und Philologe Joachim Camerarius, Melanchthon's bester Freund, im fünften Jahre nach Abschluß des Religionsfriedens, 'daß unter dem wilden und ärgerlichen Gezänke der theologischen Parteien die Kirche je wieder zum Frieden und zur Einigkeit gelangen werde.' Religion, Wissenschaften, Zucht und Ehrbarkeit müßten dabei nothwendig untergehen. Ganz Deutschland werde auf die schmachlichste Weise zu Grunde gerichtet, nicht etwa unter äußerer Gewalt, sondern unter den Mißhandlungen der eigenen Bürger. 'Was werden andere Nationen dazu sagen, oder vielmehr was sagen sie jetzt schon?' 'Ich fühle,' klagte Camerarius insbesondere über die lutherischen Prediger, 'unendlichen Schmerz bei der Betrachtung, wie gerade diejenigen der Kirche fast täglich neue Wunden schlagen, welche ihr vor Anderen in ihren Nöthen beistehen und helfen, in ihren Gefahren vor Anderen für ihre Erhaltung sorgen sollten. Die Unseren selbst tragen die Schuld alles Elends; alle Frucht, welche in Eintracht und gegenseitigem Wohlwollen reichlich erblühen könnte, wird im Reime erstickt. Größtentheils ungelehrte Leute, nur von frechem Muthwillen getrieben, kämpfen sie um ihre Meinungen, und wollen dabei wegen ihres Eifers für Erhaltung der himmlischen Lehre noch gerühmt sein. Aller wissenschaftlichen Bildung fremd oder feind und unbekannt mit den Schriften der Alten, zufrieden mit den neuesten Zank- und Streitschriften, welche allenthalben bereits haufenweise an's Licht treten, geben sie sich maßlos ihren Lüsten hin in ungebundener Freiheit des Lebens, und hassen alle Sittenzucht. Ich kann vor großem Seelenschmerz darüber nicht mehr schreiben, denn man stößt allenthalben auf eine solche Menge der Sünden, daß, wenn es auch Leute gäbe, die auf eine Verbesserung der Zustände dächten, und von Pflicht wegen darauf denken sollten, sie doch gleich beim ersten Anfange des Unternehmens erschrocken zurücktreten würden, wie Jener in der Fabel, der die Löcher eines Siebs verstopfen wollte, aber weder Anfang noch Ende für seine Arbeit fand.'¹

¹ Diese und andere ähnliche Aussprüche Camerarius' bei Döllinger, Reformation

Daß in Sachen des Glaubens unentbehrliche Gefühl der unerschütterlichen Gewißheit ging dem Volke verloren, und damit verlor dasselbe zugleich auch seinen sittlichen Halt. „Man klagt allgemein,“ schrieb der Theologe Matthias Flacius, von seiner Heimath, dem venetianischen Illyrien, Illyricus genannt, „über die allorts herrschende Verwirrung in der Lehre und in der Kirche, über die Rathlosigkeit und Ungewißheit der Christen. Irrthümer und Ketzereien gewinnen die Oberhand, die Zwistigkeiten mehren sich und vergiften die Herzen der Menschen, und die unerfahrene Jugend nimmt den Samen des Irrwahn in sich auf.“¹ Der größte Theil des Volkes wisse bereits nicht mehr, welches die wahre und welches die falsche Religion sei, was er glauben und was er verdammen solle.²

„Ein fruchtbarer Boden wilder“, auch nach Abschluß des Religionsfriedens „fortwuchernder Streitigkeiten“ wurde das Herzogthum Preußen durch Andreas Osiander, seine Anhänger und Gegner.

Andreas Osiander, seit dem Jahre 1549 Professor der Theologie an der Königsberger Universität, hatte, erschreckt über die Wirkungen des lutherischen Imputationsglaubens, die Lehre aufgestellt: die Rechtfertigung sei keine bloße Zurechnung der Gerechtigkeit Christi, die den Gnadenmantel über den Sünder ausbreite, sondern ein wirkliches Einwohnen der göttlichen Gerechtigkeit im Menschen; die Vorstellung von einer Gerechtsprechung ohne Rücksicht auf den Zustand der Seele, mache die Leute, wie die Erfahrung bezeuge, sicher und ruchlos. „Der große Haufe“, schrieb Osiander, „verachte die Obrigkeit, schände die Armen, unterdrücke die Schwachen, wuchere, raube und stehle, lüge und trüge, schwelge und treibe Unzucht, und höre dabei gern, wenn die Heuchler predigen: unsere Gerechtigkeit sei nichts Anderes, denn daß uns Gott für gerecht halte, ob wir gleich böse Buben seien, und daß unsere Gerechtigkeit außerhalb unser und nicht in uns sei; denn bei dieser Lehre könnten auch sie wohl für heilige Leute gehalten werden.“ „Solche Prediger sind den Leuten so angenehm, sie heben Christum auf und setzen den Teufel an seine Statt, werden voll Neid und Haß, voll Lügens und Lästerns.“ Es „nimmt mich zum höchsten Wunder, daß sie es an ihnen selbst nicht merken, daß sie von solcher Lehre täglich nur ärger, irriger und wilder werden, so es doch sonst die Kinder auf der Gasse merken“³.

Gegen Osiander's Lehre von der Rechtfertigung traten insbesondere

2, 586—594. „In Germania omnia convulsa sunt“, schrieb Döllinger am 9. März 1556 an Calvin. Calvini Opp. 16, 66.

¹ Vergl. Döllinger 2, 249—251. ² Schumacher 2, 276.

³ Döllinger 3, 399—412. Hase, Albrecht von Preußen 139 fl.

Melanchthon, Glacius Altricus, Johann Aepinus, Joachim Westphal und Joachim Mörlin auf. Diese Lehre, erklärten sie, sei eine List des Teufels, der, nachdem die papistische Irrlehre von der inhärenten Gerechtigkeit durch die lutherischen Theologen siegreich widerlegt worden, die Sache nun künstlicher angefangen habe und die Rechtfertigung in die durch den Glauben in uns wohnende wesentliche Gerechtigkeit Christi setze¹. Auf Befehl des Herzogs Albrecht von Preußen gab Osiander seine ‚Confession‘ heraus, die aber ‚von fast allen Seiten als ein leidiges teuflisches Werk‘ angesehen wurde. ‚Man müsse sich,‘ sagten zum Beispiel die herzoglich sächsischen Theologen, ‚vor derselben hüten als vor der grundbittern Hölle selbst, in der man Niemand Anders denn eitel Diabolorum und Teufel gewärtig sein müsse.‘² Markgraf Hans von Rüttrin mahnte den Herzog Albrecht: Osiander müsse von jedem Gutherzigen als der leidige Teufel selbst geflohen werden³. Albrecht aber nahm Osiander in Schutz. ‚Bei Leib- und Lebensstrafe, ja so lieb jedem Gottes Gnade sei,‘ verbot er dessen Lehre zu verdammen⁴. Durch die Gunst des Herzogs gestützt, verachtete Osiander, ‚überdieß seines Glaubens sicher, alle seine Widerjacher‘. Selbst über Melanchthon äußerte er sich in wegwerfenden Ausdrücken: niemals seit den Tagen der Apostel sei die Kirche mit einem so verpesteten Menschen behaftet gewesen, als jetzt mit Melanchthon, der sich künstlich den Schein ächter Lehre zu geben wisse, während er diese in Wahrheit völlig verläugne; er sei der wandelmüthigste Theologe, mache den Leuten durch seine Sophisterei blauen Dunst vor und habe in seinen Schriften ‚wohl vierzehnerlei Gerechtigkeit‘ vorgetragen. In Wittenberg übe er eine unerträgliche Geistesknechtschaft aus: wer dort Doctor werden wolle, müsse dessen Lehre beschwören. ‚Wenn die Eltern meinen, ihr Sohn sei ein trefflich wohlgeübter Mann in der heiligen Schrift, der allen Schwärmern und Ketzern das Maul stopfen könne, so ist er ein armer gefangener Mann, mit Eidesspflichten in seinem Gewissen verstrickt und verwirrt, denn er hat Gottes Wort geschworen und auf Philipp's Lehre geschworen, hat ihm den Knebel ins Maul binden lassen‘: man müsse sich erheben gegen den ‚Wittenbergischen Bundschuh‘. Melanchthon und alle seine Anhänger seien völlige Sklaven des Teufels⁵.

‚Halb wahnsinnig und alle Ruhe und Frieden im Volk zerrüttend‘ wurden vornehmlich die Lästereien, welche Osiander und Joachim Mörlin, Pfarrer an der Domkirche im Aneiphof, ‚wider einander auf der Kanzel in Königsberg austobten‘. Sie nannten sich wechselseitig Lügner und Gotteslästerer. Osiander

¹ Vergl. Döllinger, Reformation 3, 421 ff.

² Salig 2, 996.

³ Gase 188.

⁴ Vergl. Vulpinus 10, 46 Note.

⁵ Salig 2, 984. 986. Döllinger 3, 421—423. 426. Aus Osiander's Klagen 2c. A².

rief das Volk gegen Mörlin als gegen einen Bösewicht und Ehrendieb auf: „man müsse zu Spieß und Stangen greifen“¹. Dagegen versicherte Mörlin dem Volk: „Wenn wir's vermöchten oder Macht hätten, so wollten wir Donner und Blitz über sie kommen lassen und allen Teufeln gebieten, daß sie die Osiandristen marterten und plagten.“ Osiander sei der leibhaftige Antichrist, mit ihm würde die Welt in kürzester Zeit zu Ende gehen. In Gegenwart Osiander's rief er auf der Kanzel aus: „Pfui dich, du schwarzer Teufel mit deiner Gerechtigkeit, Gott stürze dich in den Abgrund der Hölle.“ „Leidet diesen Gräuel nicht im Lande, liebe Kindlein,“ mahnte er seine Zuhörer, „thut dazu, daß eure Kinder mit dieser teuflischen Ketzerei nicht vergiftet werden. Es wäre euch tausendmal nützer, daß ihr im Blute wadetet bis an die Kniee, daß der Türke vor die Stadt käme und euch alle ermordete, ja es wäre euch selbst nützer, daß ihr Juden oder Heiden wäret, als daß ihr Solches leidet. Denn ihr seid ebensowohl mit dieser Lehre verdammt, als die Heiden. Wer sich nicht will warnen lassen, fahre hin zum Teufel.“² Osiander glaubte sich seines Lebens nicht mehr sicher; wenn er ausging, ließ er einen Knecht mit geladener Büchse unter dem Rode folgen; selbst in den Hörjaal und auf die Kanzel nahm er Waffen mit³. In Osiander's Begleitung seien stets, streuten dessen Gegner aus, „zwei Teufel in schwarzer Hundsgestalt, die nicht Jedermann sähe; er habe einen Teufel, der schreibe in der obern Stube für ihn, während er in der untern mit den Leuten esse und trinke“⁴.

„Im Volke ging Alles drunter und drüber in Haß und Böswilligkeit.“ „Brüder, Bettern, die allerbesten Freunde und Nachbarn spieen einer dem andern auf öffentlicher Gasse nach und schrieen: „Pfui dich und troll dich von mir du Teufel, Osiandristlicher Schwärmer, Keger, Verräther, Bube, Schelm und Bösewicht.“ Und ließ es sich zum öffentlichen Aufruhr an in und außerhalb Königsberg.“ Eine Partei trachtete wider die andere mit Lügen, Aufruhr, Todschlag, sie von ihren Gütern zu vertreiben und die einzunehmen. Wer allen Jammer sollt beschreiben, so sich zugetragen, würde ein sonderlich großes Buch werden. Ist wohl nicht möglich, allen Zank und Widerwillen zu beschreiben.“⁵

¹ Salig 2, 948.

² Salig 2, 966—967. Hase 179—180. Döllinger 2, 434. Vergl. den Brief des Herzogs Albrecht vom 4. October 1551 an die Söhne Philipp's von Hessen, bei Heubeder, Neue Beiträge 1, 2—7. Mörlin an Johann Friedrich von Sachsen, in: Erläutertes Preußen 2, 860.

³ Vgl. Ritter, Flacius Illyricus 51. Spottverse dagegen in: Erläutertes Preußen 2, 867. ⁴ Salig 2, 1013.

⁵ Salig 2, 966. Die Königsberger Chroniken, herausgegeben von Medelburg (Königsberg 1865) S. 272.

Weil das Volk in allen Predigten fast Nichts mehr als vom Teufel hörte und von den Anschlägen des Teufels, der nicht allein alle Ketzereien ausbrütete, sondern auch Ungewitter und Hagel stifte, Verderben des Getreides, Vergiftung der Luft, Mord, Todschlag, dem Einen den Hals breche, den Andern von Sinnen bringe, so glaubte es allgemach, daß nicht mehr Gott, sondern der Teufel die Welt regiere¹, und zweifelte eben wenig, es sei wahr, was Anno 1552 von Osiander gesagt ward: er hätte auf seinem Sterbebette gebrüllt wie ein besessener Ochs, der Arge habe ihm den Hals umgedreht und seinen Körper zerrissen². Zur Widerlegung dieses Gerüchtes ließ Herzog Albrecht den Körper Osiander's durch ein Gericht besichtigen und den Befund, daß er nicht zerrissen, öffentlich bekannt machen³. Um den Leichnam vor Schändung zu schützen, verordnete der Herzog, daß er in der Stille ausgegraben und heimlich anderwärts beigesetzt werden solle⁴.

Nach dem Tode Osiander's dauerten die Streitigkeiten fort. Der Herzog erließ ein neues Mandat, welches bezüglich der Rechtfertigung Osiander's Auffassung festhielt und als Lehrnorm für Preußen gelten sollte; auch verbot er das Lästern und Verdammn auf den Kanzeln. Mörlin aber erklärte in einer Predigt: Niemand dürfe dem Mandate gehorchen, denn es sei weder vernünftig, noch menschlich, sondern vom Teufel selbst eingegeben; er wolle darwider reden und predigen, so lange er seinen Mund regen könne⁵. In Folge dieser „Aufreizung“ wurde er des Landes verwiesen und an der Königsberger Universität wurden alle Gegner Osiander's abgesetzt: fast die ganze philosophische Facultät löste sich auf⁶.

Aus gleichem Grunde wie Andreas Osiander war auch Georg Major, Professor der Theologie und Schloßprediger zu Wittenberg, gegen die streng lutherische Rechtfertigungslehre von der bloßen Zurechnung der Gerechtigkeit Christi aufgetreten, indem er dieselbe schwerer Schädigung des religiös-sittlichen Lebens bezichtigte. Er stellte den Satz auf, daß „gute Werke zur Seligkeit nothwendig seien und Niemand ohne gute Werke selig werde“. Nur durch Verkündung dieses Satzes könne man, schrieb er, dem jetzt allgemein gewordenen „falschen und erdichteten Glauben“, der „allen Gehorsam gegen Gott und die Menschen aufhebe“, wirksam entgentreten. „Das meiste Theil der Leute

¹ Bericht von allerlei Zauberel, Beseßtheit und Teufelskünsten (Vich 1583) S. 17. Hartnoch 353.

² Bericht 2c. S. 18.

³ Erläutertes Preußen 2, 69. 71. Hartnoch 353—354.

⁴ Hase 209—210.

⁵ Lössen, Die Gründung der Universität Königsberg und das Leben des Cabinius 217.

wähnen jetziger Zeit, daß durch den Glauben das Gesetz aufgehoben werde. Wenn sie hören, daß wir aus Gnaden ohne alle unsere Werke, allein durch den Glauben gerecht und selig werden, so wollen sie dann von keinem Gesetz, noch von guten Werken hören, führen ein gottlos Wesen, durch welches Gott und seine Lehre gelästert und geschändet wird.¹ „Unsere Leute,“ schrieb er aus langer Erfahrung, „sind allen Predigten vom Gesetze und den guten Werken feind und wollen sie nicht leiden. Zu jetziger betrübter Zeit will schier Niemand mehr von guten Werken hören, man unterscheide sie, wie man wolle, so hilft es doch nicht, diemeil Jedermann des Evangeliums zu fleischlicher Freiheit und zum Schandbedel gebraucht.“ „Die meisten Menschen sind jetzt Epicuräer geworden, sie glauben an kein göttliches Strafgericht, verlachen alle Erinnerungen an das künftige Gericht und an die ewigen Strafen, halten sie für Märchen.“¹

Major's Lehre setzte Theologen und Volk in gewaltige Erregung. Wenn auch unter den ersteren nicht ein einziger das von Major beklagte, allgemein wachsende Sittenverderben in Abrede stellte, so verwarfen sie doch mit Abscheu dessen verderbliche Kezerei, die allen papistischen Gräuel wieder einzuführen drohe.² Die Mansfeldischen Theologen legten das Bekenntniß ab, „die Behauptung Major's: der Mensch werde selig durch Glaube, Liebe und Hoffnung, sei die rechte Stimme des Antichristes“³. Sogar der Satz: „Gute Werke, die der heilige Geist selbst in den Gläubigen wirkt, sind nöthig zur Erhaltung des Glaubens“, wurde von den strengen Lutheranern für eine Irrlehre ausgegeben. Derselbe stamme, sagte einer ihrer ersten Theologen, Johann Wigand, „aus der Werkstätte des Antichristes“. „Kein gräulicheres Malzeichen des Antichristes könne auf einen Menschen gebrannt werden, als wenn er glaube und behaupten wolle, daß gute Werke zur Seligkeit nöthig seien, wenn er gleich von den Werken der zehn Gebote rede: der Satz sei die schreckliche Mordstimme des römischen Volks“. „Man wolle durch solche Lehre“, eröffnete Joachim Mörlin dem Volk, „auf einmal das ganze menschliche Geschlecht dem Teufel in den Rachen schieben“⁴. Alexius Prätorius, Superintendent in Meissen, versuchte den Nachweis, daß Major „ein grausamerer und schrecklicherer Feind der christlichen Kirche sei, als der Türke, ja, daß er geradezu vom Teufel komme“⁵. Auch Nicolaus von Ambsdorf, der ehemalige lutherische Bischof von Naumburg, bezeichnete Major's Behauptung als „die erste und letzte allerschädlichste und giftigste Kezerei, die von Anfang der Welt erhört worden“⁶; er nannte Major „einen aufrührerischen Teufelsbuben“. Um Luther's

¹ Döllinger 2, 167. 172 und 3, 498 ff.

² Schlüsselburg, Catal. haeret. 7, 38.

³ Schlüsselburg 7, 68. 168.

⁴ Vergl. Döllinger 2, 168.

⁵ In der Vorrede zu der Jenaer Ausgabe der Werke Luther's.

Lehre vom Alleinglauben gegen den Majorismus recht kräftig zu vertheidigen, erklärte Ambsdorf, der Satz: Gute Werke sind zur Seligkeit schädlich, sei eine ‚rechte, wahre und christliche Proposition, durch die heiligen Paulus und Luther gepredigt‘. Flacius Illyricus und Johann Wigand nahmen diese Behauptung in Schutz: wenn man sage, schrieb letzterer, gute Werke seien schädlich, so treibe man Christi Verdienst und Gehorsam fein in die Höhe; nehme man dagegen den Satz nicht an, so verkleinere man die Schrecklichkeit der Sünde und den Ernst des göttlichen Gerichtes¹.

Gleich heftig, wie Major, wurde dessen Anhänger Justus Menius, Superintendent in Gotha, als heilloser Irrlehrer angegriffen. Menius sei, versicherte Ambsdorf, ‚mit eitel Teufeln besessen, ärger und gräulicher denn ein Kriegsgurgel, der sich dem Teufel ergeben‘². Öffentlich äußerte er sich, wie Menius im Jahre 1558 berichtet, ‚wenn er Landesfürst wäre, würde er dem Menius den Kopf abschlagen lassen‘³. ‚Es wurde in den Kirchen ein wahres Teufelsgezerr‘, denn Major und Menius zählten ihren Gegnern ‚mit gleicher Münze heim‘. Menius warnte alle frommen ‚Christen‘ vor Flacius, der zu den ‚unflätigen bredhungerigen Säuen‘ zu rechnen sei; sie sollten Gott bitten, daß er ‚solche unflätige Säue, die sein Heiligthum also schändlich verunreinigen, aus seinem Tempel etwa in einen Koben oder Kloaka, dahin sie gehören, austreiben wolle‘⁴. Major nannte Ambsdorf, Flacius und deren Gesinnungsgenossen ‚Nameluken, Lügner, Mörder und Teufelsgefinde‘⁵. Als er hörte, daß die Jenaer und Braunschweiger Theologen die öffentliche Verurtheilung

¹ Vergl. Döllinger 3, 810.

² Walch, Einleitung 5, 347.

³ Bericht der bittern Wahrheit (Wittenberg 1558) D. 4.

⁴ Schmidt, Justus Menius 2, 259, Note. Zur Charakteristik damaliger Polemik diene folgende ganze Stelle aus der Verantwortung Justus Menij D²: ‚Es wület und grüblet der Vesterer Illyricus samt seiner Rotte in diesem Buch hin und wider, stentert umher durch alle Artikel, und wolt gern etwas stinkends finden, darinnen er mit seinem unflöttigen Seurüssel wol umstören möcht, das der Gestand durch die ganze Welt rüche, und jeberman die Nasen dagegen zuhalten müste. Weil aber die unflöttige bredhungerige Seue nichts finden können, pferchen und schmeißen sie selbst iren eignen Mist hinein, das ist, sie unterstehen und befeißigen sich, was recht und wol geschrieben ist, durch ire giftige verkerte Deutung und Calumnien uff einen un rechten und falschen Mißverstand zu zihen, dürffens aber doch, ja können aus bösem Gewissen und mit gutem Schein öffentlich nicht thun, sondern müssen besorgen, es möcht inen mehr zu Schanden, dann zu Ehren gereichen, küheln sich derhalben untereinander selbst mit iren eignen Lügen und Calumnijs, und reibet sich eine unflöttige Seue an die andere. Doch damit ir brüderliche Eainische Liebe dierweil nicht allerding feire und müßig gehe, beweiset sie sich mit solchen heimlichen Meuchelstichen, bißsolang, ob sie (dafür sie doch der almechtige gütige Gott gnediglichen behüten wolle) des Herrn Philippi Tod erleben möchten, das sie also dann desto freier und freudiger uff in liegen, lestern und calumniiren möchten, wie sie es nur lüftet.‘

⁵ Walch, Einleitung 5, 347.

seiner Behauptung verlangt hatten, rief er auf der Kanzel in Wittenberg aus: „Ich will sie wieder verdammen, bis sie sich bessern. Ich will Magnus, Major und Maximus bleiben wider Aller Willen und will eher den Kopf oder das Leben darüber lassen.“¹

Während die Theologen in ihren Schriften und auf der Kanzel, so wider einander losführten, daß Nichts erfolgen konnte, als Haß, Hader und Trübseligkeit im Volke², beschuldigte jeder den andern, daß er Schuld trage an der allgemeinen Verwirrung.

Einer der Hauptkämpfer wider Psiondristen, Majoristen, und alles andere von Luther's reiner Lehre abirrende Teufelsgeschwärm war Tilman Heßhus aus Wesel am Niederrhein. Er gehörte zu jenen Streittheologen, welche in allem Wesen und Thun Luther's, ihres „heiligen Vaters“, die „alleleuchtende Kraft und Majestät“ Gottes erkannten, für Luther's sämtliche Schriften canonisches Ansehen beanspruchten, und von der Aussicht begeistert waren, nach vollbrachtem Kampfe Doctor Martinum droben zu sehen, wo er sitze sammt den Aposteln zu richten die zwölf Geschlechter Israels und das ungelige Papstthum nebst allen Rotten³. Was von Luther abweiche, streite mit der Lehre des heiligen Geistes. Bei seiner Doctorpromotion in Wittenberg legte Heßhus im Jahre 1555 ein bündiges Zeugniß ab gegen Teufel und Teufelsorgane: Ketzer, Papisten, Heiden und Muhamedaner, sagte aber später öffentlich aus: er habe schwer gesündigt, als er sich von Georg Major, „diesem Schandfleck der Theologen“, den Doctortitel habe ertheilen lassen.

Als Superintendent in Goslar gerieth Heßhus mit dem Rathe, ohne dessen Wissen er eine neue Ministerialordnung entworfen, in heftigen Streit. Die religiös-sittlichen und rechtlichen Zustände der Stadt waren überaus traurig. Verbrechen blieben „ohne Ahndung“. Der Sohn des ersten Bürgermeisters hatte seine Gattin verstoßen, und vom Vater ungestraft den ihn tadelnden Oheim bei einem Gastmahle durchbohrt; der zweite Bürgermeister hielt Kircheneinkünfte zurück. Heßhus, der auf der Kanzel dagegen auftrat, wurde im Jahr 1556 aus der Stadt vertrieben⁴. Er nahm dann eine Stelle als Professor der Theologie und als Prediger bei St. Jacobi in Rostock an.

Aber auch dort brachen sofort Streitigkeiten aus, welche „das ganze christliche Gemeindeleben auf lange Jahre im Grund zerrütteten“. Dieselben sind von allgemeinem Interesse, weil sie an einem Einzelbilde zeigen, wie der Kampf um „rechte Lehre und Kirchenzucht“ in den protestantischen Städten

¹ Salig 3, 324. Was die Gegner wider ihn vorbrächten, seien „eitel Teufels Mische, da der Teufel die Kirche durch sie veräntet“.

² Christliche Klage des einfeltigen Volkes (1559) C¹.

³ Willens 3 fl. 25—28. Helmolt 18—25.

sehr häufig geführt wurde. Der Rostoder Rath hatte früher unter der Erklärung, er könne 'den gewaltsamen großen Haufen wegen der Religion nicht aufhalten', mit Gewalt den kirchlichen Umsturz herbeigeführt und das geistliche Eigenthum in Besitz genommen¹. Er wollte unabhängig sein von allem geistlichen Einfluß. Hefhus und sein College bei St. Jacobi, Peter Eggerdes, nahmen dagegen 'die Bollgewalt der Schlüssel' für sich in Anspruch bezüglich der Ausschließung vom Abendmahl, von der Taufzeugenschaft, vom christlichen Begräbniß. Sie weigerten sich, an den Sonntagen Copulationen vorzunehmen, weil durch die Hochzeitsschmäuse der Sonntag entheiligt werde. Als einer der Bürgermeister, Peter Brümmer, sich verlauten ließ: 'selbige Prediger wollten eine neue pharisäische Secte anrichten', bedeutete Hefhus, wie er selbst berichtet, vor allem Volk auf der Kanzel: der Bürgermeister sei 'ein lügnerhafter, ehrloser und gotteslästerlicher Mensch, ein Kind des Teufels und ein Feind des heiligen Geistes, der, wenn er seine Gotteslästerung nicht bereue, ewiges höllisches Feuer zu getragen habe'. 'Deßgleichen hat auch mein Mithelfer Peter Eggerdes in der Gemeinde den Gotteslästerer gestraft und fast einerlei Worte gebraucht, nur das dazu geredet, daß Peter Brümmer nicht allein als ein Gottloser und Lügner, sondern auch als ein Eidvergessener geredet habe, denn er habe mit seiner Lästerung wider den Eid, den er dem allmächtigen Gott in der Taufe gethan, gehandelt.' In Folge dieses Auftretens setzte der Rath die Prediger ab und verbot ihnen die Stadt, und als sie mit Berufung auf den Herzog Ulrich von Mecklenburg nicht weichen wollten, ließ er sie mit Gewalt vertreiben. Am Sonntag den 9. October 1557 hat der Rath, schreibt Hefhus, 'eine ganze Rotte, in die dreißig Mann, Diener und Bürger, mit Büchsen, Stangen und Spießen gewaffnet, wie die Juden im Garten zum Herrn Christus eingefallen sind, abgefertigt, welche mitten in der Nacht meinem Bruder und Mithelfer Herrn Peter in's Haus mit großem Getümmel und Geschrei gefallen sind und die Thüre mit Stangen aufgebrochen, und da die ehrliche und tugendsame Frau, des Predigers Gemahl, welche durch Gottes Segen groß Leibes schwanger geht, hoch erschreckt und jämmerlich schreiet, haben die ehrlosen Buben solche Gelegenheit nicht angesehen, sondern sie mit harten Worten gebräuet, auch einer ihr den Spieß vor die Brust gehalten und also den Mann aus dem Hause weggeführt, ihn in die drei Meilen von der Stadt geführt. Diemeil ich denn sah, daß sie ganz toll und unsinnig und mit dem Teufel auf dem Rathhaus besessen waren, habe ich mein Weib und Kindlein und meines Bruders Herrn Peters Weib hinausgeführt. Also sind die von Rostock umgegangen, deßgleichen nicht gehört ist

¹ Näheres bei Eisch, Jahrbücher 16, 10 fl. Ueber den gleich bei der Einführung der neuen Lehre im Jahre 1581 entstandenen Zwist der Prediger vergl. Jahrbücher 24, 140—155.

in den Städten, da das Evangelium wird gepredigt, seit der Zeit Lutherus hat angefangen zu predigen.' Am 17. October 1557 erließ der Rath ein Decret, worin er die Vertreibung der beiden Prediger zu rechtfertigen suchte und nicht allein diese, sondern die städtischen Prediger insgesammt großer Verbrechen, falscher Lehre und aufrührerischer Bestrebungen bezichtigte, zugleich den Bürgern gebot, ihren Umgang und ihre Predigten zu meiden. Die Prediger selbst sollten dieses Decret von den Kanzeln verlesen. Einige Prediger, hieß es darin unter Anderm, lassen sich auf der Kanzel vernehmen, als habe der Rath unrecht gehandelt, wünschen der Stadt höllisch Feuer, Bliß und Donner, verdammen und vermaledeien, springen und schlagen auf den Stühlen als Unsinnige. Andere dürfen sich hören lassen, daß diese Stadt mit tyrannischer Obrigkeit besetzt sei und versuchen einen Aufruhr unter den Bürgern zu erwecken. Sie verwunden und ermorden die Gewissen, verdammen die Leiber auf den Schindanger und übergeben die Seelen dem Teufel.' Gegen dieses Mandat veröffentlichte Heshus, zugleich auch im Namen von Eggerdes, eine Schrift, worin er dem 'verrückten und besessenen' Rath alle möglichen Schandthaten vorwarf. Derselbe, sagte er, nähme sich die Freiheit, 'unverschämt zu lügen und zu fluchen, zu huren, zu morden, zu lästern und allerlei Werke des Teufels zu thun'. Joachim Schlüter, der zuerst in Rostock 'das Evangelium' gepredigt habe, sei vom Rathe vergiftet worden, den Prediger Heinrich Schmiedenstedt hätten 'die verdammten und blutgierigen Bürgermeister' verrathen und verkauft. 'Ihr seid das mal etwas milder gewesen denn Annas und Kaiphas, denn ich habe mir sagen lassen, des Gerechten Blut gestehe euch wohl in die fünfhundert Gulden. Schande ist wahrlich, daß der Diener mehr gegolten hat, denn sein Herr und Gott.' Auch den Prediger Adeler hätten sie täglich 'gemartert und geplagt', überhaupt sich stets als 'mörderische und blutgierige Hunde und öffentliche Feinde Gottes' erwiesen. Der gegenwärtig vom Rathe zum Superintendenten berufene Doctor Johannes Draconites sei ein Eselskopf und ein grober Tölpel, ein verzweifelter und verdammtes Lügenprediger.

Draconites war gleich bei seiner Einführung mit mehreren Predigern in einen Streit gerathen, welcher in den nächsten Jahren einen immer heftigern Character annahm. Die Sonntagshochzeiten, predigte Draconites, seien erlaubt, überhaupt dürften die Christen nicht mit dem Geseze geschreckt werden. 'Wer das Gesez predigt den Christen, der beleidigt Gott im Himmel. Trolle dich Moses, trolle dich. Wer Andere aus dem Gesez für Sünder erklärt und selbst ein Sünder ist, der sündigt doppelt.' 'Immer zum Teufel mit den Sabbathsknechten,' eiferte er gegen die anderen Prediger der Stadt, 'die da lehren, du sollst am Sabbath allein fromm sein und die Woche über eine Bestia.' Dafür nannten die Prediger ihren Superintendenten einen losen Heuchler, höllischen Drachen und unverschämtes Lästermaul. Sie griffen ihn auch wegen einer neuen Lehre an, welche er von dem Hamburger

Superintendenten Johann Aepinus angenommen hatte, nämlich, daß ‚Christi Seele nach dessen Tod in der Hölle höllische Marter und Pein erlitten habe, und daß jeder Christ bei Verlust seiner Seligkeit dieß zu glauben schuldig sei‘. Die Bürgerschaft und die Universität spaltete sich in feindliche Parteien; nahezu kam es einmal in der Kirche während des Gottesdienstes zum Handgemenge. Der Friede wurde auch dann nicht wiederhergestellt, als Draconites, von seinem Amte entsetzt, die Stadt verließ. Der Bürgermeister Brümmer war schon im Jahre 1558 aus dem Rathe entfernt worden und kein Prediger wollte ihm das Abendmahl reichen, denn er sei ‚ein unbußfertiger Gotteslästerer‘, weil er behauptet habe, Eggerdes und Hesshus hätten eine neue pharisäische Secte anrichten wollen, ferner weil er die Vertreibung dieser Gotteszeugen und das Mandat des Rathes vornehmlich veranlaßt habe. Auch noch in anderer Weise habe Brümmer sich ‚der Gotteslästerung‘ schuldig gemacht. Trotz der Vorschrift der Prediger, daß die noch in Rostock übrig gebliebenen Katholiken als ‚gotteslästerliche Papisten‘, wie von der Taufzeugenschaft, so auch von dem christlichen Begräbniß ausgeschlossen werden sollten, hatte Brümmer einmal ‚den Schulmeistern und Rüstern ernstlich befohlen‘, bei der Leiche eines katholischen Canonikus ‚alle gewöhnlichen Ceremonien, damit man fromme Christen zu ehren pflege‘, vorzunehmen, er war sogar der Leiche dieses ‚gottlosen Gotteslästerers am allerersten nachgefolgt‘. Hesshus hielt den Bürgermeister wegen dieser Verbrechen der Steinigung würdig. Wenn Diebe und Mörder, sagte er in seiner Schrift wider das Rathsmandat, ‚darum ehrlos sind, weil sie ohne Gerechtigkeit, so muß ein Gotteslästerer viel mehr ein ehrloser Schelm sein, diemeil er nicht allein ohne Gerechtigkeit ist, sondern auch dem Brunnen aller Gerechtigkeit Feind ist. Auch ist kein Diebstahl, kein Mord und Unzucht so groß und gräulich, wenn auch gleich ein Sohn den Vater erwürgt oder ein Vater seine Tochter beschleie, denn da ist die Gotteslästerung. Wie ist denn möglich, daß solcher bei Ehren bleibe? Siehe zu, was Moses für ein Urtheil über solchen Gotteslästerer fället. Der macht ihn nicht allein zum Schelm, sondern er führt ihn zum Rabenstein und Bilekule¹, und spricht, Gott habe befohlen, man solle ihn steinigen. Nach welchem Urtheil auch der ägyptische Mann, der den Namen Gottes hatte gelästert, wie jetzt Peter Brümmer gethan, aus dem Lager geführt ist und von den Kindern Israel gesteiniget.²‘

Fast in allen protestantischen Städten kamen ähnlich wie in Rostock die heftigsten Streitigkeiten zwischen den Präbikanten vor und allenthalben wurde

¹ Schinbanger.

² Vergl. diese und noch nähere Nachrichten über den Rostocker Kirchenstreit in dem Aufsatze von J. Wiggers, Tilman Hesshusius und Johann Draconites, bei Tisch, Jahrbücher 19, 85—187.

der Hader unter den gemeinen Mann gebracht, weil die Kanzel von jedem Einzelnen dazu gebraucht wurde, seine Lehre, die er unter Vermaledeuung der Gegner für die allein rechte und seligmachende ausgab, durchzusetzen. So erfolgte zum Beispiel in Stargard seit dem Jahre 1556 „Zwiespalt der Prediger, Zerrüttung der Schulen, Verwirrung des Volkes“, eine so jämmerliche Zerrüttung, daß man es nicht genugsam bejammern konnte, auch nicht genugsam beschreiben kann¹. Auf einem Landtage zu Stettin kam es im Jahre 1558 zur Verhandlung, „daß durch allerlei gewaltthame Thaten und ungebührliche Händel die Pfarrer in den Kirchen, auch auf der Kanzel angeschrien und beleidigt wurden, Alles ohne Strafe“². In Hildesheim stritten sich im Jahre 1557 die Prädikanten mit ihrem Superintendenten Altmann Cragius über die Lehre von der Rechtfertigung und vom Abendmahl. Cragius bestritt die Vorschrift der Prädikanten, daß Männer, „wenn ihnen das Blut Christi in dem Bart wäre hängen geblieben, den Bart ausreißen müßten“, als einen „offenbaren Aberglauben“. „Wenn sie das heilige Sacrament“, klagten die Prädikanten, „mit sonderlicher Ehrerbietung vor anderm gemeinen Brod in dem Gebrauch und Austheilung gehandelt“, so habe der Superintendent „ihrer einige öffentlich schändlich und übel berufen und noch zuletzt gesagt: so fresset es, leckt es, schmeckt es, betet es an“. Cragius wurde aus der Stadt gejagt und schrieb dann in einer Schrift sämtliche Prädikanten als „Buben und Gotteslästerer, Schandmäuler, tolle Hunde und unvernünftige Cainiten“ aus³.

Vor dem ganzen Reich und im Angesicht der höchsten Reichsgewalt trat der Zwiespalt im Lager der Protestanten zuerst offen zu Tage auf dem Religionsgespräch zu Worms.

¹ Cramer 8, 135—136.

² Cramer 8, 145.

³ Salig 8, 411—413. Ueber Streitigkeiten der Prädikanten in Schweinfurt vergl. Sirt, Schweinfurt 182—183.

II. Das Religionsgespräch zu Worms im Jahre 1557.

Beim Abschluß des Religionsfriedens war vereinbart worden, daß auf einer neuen Reichsversammlung wiederum über die Mittel und Wege, die streitige Religion zu vergleichen, verhandelt werden solle. Der von König Ferdinand zu diesem Zwecke und zur Erlangung einer Türkenhilfe nach Regensburg berufene und am 13. Juli 1556 eröffnete Reichstag war „gleich zwiespältig wie alle früheren.“ „In Sachen der Vergleichung“ sprachen die geistlichen Stände sich mit allem Nachdrucke dahin aus, daß nur durch ein allgemeines Concil die im Reich bestehende Spaltung aufzuheben sei. Die protestantischen Stände dagegen, obgleich von vornherein entschlossen, auch nicht „die geringste Zuwilligung an das im göttlichen Wort vermaledeite Papstthum zu machen“, befürworteten die Abhaltung eines neuen Religionsgesprächs, in der Hoffnung, daß dadurch „dem Antichrist etwelcher Abbruch geschehe“. „Die Colloquien sind hiervor,“ betonte Kurpfalz, „nicht ohne Frucht abgegangen, denn das Wort Gottes ist dadurch erweitert worden.“¹ Auch Melancthon hoffte, daß durch das Gespräch „etliche Fürsten und Bischöfe zu rechter Lehre gebracht“ würden. Nur müsse vorher ein Punkt unter den Protestanten erledigt werden. „Kaiser, König und vielen Andern,“ schrieb er, „liegt der Artikel von der Priester-Ordnung heftig an, denn sie stehen in dieser Opinion: unsere Priester, die nicht von Bischöfen ordinirt sind, können nicht consecriren. Und schleift diese Phantasei viel Irrthum mit sich; derothalben, so das Colloquium sein sollte, müssen wir uns selbst zuvor von der Ordination und bischöflichen Jurisdiction unterreden.“² Jedes frühere Religionsgespräch hatte nur zur Steigerung der allgemeinen Verwirrung beigetragen. „Die Erfahrung aller Jahrhunderte“ stellte der in Begleitung des Cardinalbischofs Otto von Augsburg auf dem Tage anwesende Jesuitenpater Petrus Canisius dem Könige Ferdinand vor, „liefere den Beweis, daß in dergleichen Zusammenkünften die Zeit mit Hin- und Herreden nutzlos vergeudet werde: nach der Auflösung der Versammlung wolle keine Partei unterlegen sein, jede schreibe sich den Sieg zu, widersprechende Nachrichten über die Verhandlungen würden ausgestreut, der Erfolg sei nicht die Beruhigung der Gemüther, sondern eine

¹ Buchholz 7, 361.

² Corp. Reform. 9, 6—7.

noch immer größere Entzweiung und Verbitterung.¹ Ferdinand hielt jedoch ein Colloquium für den zur Zeit allein praktischen Weg, und auf sein Betreiben gaben die geistlichen Stände ihren Widerspruch auf. Man einigte sich dahin, daß die Ergebnisse des Gespräches unborgreiflich sein, die Colloquenten die Dinge ‚sanftmüthig, vertraulich und mit gutherzigem Eifer‘ berathschlagen und ihre Gutachten zur weiteren Verhandlung an die nächste Reichsversammlung bringen sollten. Als nothwendig wurde festgestellt, daß die protestantischen Theologen ‚die in ihrer Lehre eingerissenen Irrthümer und Spaltungen ablehnen und christlich vergleichen‘ sollten². Am 24. August 1557 sollte das Gespräch in Worms beginnen.

Um für dasselbe die nöthigen Verabredungen zu treffen und die vorhandenen Lehrstreitigkeiten so viel als möglich zu schlichten, versammelten sich auf Anregung von Kurpfalz und Württemberg mehrere protestantische Stände im Juni 1557 zu Frankfurt am Main. Landgraf Philipp von Hessen brachte dort eine Reform der Augsburgerischen Confession in Vorschlag: man sei an dieselbe nicht unbedingt gebunden, denn ‚man habe sie nicht so für gewiß angenommen, sondern es dahin gestellt, wo man die Confessionsverwandten in einigen Punkten besser berichten könnte‘³. Dieser Vorschlag fand keine Annahme. Ebenso wenig ein anderer Vorschlag, den der Regensburger Theologe Nicolaus Gallus zur Kenntniß der Versammlung brachte: es solle ein Generalsuperintendent über sämtliche lutherischen Kirchen Deutschlands ernannt werden mit der Vollmacht: die Rechtgläubigkeit und Einigkeit der Lehre zu überwachen, Abweichungen zu rügen und zu hindern, die Untersuchung entstehender Streitigkeiten einzuleiten und die zur Entscheidung erforderlichen Vorkehrungen zu treffen. Gallus selbst fand diese Anstellung eines Papstes für die gesammte lutherische Kirche nicht zweckmäßig, war aber kein Gegner eines weitem Antrages: man möge zwei Generalbevollmächtigte ernennen, einen für die oberländischen und einen für die sächsischen Kirchen⁴. Der Convent verwarf auch diesen Vorschlag. Er verpflichtete die Prediger von Neuem auf die Augsburgerische Confession und die Apologie. Wenn die Gegner den Evangelischen in Worms Zwiespalt und Trennung vorwerfen würden, so solle ihnen erwidert werden: im Grunde und in den Hauptstücken der Lehre sei man einig. Auf einer später abzuhaltenden Synode sollten die obwaltenden Streitigkeiten geschlichtet werden. Ohne vorherige Censur der

¹ Rieß 195.

² Brief des Herzogs Johann Friedrich von Sachsen in Corp. Reform. 9, 230. Vergl. Rugler 2, 55. Unter den Protestanten glaubten Manche, Ferdinand habe das Gespräch nur erlaubt, ‚ut vectigal hoc praetextu ex Germania maximum colligeret‘! Bullinger an Calvin am 20. Aug. 1557. Calvin Opp. 16, 572.

³ Hepp, Geschichte des deutschen Protestantismus 1, 151.

⁴ Salig 3, 268. 267. Vergl. Menzel 2, 314—315.

Stände oder der von diesen Verordneten sollten die sich bekämpfenden Theologen instänftig keine Schriften veröffentlichen¹.

Dieser Frankfurter Abschied erregte neuen Streit. „Vor der ganzen Welt würde es den Ständen,“ erklärte Gallus, „zu großem Spott gereichen, wenn sie Jemand bereden wollten, daß in den Kirchen und Schulen ihrer Lande seit dem Jahre 1530 Nichts wider die Augsburgerische Confession gelehrt und gehandelt worden.“ Flacius Illyricus nannte den Frankfurter Abschied „einen Verrath an der Kirche“². Man habe darin nicht befohlen, die von Luther und allen frommen Lehrern stets verurtheilten Sacramentirer zu verdammen, auch habe man die Theologen nicht auf die schmalkaldischen Artikel verpflichtet und dadurch der Kirche eine gräuliche Wunde beigebracht. Die vorgegebene Einigkeit in der Lehre sei in Wahrheit nicht vorhanden: unsinnige Sacramentirer und andere Sectirer müßten in Frankfurt das Wort geführt haben, da man nun gar den redlichen Eiferern, welche bisher noch den einbrechenden Wölfen sich widersezt hätten, den Mund stopfen wolle.

Flacius und die ganze Partei der strengen Lutheraner fand einen Rückhalt in dem Herzog Johann Friedrich dem Mittlern von Sachsen-Weimar, der „leben und sterben wollte für Erhaltung und Fortpflanzung des von Gott dem theueren Vater Lutherus geoffenbarten reinen Evangeliums“. Zu diesem Zwecke hatte er in Jena eine Universität gegründet, welche eine Hochburg „des ächten Lutherthums“ wurde, und insbesondere „den vom wahren Glauben abgefallenen lehrerischen und antichristlichen Melanchthon sammt der ganzen verpesteten Wittenberger Universität in heiligem Gotteseifer“ bekämpfte. Auf Grund eines von Flacius übergebenen „Bedenkens“ ertheilte Johann Friedrich seinen zum Gespräche nach Worms beordneten Theologen und Räten die Instruction, sie sollten mit den Theologen und Abgeordneten der anderen protestantischen Stände keine Gemeinschaft haben, so lange diese nicht alle Secten und Kotten: die Wiedertäufer, Sacramentirer und Zwinglianer, Osiandristen, Majoristen und Andere ausdrücklich verdammen würden. Es wäre nicht möglich, schrieb der Herzog am 20. August 1557 an den Pfalzgrafen Wolfgang von Zweibrücken, daß die Theologen wider die Papisten für Einen Mann stehen und aus Einem Munde streiten könnten, bis sie sich selbst vorher verglichen und die Irrthümer verdammt hätten. Die Papisten würden sonst leicht im Stande sein, mit Hülfe der zwischen den Evangelischen gewechselten Streitschriften diese mit ihrem eigenen Schwerte zu schlagen³. Dem Kurfürsten Otto Heinrich von der Pfalz kündigte der Herzog an: er wolle in Worms alle Irrthümer verdammen helfen⁴. Man dürfe in Worms,

¹ Salig 8, 271—273. Preger 2, 63—64.

² Corp. Reform. 9, 213—215.

³ Corp. Reform. 9, 230—232.

⁴ Rugler 2, 56.

mahnnte Flacius die zum Gespräch Beordneten, Erhard Schnepf und Joachim Mörlin, keine Judasküsse mehr dulden: daß in einigen Schriften die Erneuerung und Belebung durch den heiligen Geist gelehrt werde, sei eine rechte Grundsäule des Majorismus; man müsse Melancthon tapfer zusehen; derselbe zaudere, seine Irrthümer zu widerrufen, weil er öffentliche Schande und den Zorn der Höfe fürchte, auch seinem Lehrmeister zu gehorchen gezwungen sei¹. Unter diesem Lehrmeister verstand Flacius den Teufel. Melancthon seinerseits schrieb an den Fürsten Joachim von Anhalt: „Das Gift und die Heuchelei“ des Flacius werde täglich besser erkannt, „und so das Colloquium zu Worms fürgenommen wird, dieweil da vieler Kur- und Fürsten und Städte Präbiliten zusammenkommen werden, wird davon auch geredet werden. Hat er doch nicht einen Artikel in der Lehre erklärt, sucht nur Calumnias und Lasterungen und hilft auch Heuchelei und Irrthum stärken.“²

Bei „so sich widerstrebenden Meinungen“ kostete es Mühe, daß überhaupt nur das Gespräch am 11. September eröffnet werden konnte. Melancthon schlug gleich in der ersten Sitzung gegen die Katholiken einen leidenschaftlichen Ton an. Von der zu Augsburg im Jahre 1530 übergebenen Confession „sind wir“, sagte er, „weder gewichen, noch werden wir jemals weichen; wir verwerfen alle Irrthümer und Secten, welche mit jenem Bekenntniß streiten, namentlich die gottlosen Beschlüsse der sogenannten Trienter Synode; wir glauben, die wahre Kirche bestehe nicht aus Jenen, welche mit Wissen der Wahrheit widerstreben, sondern sie sei jene Vereinigung, welche das ungefälschte Wort des Evangeliums verkündet und nicht wissentlich Gözen vertheidigt.“³ Schon im Jahre vorher hatte er in einem Briefe an den Markgrafen Hans von Rüstren geäußert: „Daß die großen Könige jezund Concilia nennen den Papst, seine Bischöfe, Pfaffen und Mönche, die öffentliche Feinde sind des Herrn Christi und des Evangelii, und volle Macht haben, Artikel des Glaubens und neue Götter zu machen, das ist eitel Gotteslästerung, wie Nabogdonosor und Antiochus getrieben haben.“ „Die päpstliche Gotteslästerung“ könne „leichtlich ein jeder Verständiger richten“. Den Jesuiten Petrus Canisius, einen der katholischen Collocutoren zu Worms, nannte er einen Eyniker, und zählte ihn zu seinen „gelehrten Verfolgern“, welche „wider eigenes Gewissen erkannte Wahrheit mit boshafter Sophistik verfolgen, Irrthum und Abgötterei stärken“, und „so sie also fortfahren, die Belohnung des Judas empfangen werden“⁴.

Wurde so von vornherein behauptet, daß die Katholiken in Vertheidigung der katholischen Sache wissentliche Verfolger erkannter Wahrheit und daß die

¹ Corp. Reform. 9, 232—234.

² Corp. Reform. 9, 116.

³ Corp. Reform. 9, 265—268. Vgl. Buchholz 7, 371—372. Stief 218.

⁴ Corp. Reform. 8, 688—689.

auf dem Concil von Trient früher bereits festgestellten katholischen Lehren gottlos und gotteslästerlich seien, daß man um keinen Preis von der Augsburger Confession irgendwie abweichen wolle, so war an irgend einen Ausgleich mit den Katholiken nicht zu denken, ganz abgesehen von der offenkundig falschen Behauptung Melanchthon's, man sei niemals von dieser Confession abgewichen. Erklärten doch einmal vierunddreißig lutherische Theologen, die Confession vom Jahre 1530 sei durch fortwährende Veränderungen, gleich wie ein Cothurnus, Bundschuh, Pantoffel und polnischer Stiefel worden, oder ein Dedmantel und Wechselbalg, damit die Sacramentirer und andere Secten unter dem Schein und Namen der wahren Augsburger Confession ihre Irrthümer und Verfälschungen bedecken, schmücken, vertheidigen und bestätigen¹. Melanchthon, der die Confession verfaßt, hatte dieselbe stets als sein Eigenthum angesehen und sie bei den oft wiederholten Abdrücken nach dem Wechsel seiner Ansichten geändert. Schon die ältesten Ausgaben wichen in einem wesentlichen Lehrpunkte von einander ab². Ungleich größer noch war der Unterschied zwischen diesen und den spätern Ausgaben. Die protestantischen Fürsten selbst waren sich, darüber keineswegs im Unklaren. „Von Anno 1531 an bis Anno 1540,“ heißt es in einem Briefe des Herzogs Julius von Braunschweig, „sind erweislich fast alle Jahre die Exemplaria verändert, in der Edition von Anno 1540 etliche Punkte fast gefährlich geändert und verrückt worden“; besonders sei dieß der Fall im zehnten Artikel vom Abendmahl; auch in dem Artikel über das Predigtamt und in den Ausgaben der Apologie seien Veränderungen vorgenommen, in dem Artikel „von der kirchlichen Gewalt“ ganze Blätter hineingeschoben worden. Dieß sei „den Papisten leider allzuwohl bekannt“, auch von ihnen und dem Kaiser selbst den protestantischen Ständen vorgeworfen worden, „kann auch von uns nicht verneint werden“³.

Die in der Lehre vom Abendmahl veränderte Confession konnten auch die offenen oder geheimen Anhänger des Calvinismus unterschreiben und sich darauf berufen, sie würden von dieser Confession nicht im Geringsten verworfen⁴.

¹ bei Hutter 84 a.

² Darüber später in dem Abschnitt: Der Raumburger Fürstentag 1561.

³ bei Hutter 162.

⁴ Die Veränderung war sehr bedeutend, indem nicht nur die Worte: „et improbant secus docentes“ weggelassen, sondern auch der Satz: „De Coena Domini docent, quod corpus et sanguis vere adsint et distribuuntur vescentibus“ dahin abgeändert wurde: „quod cum pane et vino vere exhibeantur corpus et sanguis Christi vescentibus“. Vergl. Kießling 15 ff. „Die Aenderung des adsint et distribuuntur in exhibeantur hat offenbar den Zweck,“ sagt Subhoff 68, „den Empfang des Leibes Christi von den Elementen Brod und Wein unabhängig zu machen, den wirklichen Genuß von Seiten aller Tischgenossen, wie er 1530 gelehrt ward, in eine bloße Darbietung an Alle abzuschwächen. Auch der Zusatz cum pane ist eine wichtige Veränderung der ursprüng-

Schon auf dem Augsburger Reichstage von 1555 hatte der Kurfürst von Trier beim Beginn der Verhandlungen über den Frieden zwischen den Katholiken und den Bekennern der Augsburgerischen Confession im Kurfürstenrathe die Frage aufgeworfen, „welche Confession eigentlich gemeint sei“, die vom Jahre 1530 oder von 1540? Der brandenburgische Gesandte erwiderte darauf einfach: „sein Kurfürst beziehe die Religion allein auf die Confession von 1530“. Der kurpfälzische: der Friede sei zu treffen für die Anhänger der Confession, „so Anno 1530 exhibirt sei, und was derselbigen nachmals gemäß“; der kursächsische: „sein Kurfürst meine keine andere Confession als die von 1530“. Aber letzterer wollte zugleich glauben machen: „die später überreichten Bekenntnisse stimmten mit derselben überein“¹. Und doch hatte Kurfürst Johann Friedrich von Sachsen durch seinen Kanzler Brück bereits im Jahre 1541 Vorstellung erhoben gegen Melancthon, daß er sich angemacht habe, ohne Vortwissen und Bewilligung des Kurfürsten und der anderen protestantischen Stände die Confession in etlichen Punkten zu ändern und anderweit drucken zu lassen².

In Worms wies Canisius als katholischer Collocutor darauf hin, „daß die Augustana sehr variire und in den allernützlichsten Artikeln gar wesentliche Veränderungen erhalten habe“³. Im Zusammenhang hiermit stand das Verlangen der katholischen Collocutoren: die Protestirenden möchten, da sie sich immerfort auf die Augsburgerische Confession beriefen, des Nähern angeben, welche Secten von ihnen nicht anerkannt und von der Gemeinschaft ihres Bekenntnisses ausgeschlossen würden. Alle die verschiedenen Secten: die Calvinisten, die böhmischen Brüder, die Osiandristen, die Majoristen und so weiter, zählen sich, sagten die katholischen Collocutoren, zur Augsburgerischen Confession. Aber wenn sie wirklich dazu gehören, warum schreiben sie denn so scharf wider einander? Und warum sollen wir nicht kraft des Regensburger Abschieds von den Protestanten fordern, daß sie erst unter sich ausmachen müssen, welche von ihnen bei der Augsburgerischen Confession geblieben?⁴

Die herzoglich sächsischen und auch die braunschweigischen Theologen erklärten dieses Verlangen der Katholiken für gerecht und billig und überreichten dem Präsidenten des Colloquiums, Julius Pflug, Bischof von Raumburg, ein Schreiben des Inhalts: der württembergische Theologe Brenz wolle

lichen Fassung der Augustana. Denn weil die unveränderte Confession Leib und Blut unter Brod und Wein, also im Brode gegenwärtig sein läßt, darum corrigirte Melancthon jetzt in offenkundiger Sinneigung zur reformirten Vorstellung und aus Unionsabsichten das mit dem Brode in dieselbe hinein.“

¹ Ritter, Augsburg. Religionsfriede 226—227.

² Pöcher 2, 46.

³ Salig 3, 308. Heppel, Gesch. des deutschen Protestantismus 1, 187.

⁴ Declaratio uberior super protestatione partis Catholicae bei Salig 3, 327.

Melanchthon zu Gefallen die Sacramentirer nicht verdammen und dafür schon Melanchthon zur Belohnung den Osiander. „So treiben,“ sagten sie, „die beiden obersten Consuln mit einander ihr Spiel und so geht die Wahrheit und die Kirche zu Grunde. Gott erbarme sich unser.“¹

Der Hader und die Erbitterung zwischen den protestantischen Theologen nahm mit jedem Tage zu. „Wohin wir uns lehren,“ schrieben die herzoglich sächsischen Abgeordneten an Johann Friedrich, „können wir nur erloschene Liebe, höhnische Gesichter und Reden, Spaltung und Heuchelei bemerken.“² Erasmus Sarcerius behauptete, es sei „unverborgen“, daß „Brenz und andere Theologen Geschenke und Gaben empfangen hätten, den Osiandrismus anzuerkennen und zu vertheiligen“³. Brenz dagegen beklagte sich bitter über die durch die sächsischen Theologen herbeigeführte Uneinigkeit, über „den Paroxismus mit dem Condemniren“⁴.

Wenn man sich überzeugen wolle, schrieb Flacius an den König von Dänemark, welsch' eine Verwirrung der Lehre entstanden sei, so brauche man nur auf das Wormser Gespräch hinzublicken, dort finde man fast ebenso viele Ansichten, als protestantische Colloquenten⁵. Der Tübinger Jacob Andrea berichtete über seinen Aufenthalt zu Worms: in einer Versammlung der protestantischen Theologen habe Brenz die Wiederaufnahme der Wittenberger Concordienverhandlungen vom Jahre 1536 angeregt: „Melanchthon selbst habe ja damals die Concordia verfaßt“. Auf die Entgegnung Melanchthon's: „er habe nur die Ansicht Anderer geschrieben, meinte Matthäus Alber: Herr Präceptor, Ihr habt doch auch unterschrieben. Worauf Melanchthon: lieber Matthäus, ich habe viel geschrieben, was ich nicht mehr gutheiße. Meint Ihr, daß ich in dreißig Jahren nicht weiter gekommen?“⁶

Die Protestanten, schrieb Canisius im September 1557 an Vainez, den Generalvicar des Jesuitenordens, sind unter einander uneins; Melanchthon hat sich geäußert: „Auf mich allein stürzt ihr Alle los.“ „Er hat mehr Un-

¹ Saxonieorum Ducallum Epist. ad praesidem vom 1. October 1557, bei Salig 8, 814 Note.

² Bland 6, 184 Note. Heppel 1, 182 Note. Vergl. den Brief von Erhard Schnepf im Corp. Reform. 9, 265.

³ Bland 6, 141.

⁴ Vergl. dessen Briefe an die Herzoge Albrecht von Preußen und Christoph von Württemberg bei Pressel, Anecdota 440—443. Markgraf Georg Friedrich von Anspach ließ den Theologen die Streitfrage vorlegen, ob (wie der Anspacher Superintendent Georg Karge behauptete) der Leib Christi im heiligen Abendmahl auch in den Magen komme, verdaut werde wie andere Speise und also durch den natürlichen Gang wieder ausgeworfen werde. Salig 8, 308. Corp. Reform. 9, 275—278. Mönckeberg 107.

⁵ „Ibi quot ferme colloquutores Augustanae Confessionis sunt, tot etiam diversae sententiae.“ Schumacher 2, 276. Corp. Reform. 9, 297. Pontoppidan 8, 864.

⁶ Hartmann, M. Alber 165.

bist und Widerspruch von den Seinen zu erdulden, welche doch bisher seine Schüler waren, als von den Unserigen.¹ „Auf das Colloquium blicken Alle in Deutschland mit der größten Erwartung.“²

Melanchthon machte es Keinem recht. Während die lutherischen Theologen ihn calvinistischer Anschauungen beschuldigten, beklagte sich Calvin über seine „verhaßte und beschwerliche Nachgiebigkeit“ in Worms: „er ist“, sagte er, „noch weiter gegangen, als ich es argwohnte“³.

Gleichsam zum Entgelt für ihre eigenen Streitigkeiten und ihre wechselseitige Verbitterung, hielten protestantische Theologen in Worms aufrührerische Predigten gegen die Katholiken⁴. Auch suchten sie sogar während des katholischen Gottesdienstes in der Kirche Händel anzufangen. „Als der bayerische Hofprediger Johann Gressentius am Andreastage in der Andreaskirche gepredigt, packte ihn, wie er von der Kanzel kam, Doctor Marbach an, beschuldigte ihn der Gotteslästerung und wollte in der Kirche vor allem Volk mit ihm disputiren. Das Volk machte einen Aufstand und die anderen Evangelischen sahen selbst nicht gerne, was Marbach gethan hatte. Mit dem Domprediger Johann a Via hatte es Jacob Andrea auch so gemacht, und ihn, wie er von der Kanzel gekommen, auch zu öffentlicher Rechtfertigung seiner Predigt gefordert, der aber geantwortet: daß er zu Hause, und nicht in der Kirche Bescheid geben wolle.“⁵

Unter den protestantischen Collocutoren blieb „gräulich Gerauf und Zank, dergleichen nie gewesen“⁶. Weil die herzoglich sächsischen und die braunschweigischen Theologen auf „Condemnation der falschen Secten“ beharrten, so wurden sie durch die anderen von den Sitzungen ausgeschlossen. Hierdurch wurde die Fortsetzung des Gespräches unmöglich gemacht. Denn die katholischen Collocutoren mußten nun mit Recht fragen, welche von beiden Parteien eigentlich als Vertreter der Protestanten anzusehen sei und mit welcher sie weiter verhandeln sollten⁷. „Nach dem letzten Reichstage seien sie angewiesen, sich nur mit Theologen von der Augsburgerischen Confession zu unter-

¹ * Aus Worms am 11. und am 29. September 1557. Viele noch ungedruckte Briefe und Gutachten von Canisius und andere an Jesuiten gerichtete oder diese betreffende Schriftstücke wurden mir von den Patres zu Blijenbeck in Holland zur Verfügung gestellt. Man beschäftigt sich dort mit der Herausgabe des handschriftlichen Nachlasses von Canisius.

² Calvini Opp. 17, 81.

³ „Die Berechtigung der von den Katholiken erhobenen Beschwerden über die aufrührerischen Predigten, welche von evangelischen Theologen zu Worms gehalten wurden, läßt sich ohne Willkür nicht in Frage stellen,“ sagt Hepp, Gesch. des deutschen Protestantismus 1, 228 Note. Vergl. Beil. 60.

⁴ Salig 3, 340.

⁵ Bericht des Hofpredigers Aurisaber im Corp. Reform. 9, 307.

⁶ Hepp 1, 128.

reden, jetzt aber wußten sie nicht mehr, wo sie solche vor sich hätten, da die Anwesenden einander selbst des Abfalls von der Confession beschuldigten.¹

Die herzoglich sächsischen Theologen reisten ab. Das Colloquium löste sich auf. In Reden und Streitschriften schoben die Protestanten den Katholiken die Schuld zu, daß der Unionsversuch gescheitert, aber schon der Ton ihrer Schriften legte wider sie selbst Zeugniß ab.¹

Wenn die Protestanten gehofft hatten, daß das Gespräch ‚zum Abbruch des Papstthums‘ dienen werde, so waren sie in dieser Hoffnung getäuscht. Die katholische Sache war in Worms in gewohnter Festigkeit und Einheit vertreten worden, während sich offenkundig zeigte, daß die Gegner kein festes objectives Princip der Lehre besaßen und auch in dem neuen Symbolum der Augsburger Confession keine Einheit fanden. Noch auf dem Regensburger Reichstage hatten König Ferdinand und die weltlichen katholischen Reichsstände eine von den geistlichen Ständen gesonderte Stellung eingenommen, und in der Frage: ‚Ob Concil oder Colloquium‘ sich nach dem Wunsche der protestantischen Stände für letzteres entschieden. Erst durch den Verlauf des Wormser Gesprächs wurden sie darüber belehrt, daß kein Unionsversuch außerhalb des geordneten kirchlichen Weges irgendwie von Erfolg und Frucht begleitet sein könne. ‚Die Katholiken,‘ schrieb Canisius an Vainez, ‚sind in ihrem Glauben bestärkt worden. Insbesondere werden die Schwankenden vom Abfall abgehalten und die Verirrten lehren leichter zurück. Die Reichsstände werden aus den Acten des Colloquiums ersehen, daß eine Vereinigung mit den Protestanten nicht zu erzielen ist, und die Fürsten werden vielleicht von jetzt an auf die Religionsgespräche verzichten und das einzige Heilmittel, das allgemeine Concil, sich gefallen lassen.‘²

Für die Protestanten, deren Zwietracht offen zu Tage getreten, erfolgte aus dem Gespräche eine noch größere wechselseitige Verbitterung. Herzog Johann Friedrich von Sachsen warf die Schuld ‚aller Trennung und alles Tumultes‘ auf die württembergischen Theologen Brenz und Andrea, welche den Sectirer Osiander nicht hätten fallen lassen wollen³. Die strengen Luth-

¹ ‚Man kann sich nicht verhehlen,‘ sagt Bland 6, 169, Note 193, ‚daß in den häufigen Wechsellchriften, worin beide Parteien nach dem Gespräch mit einander stritten, welche an seiner Zerreißung die meiste Schuld hätten, die Katholiken sehr viel vor den Protestanten voraus hatten, welches sie auch sehr gut zu benutzen wußten. Dieß ist am merklichsten in den Schriften, welche der Wormsische Domprediger Johann a Via, Bartholomäus Latomus, einer der Trierischen Deputirten auf dem Colloquio, und besonders der berufene Friedrich Staphylus, der auch eine Hauptrolle dabei gespielt hatte, noch im Jahre 1558 herausgaben; aber man kann es auch schon genug an der gar zu unnatürlichen Bitterkeit merken, womit die Protestanten, ja womit selbst Melanchthon einige dieser Schriften beantworteten.‘

² * Aus Worms am 6. December 1557. Vergl. oben S. 27 Note 1.

³ Rugler 2, 62.

raner wollten die durch ihre Zurückweisung erfahrene Schmach rüchhaltslos an den Melanchthonianern rächen. „Die Unserigen sind ausgeschlossen, abge sondert, verbannt und verdammt in der heiligen Pharisäer Augen,“ schrieb Johann Murisaber, Hofprediger zu Weimar, „aber ihr sollt erfahren, wir wollen nun gar mit der Sauglocke läuten und aller Welt unsere Schuld in Kurzem an den Tag geben.“¹ Flacius Illyricus forderte im Anfange des Jahres 1558 den König Christian III. von Dänemark auf, nach dem Exempel des Josias „aufs ernst und ernstlichste dazu zu thun“, daß die gräulichen und hochschädlichen Irrthümer der Melanchthonianer, Osiandristen, Majoristen und andere Secten, welche bereits unzählige Seelen in die Hölle geführt, „aus der Kirche Gottes ausgetilgt“ würden. Diese Irrlehren seien „gräuliche Buhlereien mit der babylonischen Bestie“. Alles müsse aufgeboten werden, um „das heilige Depositum Christi, Pauli und Lutheri, des dritten Elias, zu behalten“. „Wir haben,“ sagte Flacius, „ein ernst Gebot, daß wir Abgötterei und falsche Propheten fliehen sollen. Wie können wir aber das thun, wenn wir nicht richten sollen alle Lehre und Lehrer.“² Luther hatte auf Flacius von allen Theologen am meisten gehalten: „Dieser werde es sein, an welchen nach seinem Tode die gebeugte Hoffnung sich anlehnen werde.“³ Jetzt wurde Flacius in Wittenberg für „einen Abschaum und Gräuel der Menschheit“ erklärt. „Geht und bändigt die Wuth und Tollheit dieses Kerls,“ mahnte Bugenhagen einmal auf der Kanzel seine Zuhörer, „daß er aufhöre zu lügen und zu lästern.“ Auch der Diaconus Sturio eiferte auf der Kanzel gegen Flacius als gegen einen „Lügner, Schalk und Buben“⁴. Mit allerlei Künsten, Geschwindigkeit und pharisäischer Demuth, verkündete Georg Major, habe sich Flacius früher bei Melanchthon eingeflochten, meuchlings und bübisch alle dessen Worte, Reden, Briefe und Träume hin und her aufgerafft, um als ein verschlagener, listiger und unergründlicher Abenteurer denselben und dessen Freunde bei Jedermann verhaßt zu machen, damit er, wenn er diese gestürzt habe, durch ganz Deutschland in der Kirche als Papst geehrt und angebetet werde. Flacius wurde sogar beschuldigt, er habe Melanchthon's Kisten erbrochen, dessen Briefe gestohlen, er strebe Melanchthon und Anderen nach dem Leben. Die im Jahre 1558 erschienenen „Briefe der Wittenberger Studenten“ stellten Flacius als einen Ausbund von Unwissenheit, Schlechtigkeit und Bosheit hin. „Was wohl endlich hieraus erfolgen werde“, fragte Flacius, „wenn ein Theologus den andern mit Erzählung seines Privatlebens soll also schändlich und öffentlich wider alle Wahrheit ausholpielen, als sie mir thun? Der Kirche Gottes sei nicht viel daran gelegen, daß sie wisse, ob er so gar ein böser Bube sei, zu welchem man ihn machen wolle, sondern daran sei am meisten gelegen,

¹ Salig 3, 339.² Apologie, Vorrede und Bl. D².³ Preger 1, 85.⁴ Hepppe, Gesch. des deutschen Protestantismus 1, 129 Note 1.

daß sie wisse, ob er eine rechte wahre und heilsame Lehre führe oder nicht¹. „Das ist einmal wahr,“ schrieb Justus Jonas der Jüngere, Professor der Jurisprudenz in Wittenberg, im Jahre 1558 an den Herzog Albrecht von Preußen, „daß Amsdorf und Illyricus in allem ihrem Schreiben nur dahin sehen, dichten und trachten, wie sie den gemeinen Pöbel, die armen, unwissenden Laien, weil solche der meiste Haufe sind und in welchem auch ein großer Theil der Prädikanten und Andere, die sich selbst für gelehrt halten, begriffen werden, auf ihrer Seite behalten.“ „Ich weiß, daß unter tausend Prädikanten, sonderlich im Lande Sachsen, nicht einer die Lehre vom Sacramente versteht.“²

¹ Preger 1, 421—434.

² Voigt, Briefwechsel mit Albrecht von Preußen 355—356. 364.

III. Der Frankfurter Receß vom Jahre 1558 und das Consultationsbuch.

Nach dem unglücklichen Ausgang des Wormser Gesprächs versuchten die protestantischen Fürsten die Einigung ihres zerrissenen Kirchenwesens, welche sie durch die Theologen nicht erreichen konnten, zunächst ohne die Theologen unter sich als oberste Häupter der Kirche festzustellen, um sie dann mit Hülfe der Gewalt auch unter den Theologen zu Stande zu bringen.

Herzog Christoph von Württemberg, der Sohn des am 6. November 1550 verstorbenen Herzogs Ulrich, nahm sich mit besonderem Eifer der Zusammenkunft eines Fürstenconventes an, der ‚mit göttlicher Verleihung eine christliche Concordie anstellen solle‘. Er fand für seinen Vorschlag die Billigung der meisten Fürsten, auch die des Kurfürsten August von Sachsen, welcher in den letzten Jahren eine solche Zusammenkunft stets abgelehnt hatte. Ein weiterer Vorschlag des Herzogs zur Berufung einer allgemeinen protestantischen Synode wurde abgelehnt. Melanchthon, den Christoph um Rath gefragt, widerrieth entschieden einer solchen Synode, denn dieselbe werde nur eine Quelle neuen Unheils und neuer Verbitterung unter den sich bekämpfenden Parteien werden¹. In einem Briefe an König Christian III. von Dänemark hatte Melanchthon am 26. Januar 1558 befürwortet, daß ‚durch die hohen Häupter gottesfürchtige und gelehrte Männer zusammengebracht würden, um im Beisein etlicher christlicher Fürsten rechte gleiche Formen zu reden in etlichen wichtigen Sachen‘. ‚Und sind,‘ sagte er, ‚etliche Fürsten in Deutschland, die solcher Unterrede sehr begierig sind. Doch ist nöthig, daß sie nicht zu weitläufig fürgenommen werde, und daß durch die Fürsten zuvor berathschlagt werde, nicht allein, wovon zu reden sei, sondern auch, was endlich zu schließen sei, damit nicht die Fürsten in Uneinigkeit von einander ziehen.‘²

Die Zusammenkunft der Fürsten sollte sich an den Frankfurter Tag, auf welchem dem Könige Ferdinand die kaiserliche Gewalt übertragen wurde, anschließen. Am 18. März 1558 vereinbarten dort die Kurfürsten von Sachsen, Brandenburg und der Pfalz, die Pfalzgrafen Friedrich und Wolfgang von Zweibrücken, Herzog Christoph von Württemberg, Landgraf Philipp von Hessen und der Markgraf Carl von Baden den sogenannten Frankfurter Receß, der auf Grundlage eines von Melanchthon übergebenen Bedenkens

¹ Augler 2, 71—77.

² Corp. Reform. 9, 432—433.

abgefaßt war¹. Fälschlich würden sie, hieß es darin, beschuldigt, daß sie in ihrem ‚wahren, alleinseligmachenden Bekenntniß‘ zwieträftig, irrig und spaltig seien: sie bekenneten sich zur Augsburgerischen Confession von 1530 und der Apologie derselben. Da einige streitige Reden und Schriften unter den Evangelischen vorgegangen, so sei es rathsam erschienen, darüber sich zu erklären. Diese Erklärung betraf die Lehre von der Rechtfertigung, von den guten Werken, vom Abendmahl und von den Adiaphoris oder Mitteldingen, über welch' letztere sich seit dem Leipziger Interim vom Jahre 1548 ein heftiger Streit zwischen den strengen Lutheranern mit Flacius an der Spitze und Melancthon mit seinen Anhängern erhoben hatte. Zu diesen ‚Mittel-dingen‘, welche man, weil sie gleichgültig und unwesentlich, aus der katholischen Kirche beibehalten könne, rechneten deren Vertheidiger vorzugsweise gewisse Ceremonien, den Gebrauch der heiligen Gefäße und der Chorröcke, der Lichter auf den Altären und der Heiligenbilder. Flacius und seine Gesinnungsgenossen fanden aber in diesem Allem ‚eine Buhlerei mit dem Antichrist‘ und wollten schon allein in dem Gebrauch der Chorröcke und der Lichter eine Sünde wider den heiligen Geist erkennen. Der Frankfurter Receß stellte nun über die Mittel Dinge fest, daß sie nur dort beibehalten werden könnten, wo ‚die reine Lehre des Evangeliums‘ nicht verunreinigt oder verfolgt würde, sonst seien ‚nicht allein die mittelmäßigen, sondern alle Ceremonien schädlich‘.

Der Receß sollte inskünftig als Norm der Lehre dienen. Würde in Zukunft, bestimmten die Fürsten, über einen der von ihnen festgesetzten Artikel eine Disputation entstehen, so wollten sie sich darüber mit den anderen protestantischen Ständen christlich besprechen, vorläufig aber nicht gestatten, daß in ihren Landen, Kirchen und Schulen etwas gelehrt, gepredigt oder unter die Leute gebracht werde, was ihrer gethanen wahren Confession zuwider sein möchte. Keine Schrift in Religionsachen ‚dürfe im Druck ausgehen, welche nicht zuvor durch die verordneten Befehlshaber besichtigt und der wahren Erkenntniß des Glaubens gemäß befunden‘; jedes ‚Schmachbuch‘ sei bei schwerer Strafe verboten. Den Consistorien und Superintendenten müsse christliche Ordnung vorgeschrieben werden, wie sie bei vorkommenden Streitigkeiten gegen die betheiligten Personen mit dem Proceß zu verfahren: unverhört dürften sie keine einzige Person, viel weniger eine ganze evangelische Kirche verdammen. Stelle sich heraus, daß wirklich Jemand wider die Augsburgerische Confession gelehrt und gehandelt habe, so solle eine derartig abtrünnige und verführte Person keineswegs im Lehramte oder im Kirchendienste ferner gebildet, auch den anderen Fürsten und Ständen angezeigt werden, damit ein Irrlehrer nirgends Vorschub oder ein Lehramt erhalte.

Lebhafte Beifall fanden die Bemühungen der protestantischen Stände

¹ Corp. Reform. 9, 489—507.

bei König Maximilian von Böhmen, dem ältesten Sohn des Kaisers, der gegen den Herzog Christoph von Württemberg seine Zuneigung zur Augsburgerischen Confession offen aussprach. Auf das Wormser Gespräch hatte er große Hoffnung gesetzt und es bewirken zu können geglaubt, daß Ferdinand demselben persönlich präsidire¹. Ungern habe er vernommen, schrieb er am 20. December 1557 an Christoph, daß das Gespräch ohne Frucht ausgehen solle: „viele Teufelsknechte“ möchten allerdings dieß gar wohl leiden. „Das ehrbare Herz, der Papst“ habe seinem Vater durch einen Gesandten melden lassen: er danke Gott, daß das Gespräch durch den eigenen Zwiespalt der Protestanten zerrüttet worden, und hoffe, daß Ferdinand das Reich „von jener Pest“ der Häresie wolle befreien helfen und fürder solche Colloquien und Conventikel nicht mehr zugeben werde. „Das ist ungefähr seine ehrbare, oder auf Deutsch gesagt, teuflische Werbung gewesen.“ Maximilian begünstigte im Jahr 1557 auch die Ausbreitung der Häresie in Polen. Kurz vor dem Frankfurter Tag erbat er sich vom Herzog Christoph Schriften von Luther, Melancthon, Brenz oder anderen Theologen „der wahren Religion“. Wenige Monate nach dem Frankfurter Receß sprach er dem Herzog den Wunsch aus, daß die Protestanten in der Religion sich vereinigen möchten, „denn durch diesen Weg der Vergleichung sticht man“, sagte er, „dem Papste den Hals gar ab“. Christoph erwiderte am 13. Juli 1558 dem Könige, er wolle für die Vergleichung treu und fleißig bemüht sein, damit „die Tyrannei des Antichristes niedergedrückt werde“. Am 17. Juli erkundigte er sich bei Maximilian, wie es mit dem Befinden des Kaisers stehe, man höre, „daß die Aerzte keinen Trost seines Lebens geben sollen“; im Fall von dessen Tod wolle er sich Maximilian „zu Diensten zurichten“². „Wie gut wird es erst den geeinigten Evangelischen sein und wie werden die papistischen Abgötterer wehklagen,“ schrieb ein Präbitalant im Jahre 1558, „wenn der edle Maximilianus, als zu erhoffen, auf dem kaiserlichen Throne das reine Evangelium als oberster Hirte verkündiget und schirmt.“³

Aber es erfolgte durch den Frankfurter Receß keine Einigung unter den Protestanten, vielmehr diente auch er nur zur Verstärkung der unter ihnen herrschenden Entzweiung.

In dem Frankfurter Receß, bedeuteten die auf einer Versammlung zu Bismar versammelten mecklenburgischen Theologen nach einem von David Chyträus abgefaßten „Bedenken“, seien die Artikel von der Lehre zum Theil zweideutig gestellt, „also daß sie von den Sacramentirern und andern Secten

¹ Rugler 2, 35 Note 59.

² Die Briefe Maximilian's und Christoph's bei Le Bret 9, 85. 107. 110. 112. 122. 124. 126.

³ Wider die papistischen Gräuel von der Messe 1c. (1558) Bl. 7.

Jaussen, deutsche Geschichte. IV. 1.—12. Aufl.

sowohl als von unserer Kirche angenommen werden könnten¹. In Folge des Bedenkens lehnte der Herzog von Mecklenburg die Unterschrift des Recesses ab². Auch der Herzog von Pommern, der Fürst von Anhalt, der Graf von Henneberg, die Städte Regensburg, Nürnberg, Hamburg, Lübeck, Lüneburg und Magdeburg verweigerten die Annahme desselben³. Sie könnten, sagten die Magdeburger Theologen, nicht einen einzigen der aufgestellten Artikel ohne Bedenken annehmen. „Schon das sei höchst gefährlich und verdächtig“, daß bei diesem Receß weltliche Fürsten und Herren es sich herausgenommen, ohne Beisein der Theologen eine Formel in Religionsfachen zu stellen, zumal bei ihnen diejenigen Theologen zu Haus, welche als Urheber etlicher Irrthümer öffentlich bezichtigt seien. Man binde dem heiligen Geist den Mund, daß er hinfort die Irrthümer nicht strafen und sein Urtheil wider die falschen Propheten nicht brauchen solle. Wenn man dieses Urtheil an die Consistorien binde, so könne leicht wieder ein Papstthum aufkommen, wie man an etlichen Consistorien schon lebendige Exempel habe. Wenn nun die Consistorialen selbst irrige Meinungen aussprechen würden, sollten dann andere Prediger ihnen nicht widerstehen?

Als Hauptgegner des Recesses trat Herzog Johann Friedrich von Sachsen auf. Sein Bemühen war, sämtliche protestantische Recusanten desselben zu einer förmlichen Partei auch äußerlich zu vereinigen. Er lud zu diesem Zwecke die Stände des nieder-sächsischen Kreises ein, ihre Theologen zu einem Convente nach Magdeburg abzuordnen, um dort gemeinsam alle Secten zu verdammen. Als aber diese Stände die Sache allzubedenklich fanden, befolgte der Herzog den Rath des Flacius, seines Haupttheologen: er solle mit seinen Brüdern eine Schrift ausgehen lassen, in welcher alle Irrthümer widerlegt und verworfen würden, und alle Geistlichen des Landes darauf verpflichten. Johann Friedrich ließ durch eine Anzahl Theologen eine solche Schrift aufstellen und ertheilte derselben, nachdem Flacius sie revidirt hatte, am 28. November 1558 seine Sanction. Sie wurde den einzelnen Superintendenten als Richtschnur der Lehre zugesandt; die Prediger mußten sie dem Volk von der Kanzel verlesen⁴.

Diese Schrift, das sogenannte herzoglich sächsische Confutationsbuch⁴, gehört, obgleich wissenschaftlich unbedeutend, unstreitig zu den wichtigsten

¹ Krabbe, Chyträus 135—143.

² Salig 8, 368—373. 383.

³ Preger 2, 77—79.

⁴ Johanns Friedrichs V. des Mittlern Herzogen zu Sachsen, in Gottes Wort, prophetischer und apostolischer Schrift gegründete Confutationes, Widerlegungen und Verdamnung etlicher ein Zeit her zumiber demselben Gotteswort und heiliger Schrift, auch der Augsburger Confession, Apologien und der schmalkaldischen Artikeln, aber zu Fürderung und Wiederanrichtung des Antichristlichen Papstthums eingeschlichenen und eingerissenen Corruptelen, Secten und Irrthumen. Jena 1559.

polemischen Schriften der Zeit; sie gewährt einen Einblick in das ganze damalige protestantische Sectenwesen und vertritt, unter offiziellem Character und mit symbolischem Ansehen bekleidet, in scharfer, oft leidenschaftlicher Verdamnung aller abweichenden Meinungen den Standpunkt des strengen Lutherismus, in dem einzig und allein Wahrheit und Seligkeit zu finden. Ihr gemäß ist gleich nach der Zeit der Apostel die Lüge und das Verderbniß in die Kirche hereingebracht und in dem antichristlichen Reiche des Papstthums durch die Einwirkung des Teufels immer größer geworden, bis Gott in Luther einen neuen Apostel erweckt und sein heiliges Wort von Neuem offenbart hat. Jedoch dieses wahren göttlichen Wortes, sagt der Herzog in der Vorrede, sei man „fast allenthalben überdrüssig, müde und satt geworden“, wider Gottes Wort habe man allerlei Mittelbäume aufgerichtet und die Gewissen so irrig, bestürzt und zweifelhaftig gemacht, „daß sie eigentlich und gründlich nicht wissen und sich bescheiden mögen, was sie in Gottes Wortes Sachen thun oder lassen sollen“. Als Irrlehrer, die unter dem Einfluß des leidigen Teufels die evangelische Kirche zerrüttet, werden behandelt und verworfen: Erbet, Schwendfeld, die Antinomier, die Wiedertäufer, die alten und neuen Zwinglianer, die Vertheidiger des freien Willens, Osiander und Stancarus, Major, die Adiaphoristen. Letztere, die Melancthonianer, werden als „öffentliche Feinde des Kreuzes Christi“ gebrandmarkt, sie seien „ärger denn Schlangen und schädliches Gift, Füchse, viel schädlicher, denn die öffentlichen Wölfe, die Papisten“¹. „Man muß auch den trogigen und öffentlichen Feinden, die sich um des adiaphoristischen heuchlerischen Zufalls halber eines gewissen Sieges vermessen und Aufrichtung ihrer Abgötterei erhoffen, wiederum frei öffentlich in das Gesicht treten und sie sehen lassen, daß sich Gott noch einen heiligen Samen und gottselige Herzen übrig bewahrt und erhalten hat, die ihre Knie für dem teuflischen Baal nicht gebeugt noch des Thieres Malzeichen angenommen haben.“² Der adiaphoristischen „abgöttischen Buhlerei“ mit dem Thier der Apocalypse, dem „ungeheuren Antichrist“, dem Papste, müsse man durch öffentliches Zeugniß entgegentreten, „sollte auch die ganze Welt darüber trachen“. „Die dazu stillschweigen, verhängen diejenigen, so sich mit der babylonischen Buhlerei verunreinigt haben, in schreckliche Unbußfertigkeit.“ Wenn die Widersacher „viel Plauderns treiben von beständigem Fried, Einigkeit, Freundschaft und dergleichen“, so dürfe man ihnen „hierin gar Nichts trauen, sich auch des Kriegs und Gefährlichkeit halber an ihr Dräuen gar nicht lehren“, damit man sich nicht „der Dienstbarkeit der papistischen Tyrannei unterwerfe“³. Alle, welche mit den Confutisten nicht übereinstimmen, stehen unter dem Einflusse des Teufels, die Confutisten allein sind „der heilige Samen und die gottseligen Herzen“, welche sich Gott für diese letzte Zeit der Welt aufbewahrt hat. „Auch

¹ Bl. 126. 129 b.² Bl. 123 a.³ Bl. 112 b. 126. 127.

für den jüngsten Tag, da Alles durch einander gehen wird, werden dennoch immerdar zum wenigsten etliche bleiben unter den Lehrern, welchen Gott durch den heiligen Geist ein rechtes Ablergesicht geben wird, daß sie die Irrthümer werden merken und prüfen.¹

Herzog Johann Friedrich und seine Brüder verpflichteten die Untertanen, die in dem Confutationsbuch verdamnten Irrlehren und deren Vertheidiger von Herzen zu verabscheuen, widrigenfalls sie sich der Ungnade ihrer Landesherrschaft und den empfindlichsten Strafen aussetzen würden.

Wie das Wormser Gespräch und der Frankfurter Receß, so erweiterte auch das Confutationsbuch die Trennung zwischen den protestantischen Ständen. Jetzt werde, schrieb Melancthon, „noch größere Uneinigkeit und Unruhe folgen“². Kurfürst August von Sachsen forderte die Universität Wittenberg zu einem Bedenken über das Confutationsbuch auf und Melancthon verfaßte ein solches im Namen seiner Collegen. Er setzte darin auseinander, daß man ihn und die Wittenberger nicht der Irrthümer Serbel's, Osiander's, Schwendfeld's, Stancar's und der Wiedertäufer beschuldigen könne, und lehnte sich zu seiner Vertheidigung auch gegen Sätze auf, welche allerdings von protestantischen Theologen gelehrt wurden, aber nicht im Confutationsbuch. Die Confutisten, sagt er, „wollen gehalten sein für die allerfreudigsten Papstfresser, aber sie stärken papistische Abgötterei und setzen etliche Propositionen, welche Niemand in der Kirche von Anfang, auch die Päpstlichen nicht, gesetzt haben, nämlich, daß der Leib Christi an allen Orten sei, in Stein und Holz. Und haben solche unflätige Reden in Bremen und an andern Orten große Verbitterung und Uneinigkeit gemacht, sind auch aus Braunschweig und Hamburg von wegen dieser Sachen etliche ehrliche gelehrte Leute und reiche Bürger verjagt“ worden. Früher hatte Melancthon als Luther's Schüler mit allem Nachdruck gelehrt, daß Alles vermöge absoluter ewiger Nothwendigkeit geschehe, daß in der göttlichen Weltordnung für Aeußerungen eines freien geschöpflichen Willens gar kein Raum sei, also weder in äußeren noch inneren Werken irgend eine Freiheit vorhanden. Jetzt verwarf er diese Lehre als Wahnsinn. „Ich habe,“ schrieb er, „bei Leben Lutheri und hernach diese stolische und manichäische Deliria verworfen, daß Luther und Andere geschrieben haben: alle Werke, gute und böse, in allen Menschen, guten und bösen, müßten also geschehen. Nun ist öffentlich, daß diese Rede wider Gottes Wort ist, und ist schädlich wider alle Zucht, und lästerlich wider Gott.“ „Die Rede, gute Werke sind nöthig, ist wahr und recht, und mag von keinem Teufel vertilgt werden: neuer Gehorsam ist nöthig, neuer Gehorsam ist ein Debitum. Und sind diese Reden zu erhalten wider die Antinomer, welche unsinniglich schreien: es bleibe der Neugeborene heilig, wenn er gleich in Sünden wider Gewissen, in Ehebruch

¹ Bl. 132.² Corp. Reform. 9, 731. 738.

oder Todschlag fällt.¹ Einer der Antinomier habe ihm vor etlichen Jahren gesagt: Gott kümmert sich nicht um die Werke. Nun haben die Weimarischen Dichter dieses auch nicht ausgedrückt, daß diese Propositionen recht und wahr sind: neuer Gehorsam ist ein Debitum, ist nöthig, sondern sie sechten sie an mit Listen und Sophistereien. Daß sie aber diesen Anhang strafen: nöthig zur Seligkeit, wissen sie wohl, daß wir diesen Anhang nicht gebrauchen.² Nun hat zwar der große Glorianten einer, Gallus zu Regensburg, diese Propositionen ausdrücklich verworfen, dagegen berufen wir uns auf alle gottesfürchtige Christen, welches Urtheil wir leiden mögen und sollen die Weimarischen Condemnationen nicht allein gehört werden.³

Es erfolgten aber noch andere Verurtheilungen Melancthon's. In Berlin forderte der Hosprediger Agricola auf der Kanzel das Volk zum Gebete wider ihn auf: Bittet auch wider den schönen neuen englischen Mittagsteufel, der jetzt wieder hervorkommt und will die guten Werke nöthig machen in den Gerechten oder Gläubigen, damit wir wieder den ganzen Christum und sein Evangelium verlieren werden.⁴ Dagegen, will ich, schrieb der Berliner Propst Georg Buchholzer an Melancthon, des Sonntags das Gegentheil lehren wider sein Gebet, daß Gott wolle zerstören den gräulichen schwarzen Teufel, der ein wild, wüßt, roh Leben will anrichten wider Gottes Gebot.⁵

Es war ein Krieg Aller gegen Alle.

Landgraf Philipp von Hessen überschickte dem Herzog Johann Friedrich eine Censur seines Buches⁶, welche von Glacius als hochsträflich und gefährlich bezeichnet wurde. Glacius schonte Philipp so wenig, daß er in einer Antwort auf des Landgrafen Schrift mit Bezug auf dessen Doppellehe fragte: ob allein, wie die Censur recht finde, die zum Schwerte greifenden Wiedertäufer mit dem Schwerte gestraft werden sollten? was aber wolle man mit den Blutsfreunden machen, nämlich mit jenen Wiedertäufern, die da ein Sodoma errichten und mehrere Weiber gleich wie die Türken haben wollen⁷?

Um einem öffentlichen Bruch zwischen den protestantischen Ständen zuvorzukommen, luden die Fürsten des Frankfurter Recesses den Herzog Johann Friedrich zu einer Besprechung ein, und es war bereits auf den 20. Januar 1559 ein Convent nach Fulda anberaumt, als Kurfürst August von Sachsen von demselben wieder abstand, weil er befürchtete, daß die feindliche Partei dort das Uebergewicht haben würde⁸. Am 20. März 1559 sprach sich Melancthon in einem Briefe an Philipp von Hessen nochmals gegen das Abhalten einer allgemeinen protestantischen Synode aus. Sie sei allerdings hochnöthig, wie sie aber möglich sei, könne er nicht sehen.

¹ Corp. Reform. 9, 768—775.

² Corp. Reform. 9, 815—816.

³ Corp. Reform. 9, 752—768.

⁴ Preger 2, 81—83.

⁵ Heppel, Gesch. des Protestantismus 1, 291 ff.

„Zu Hamburg steht einer, genannt Westphalus, auf dem Predigtstuhl und schreit: die gottesfürchtigen und gelehrten Männer in England, die Abgötterei in Anbetung des Brodes gestraft haben, sind des Teufels Märtyrer. Und sind zu Bremen dergleichen Schreier, die durch andere mehr gestärkt werden.“ „Sollte nun eine Synode werden, und sollte nicht mit einer großen Autorität regiert werden, wie viel großer Zwietracht würde folgen! Wer will unsere Synode regieren, da der Sachen viele sind und große Verbitterung der Fürsten und Präbilitanten ist.“¹

Während all' dieser inneren Streitigkeiten zwischen den protestantischen Theologen, Präbilitanten und Fürsten war es ihrer Aller eifrigstes Bemühen, zunächst innerhalb ihrer Gebiete „auch die letzten Ueberbleibsel des höllischen Papstthums“ auszurotten, die katholisch Gesinnten mit allen Mitteln von ihrem Glauben abzubringen, und zugleich, vorzüglich durch Beseitigung „des geistlichen Vorbehaltes“, neue Gebiete für ihr „alleinseligmachendes Bekenntniß“, über dessen Sätze sie sich unter einander stritten, zu gewinnen.

Die hierfür thätigsten Fürsten waren die Kurfürsten Otto Heinrich und Friedrich III. von der Pfalz und der Herzog Christoph von Württemberg.

¹ Corp. Reform. 9, 779—780.

IV. Die Religionsneuerungen in der Kurpfalz seit dem Jahre 1556.

In der Kurpfalz war die neue Lehre schon seit einem Jahrzehnt unter dem Kurfürsten Friedrich II. verbreitet worden, dessen Nachfolger Otto Heinrich erhob sie durch ein Edict im März 1556 zur alleinherrschenden Religion: keine „papistische Abgötterei“ sollte in Zukunft mehr im Lande geduldet werden. In der neu eingeführten Kirchenordnung wurde die Augsburgerische Confession zu Grunde gelegt, aber „etwelche Spuren zwinglischen Geistes traten schon dadurch zu Tage“, daß in der Taufe der Exorcismus beseitigt wurde, und alle Bilder, mit Ausnahme des Crucifixes, nebst den Altären aus den Kirchen gerissen und als abgöttische Gräuel zerstört werden sollten. Nachdem zuerst in der hl. Geistkirche zu Heidelberg „die Gößen“ weggeschafft, erließ der Kurfürst den „Befehl der Zerstörung“ für das ganze Land. Kurfürstliche Visitatoren erhielten die Weisung, „bei nächtlicher Weile“ die Bilder aus den Kirchen zu entfernen, „die geschnitzten zu zertrümmern, die gemalten mit schwarzen Farben zu verstreichen“; auch „die Fenster mit geschmolzenen Gläsern“ müßten vernichtet werden. „Wegen des Ausräumens der Kirchen und Abnehmens der Bilder“, schrieben die Visitatoren, seien ihnen im Volke „allerlei geschwinde Aufrüchungen begegnet: allerlei Schimpfliches und Aergerliches ihnen gesagt worden“.

Nach dem Sage: „Alle Gelübde sind gottlos und alle Möncherei und Nonnerei ein Gräuel vor Gott“, wurde die Aufhebung der noch bestehenden Klöster in's Werk gesetzt, die Einziehung ihrer Einkünfte angeordnet. Vor keinen Gewaltthaten schreckte man zurück. So verbot der Kurfürst in dem Kloster Waldsassen, obgleich es unter dem Schutze der böhmischen Krone stand, den katholischen Gottesdienst, nahm die Kirchenornamente weg und bestellte lutherische Prädikanten. Um die Mönche zur Annahme der Neulehre zu verleiten, wurden gemeine Weiber zu ihnen in die Zellen gesperrt. Den Abt und mehrere Mönche, welche den Befehlen nicht gehorchten und standhaft bei ihrem Glauben verharrten, ließ der Kurfürst nach Amberg in's Gefängniß abführen¹. Auch gegen die oft hochbetagten Klosterfrauen begann „ein er-

¹ Wittmann, Reformation in der Oberpfalz 19—20. 24. 25. Religionsneuerungen in der kurfürstlichen Pfalz 72—73.

barmungsloses Verfahren, zum Exempel in Gnadenberg'. Als die kurfürstlichen Commissare im November 1556 in diesem Kloster erschienen, um den Nonnen beizubringen, daß ihr ‚Gelübde des Teufels Werk‘, ihre ‚Religion eine Abgötterei, Gotteslästerung und eitel verführerische Menschenlehre‘ sei, stießen sie ‚bei den hartnäckigen Weibsbildern‘ auf unbesiegblichen Widerstand. In rührenden Worten führte die Aebtissin und der ganze Convent den Commissaren zu Gemüthe: ‚Es wäre draußen in der Welt allerlei Untreue, Neid und Haß und Verfolgung; viele unzählige Laster häufen sich noch täglich je länger je mehr; sie wären alle verlebte alte und unvermöglische Personen, hätten ihre Armuth und was ihnen von ihren Eltern und Freunden zugestanden, in das Kloster gebracht; sie gedächten ihrem Gelübde nachzukommen in williger Armuth, Fasten und Beten, wüßten nicht anders aus Gottes Wort, denn daß sie einen rechten Glauben und Religion hätten: man möchte sie doch dabei bleiben lassen.‘ Vergebens baten sie um ‚Gnade und Barmherzigkeit‘. Der anwesende Prädikant nahm die consecrirten Partikeln aus dem Sacramentshäuschen weg und ebenso den Ehrsam, worüber sich der Beichtvater der Nonnen, ein schwacher kranker Greis, ‚mit sondern grausamen heftigen Geberden‘, berichteten die Commissare, ‚entsetzte und beschwerte‘: jedoch ‚in Betracht des kurfürstlichen ausgegangenen Befehles‘ habe man sich darum nicht gekümmert, sondern sei ‚zur Verhütung der Abgötterei, so ferner damit hätte mögen gebraucht werden, stracks fortgefahren‘. Der kranke Greis mußte sofort in harter Winterkälte das Kloster verlassen, ungeachtet der Vorstellung der Nonnen: ‚Er hat neun Jahre lang viele Mühe und Arbeit bei uns gehabt, sich ehrlich in alle Weg gehalten. Ihm ist zugemessen, er verführe uns. Das ist nicht. O, liebe Herren, glaubt's durch Gott.‘ Als die Nonnen sahen, daß alle Vorstellungen, sie bei ihrem Glauben und in ihrem Kloster verbleiben zu lassen, vergeblich, baten sie, man möge ihnen ihr Eingebrahtes zurückgeben und sie ziehen lassen. Selbst diese Bitte wurde abgeschlagen. Sie wurden in das bereits protestantisirte Kloster Seligenporten geschafft, und Gnadenberg ward in Besiz genommen¹.

Was die Gnadenberger Nonnen über die Zunahme aller Laster aus sagten, findet in den Berichten der lutherischen Visitatoren sowohl bezüglich der Rheinpfalz als der Oberpfalz eine vollgültige Bestätigung.

‚Die kirchliche Disciplin, wie sie bei den Alten unter den Kirchendienern geübt worden,‘ klagten die rheinpfälzischen Visitatoren, ‚ist verfallen und damit das Lasterfenster geöffnet, so daß ein Jeder seines Gefallens ohne männliches Einreden mit falscher Lehre und ärgerlichem Leben hausgehalten hat.‘ Der größte Haufe des Volkes begeben sich ‚in ein gottloses und epicurisches

¹ Bericht der Commission, im Histor. diplom. Magazin 2, 395—414. Vergl. Wittmann 21—23

Leben; ein anderer Theil werde durch die vorhandenen Unordnungen und Mergernisse vor den Kopf gestoßen und schlage sich zu einer jeden Secte, die einen Schein der Ehrbarkeit, äußerlicher Zucht und Frömmigkeit besitze; leider nur ein sehr kleiner Theil halte fest an dem geoffenbarten göttlichen Wort.¹ Zu den gemeinen Mängeln und Fehlern, welche in allen Aemtern zugleich befunden worden¹, gehörten: „Zum ersten der unfleißige und liederliche Kirchgang, daß die Leute entweder gar nicht oder doch langsam in die Kirche gehen, Predigt zu hören. Zum andern die Verachtung und Geringschätzung der heiligen Sacramente, daß der mehrere Theil Derer, so für Andere etwas wollen geschickt und verständig sein, gar davon bleiben.“ Nur an wenigen Orten werde catechetischer Unterricht ertheilt. „Ob er schon von etlichen Pfarrherren etwan angefangen, haben sie doch davon wieder müssen ablassen, weil weder Jung noch Alt zu solcher Predigt und Unterricht in die Kirchen gekommen sind.“ Ferner werde „mehreren Theils“ unterlassen, das Almosen „zur Steuer und Unterhaltung der armen und dürftigen Leute zu sammeln und einzubringen“. Die Kirchen würden „zum mehrern Theil in keinem Bau gehalten, deren Gefälle zu anderm Gebrauch verwendet“. Das Einkommen der meisten Pfarrer sei so gering, daß „sie weder Bücher noch ehrliche Kleidung kaufen“ könnten, „und wenn sie absterben, müssen ihre nachgelassenen Weiber und Kinder betteln gehen“. Sehr viele Pfarrstellen waren unbesetzt. So fanden die Visitatoren im ganzen Amte Lühelstein nur noch vier Geistliche. „Das Volk ist ungezogen und wild, lebt in den Tag hinein gleichwie das unvernünftige Vieh, achtet der Kirchenlieder wenig.“¹

Ebenso unerfreulich lauteten die Berichte aus der Oberpfalz. „Bei dem mehrern Theil der Pfarrherren“ wurde „merklicher Unfleiß befunden, also daß sehr wenige bisher Unterricht im Catechismus ertheilt und Kinderlehr gehalten haben“. Daraus sei „leicht abzunehmen, wie viele deren seien, die beten können und den rechten Gebrauch der Sacramente wissen“. „Ja, was viel mehr ist, Etliche sind uns fütgekommen, die Nichts wußten von unserer Seligkeit und Gerechtigkeit; können nicht beten, bekümmern sich auch Nichts darum, sondern sagen: der Vater werde wohl einem Jeden im Herzen sagen, wie man selig werden könne; auch habe der Vater für die Sünden genug gethan, aber der Sohn habe die Schmerzen gelitten.“ Die Pfarren seien „so armselig und mit so unbrauchbaren Personen bestellt, daß es unmöglich, alle Untaugliche abzuschaffen“. „An gar vielen Orten“ werde „die Kirchenordnung nicht allein nicht gehalten“, sondern es sei auch „eine solche Unordnung eingerissen, daß wenige Pfarrherren mit einander übereinstimmen, ein Jeder nach seinem Kopfe die Ordnung meistere, und nur das halte und thue, was ihm daraus das

¹ Relation der gehaltenen Kirchenvisitation durch ihre churfürstl. Gnade verordnete Kirchenvisitatores Anno 1558, 2 die Novembris, bei Schmidt, Antheil 1—39.

Gelegenste'. ,Aus Faulheit der Pfarrherren' werde ,die Privatabsolution ganz unterlassen, verruchte und ganz unleidliche Personen, die nicht einmal zu beten wissen, werden zum Sacramente zugelassen; das Predigen werde unterlassen'. ,Viele Pfarrherren führen auch ein unzüchtiges Leben, woran die Genachbarten Aergerniß nehmen und gar schimpfliche Reden bei den Papisten entstehen. Die Besserung, welche sie zugesagt, thun sie in den Wirthshäusern.' Als ,gemeine Klage' sämmtlicher Pfarrer wird angeführt: ,die Verachtung des Wortes Gottes und Gottesdienstes' sei ,dermaßen eingerissen, daß zur Zeit, wo solcher gehalten wird, offene Bechen gehalten, gemeine Tänze, Spiel und Anderes ungestraft getrieben werden; dergleichen Gotteslästerung, Zauberei und verruchte Unzucht dermaßen in Uebung sei, daß Etliche zum dritten Mal im Ehebruch gefunden worden, Böllerei und andere Laster so sehr Ueberhand genommen, daß ihre Strafe nunmehr aus Gottes Wort ein Gespött sei, und es allzumahr vor Augen, wie uns eine ganze Heidenchaft herangewachsen ist'. In Hirschau und an anderen Orten enthalte sich ,der Rath der Sacramente, rede sehr spöttisch davon und halte sie zur Seligkeit nicht nöthig; sei nachlässig im Bestrafen der Laster; allerlei Unzucht, auch Zauberei werde mit Gewalt getrieben'. ,Wehe unseren Nachkömmlingen!' rufen die Visitatoren aus.

Was die Kirchengüter anbelange, so seien ,die Pfünden-Gefälle vieler Pfarren eines Theils auf die kurfürstlichen Kasten, andern Theils zu gemeinen Gebäuden verzogen und verwendet worden, obgleich offen am Tage, daß geistliche Güter, wo sie zu profanen Zwecken verbraucht wurden, auch das andere rechte Gut aufgefressen und verderbt haben. Diese Güter müssen zurückgestellt werden zu gutem Exempel aller Derer vom Adel und in den Städten, damit sie, was sie von Kirchengütern an sich gerissen, wiederum ausfolgen lassen möchten.¹ Gleich eindringlich mahnten die rheinpfälzischen Visitatoren den Kurfürsten: ,Viele Leute hohen und niedern Standes erwecken Gottes grimmigen Zorn über sich und die Ihren, daß sie solche Güter, so einmal Gott und seiner Kirche übergeben, zu ihren Händen ziehen und daneben getreue Kirchendiener etwa lassen Armuth und Noth leiden und damit Ursache geben, daß der Kirchendienst nicht allein verachtet, sondern auch wüst und öde gelegt wird aus Mangel an Personen. Auch bezeugt es die Erfahrung leider nur mit zu viel großem und unüberwindlichem Schaden deutscher Nation, wie so gar wenig solch geraubtes Kirchengut diejenigen, es seien hohe oder niedere Obrigkeiten, genügt hat und auf diese Stunde ebendieselben nicht allein nicht desto reicher sind, sondern noch dazu fast wohl verarmet, und unterweilen Land und Leute versehen und beschweren müssen.' Den katholischen Vorfahren Otto Heinrich's wurde bei dieser Gelegenheit ein ehrendes Zeugniß. ,Es sind Ew. kurfürstlichen Gnaden Vorfahren und Eltern,' sagten die lutherischen

¹ bei Wittmann 24—25.

Visitatoren, „gleichwohl hochberühmte reiche und gewaltige Kurfürsten und Regenten gewesen an Land und Leuten, ob sie schon die Kirchengüter nicht zu ihren Händen gezogen, sondern vielmehr die Kirchen gehandhabt und von dem Ihren reichlich dotirt haben.“ Der Kurfürst möge die Güter zur Erhaltung des Kirchendienstes bei den Kirchen belassen zu einem „öffentlichen Zeugniß und Bekenntniß vor aller Welt“, daß er „diese Religion von Herzen meine und nicht unter dem Schein des Evangelii, wie von Etlichen geschehen, seinen eigenen Nutzen suche“¹.

Als Otto Heinrich im Februar 1559 starb, war der kirchliche Zustand der Pfalz ein verworrenes. In Heidelberg, schrieb Melanchthon schon im Jahre 1557, seien viele Köpfe, viele Meinungen, Leute von mancherlei Nationen, Belgier, Franzosen und Andere². Eigenthümlicher Weise war gerade auf Empfehlung Melanchthon's, was dieser später sehr bereute, der aus Moskau vertriebene Tilmann Heßhus zum ersten Professor der Theologie, Pastor an der Kirche zum heiligen Geiste, Generalsuperintendenten und Präsidenten des Kirchenraths nach Heidelberg berufen worden. Er vertrat dort das strenge Luthertum, während unter Anderen der Theologe Voquin, ein ehemaliger Carmeliterprior aus Bourges, Thomas Crafz aus Basel, Professor der Medicin, und der Hofprediger Tiller zwinglisch-calvinistischen Anschauungen huldigten. Auch am Hofe zählte der Zwinglianismus viele Anhänger, zum großen Kummer des Kanzlers von Mindwiz und des Hofmeisters Erasmus von Benningen, welche auf Seiten des neuen Generalsuperintendenten standen. Mit mehreren seiner Geistlichen gerieth Heßhus sofort in Streit; nur einmal war das ganze geistliche Ministerium gemeinsam thätig, in einer Vertagung beim Rathe von Frankfurt am Main für einen Prädikanten, der einen katholischen Priester mit Häuten niedergeschlagen und im Schlamme umhergewälzt hatte³.

Unter dem neuen Kurfürsten Friedrich III. brach „die kirchliche Zwietracht in helle Flammen aus“.

Friedrich III., von der Simmerischen Linie, war durch seine Gemahlin Maria, eine Tochter des Markgrafen Casimir von Brandenburg-Culmbach, für das Luthertum gewonnen worden, neigte sich aber schon zur Zeit seines Regierungsantrittes zwinglisch-calvinistischen Ansichten zu. Die Kurfürstin befürchtete die völlige Verführung ihres Gemahls durch „das subtile Gift“ des Zwinglianismus. Als ihr Schwiegersohn Herzog Johann Friedrich von Sachsen die Hoffnung aussprach, „daß man die christliche Religion im Lande wieder aufrichten und des Teufels Geschmeiß hinwegthun“ werde, erwiderte sie am 30. März 1559: „Es thut wahrlich Noth, denn ich besorge, es werde

¹ bei Schmidt, Antheil 51—52.

² Corp. Reform. 9, 127.

³ Wilkens 40—46.

der Teufel den zwinglischen Samen unter den guten Weizen säen, denn ich ihrer wohl weiß, die wahrlich gar zwinglisch sind unter den Rätthen.¹

Heßhus mußte es als seine oberste Amtspflicht ansehen, für die unveränderte Augsbürger Confession und Apologie², auf die er beim Antritte seines Amtes sich eidlich verpflichtet, mit Entschiedenheit einzutreten, aber selbst seine Anhänger fragten, ob die tausend Teufel, die er auf die Kanzel bringe, der reinen Sache des lutherischen Evangeliums förderlich sein könnten? Sein Hauptgegner wurde der Diaconus Wilhelm Klebzig, ein gleich heftiger Streittheologe in Vertheidigung der calvinistischen Lehre vom Abendmahl. Heßhus nannte denselben auf der Kanzel einen neuen Arius, Sacramentschänder und neuen Teufel³, und beschuldigte auch die Universität und den städtischen Magistrat lehrerischer Gesinnung, wogegen dann Klebzig vor allem Volk in der Kirche gleich weidlich gegen Heßhus tobte². Professoren und Studenten, Beamte und Bürger theilten sich in Parteien und stritten über die Fragen: ob das Brod beim Abendmahl derselbe wahre wesentliche Leib Christi sei, welcher am Kreuze gehangen, ob auch die Ungläubigen denselben empfangen; ob man sagen müsse, daß der Leib unter dem Brode dargereicht worden, oder in dem Brode, oder in, mit und unter dem Brode. Ein Magister Conrad machte den Vorschlag, letzteren Bestimmungsworten noch um und um⁴ hinzuzusetzen. Als der Kurfürst Ende August 1559 zur Beischwichtigung der allgemeinen Aufregung das gegenseitige Schmähen und Schelten auf den Kanzeln verbot und von Heßhus verlangte, er solle sich mit seinen Gegnern auf die Formel, daß der Leib Christi mit dem Brode dargereicht werde⁵, vereinigen, erklärte dieser: die gewünschte Formel befinde sich nicht in der ersten und achten, sondern nur in der veränderten Augsburger Confession. Mehr als sechsmal⁶, jagte er, sei die Confession geändert und dadurch zu einem weiten Mantel geworden, hinter welchem der liebe Gott und der Teufel gar bequem sich verbergen könnten⁷. Durch eine Synode müsse erst ausgemacht werden, wie die Confession zu verstehen sei, inzwischen müsse man sich an die schmalkaldischen Artikel halten, worin Luther persönlich seine Lehre niedergelegt habe⁸. Heßhus predigte über die Veränderungen der Confession, untersagte dem Diaconus Klebzig alle Amtsverrichtungen und belegte ihn, als er nicht Folge leistete, feierlich mit dem Bann, gebot der Obrigkeit, ihn aus dem Lande zu jagen, und befahl Jedermann, sich aller Gemeinschaft mit dem verdamnten und dem Teufel übergebenen Ketzer zu entschlagen. Dafür erhob Klebzig die Anschuldigung, Heßhus habe den academischen Fiskus bestohlen;

¹ Kludhorn, Briefe I, 40. 52—53.

² Eilmann Heßhus hatte öfters das Geschick in seinem Leben, daß sein Name von seinen Widersachern in Tolmann Gedhus³ verändert wurde. Vergl. Wider die schmermerischen Sacramentirer G².

ein anderer Prädikant nannte denselben auf der Kanzel eine den Weinberg Gottes verwüstende Sau; ein dritter sprach über ihn den Bann aus. Einmal kam es während des Gottesdienstes nahezu zu einer Kauferei, indem Heßhus befahl, dem Klebiz, wenn er das Abendmahl austheilen wolle, den Kelch aus den Händen zu reißen¹. Da alle Vermittlungsversuche des Kurfürsten ohne Erfolg blieben, so wurden Heßhus und Klebiz am 16. September ihrer Dienste entlassen. Jetzt trug Heßhus auf eine Synode an. Für die wahre lutherische Kirche, sagte er, gebe es keinen Platz mehr unter den gotteslästerlichen Ketzereien, deren giftige Saaten durch die ganze Welt zerstreut seien; unersättliche Gier nach neuen Ansichten und Meinungen treibe die Menge; muthwillige Köpfe brennen von maßloser Lust, die festgestellten Sätze zu verwirren; keine Gesetze zügeln die Raserei; erschlaft ist die Kirchenzucht; schlaff sind Fürsten und Regierungen. Eine Synode gelehrter, rechtgläubiger, unsophistischer, alterthumskundiger Theologen müsse zusammentreten zum Bekennen und Entscheiden. Man wende ein: die Gemüther der Lehrer und Hörer seien so zerrissen, daß an keine Einigung zu denken sei, die Theologen, von Privataffection erfüllt, wollen lieber turbulente Demagogen als milde Hirten sein, sie würden die Synoden als Theater für neue Tragödien ansehen. Jedoch gebe es noch treue Pastoren².

Streitschriften „gingen hin und her“. „Wir thun durch öffentlichen Druck,“ schrieb der pfälzische Hofrichter Erasmus von Benningen im Jahre 1559 an seinen Freund Warbach in Straßburg, „unsere eigene Schande scheinbarlicher und heller an den Tag, denn die helle Sonne ist, Alles darum, die armen Gewissen zu turbiren und des Teufels Reich zu mehren. Da ist nirgend kein calvinischer Schuster, oder er macht ein eigenes Büchlein, will der Juristen und Mediciner geschweigen, die das Ihrige auch dazu thun, stillschweigend und ohne, oder mit erdichtetem, verlogenen Namen. Das Erdreich sollte sich aufthun und solche Teufel verschlingen, und die Anderen, so Christen sind, welche solchen Irrthum wissen und gestatten, ernstlich strafen. Es ist ein Mord über alle Morde, solches zu gestatten.“³ Eine zwischen herzoglich sächsischen und pfälzischen Theologen im Juni 1560 in Heidelberg abgehaltene Disputation trug, wie alle ähnlichen, „keine gute Frucht“⁴. Durch ein kur-

¹ Salig 3, 433—460. Kludhohn, Friedrich der Fromme 44—57. Wiffens 49—58.

² In der Widmung seiner Schrift von der Gegenwart des Leibes Christi im Abendmahl, vergl. Wiffens 60.

³ Pland 5 b, 869 Note 49. Subhoff 77.

⁴ Das ausführliche Protokoll der Disputation bei Wigand, De Sacramentariismo 437—470. Gaspar Peucer schrieb über die Disputation am 1. August 1560 an Hieronymus Baumgartner: „Non hoc agitur, ut salutaria adhibeantur remedia vulneribus ecclesiae, sed ut exasperentur illa et distractiones augeantur. Et in hac animorum exulceratione et odiorum acerbitate, quae iniri possit ratio concordiae non video,

fürstliches Decret vom 12. August erhielten sämtliche Prediger, welche eine von Melancthon aufgesetzte Formel vom Abendmahl nicht annehmen wollten, ihre Entlassung. Gegen die Katholiken ging der Kurfürst gleichzeitig so gewalttham vor, daß Heßhus schon im Mai 1560 glaubte, es werde ein Aufstand erfolgen¹.

Während die Kurpfalz, das zwinglische Gift einsog und von den Wiedertäufern auf's ärgste verunreinigt wurde², machte Pfalzgraf Wolfgang von Zweibrücken sein Land zu einer reinen Stätte des ungefälschten Evangeliums wider alle papistische Gräuel und Abgötterei und alle lecherischen Rotten und Irrsale³. Den Unterthanen schrieb er im Jahre 1557 vor, dem Lutherthum, als dem auferlegten Befehle Gottes allweg sich gehorsam zu erzeigen⁴, ließ allenthalben Altäre, Bilder und Alles was an den katholischen Gottesdienst erinnerte, zerschlagen, und zog die Kirchengüter ein: wer sich nicht fügte, mußte das Land verlassen⁵. „Der edle Christliche Fürst Wolfgang,“ rühmte einer seiner Anhänger, „läßt sich nicht durch vieler Unterthanen papistische Gewissensscrupeln, die leerer Wind, und als abgöttisch zu verachten, irre machen, Unkraut auszureuten und das göttliche Wort zu pflanzen; er ist ein Streiter Christi, gleichwie das edle Blut Herzog Christoph von Württemberg, ob er wohl schon nicht allweg einig mit der Confession, so in Württemberg verkündet ist.“⁶

*praesertim singulis hoc unum conantibus, ut aulis retentis ac defensis adversantes non audiant, sed iugulent.*⁷ Strobel, Miscellaneen 4, 88. Vergl. 4, 97.

¹ „Elector Palatinus pergit in suo instituto. Utinam potius sana doctrina papatum studeret evertere, quam igne et violentis mandatis. Res ad aliquem motum spectat, principum, nobilium et vulgi animos graviter offendit novis illis incendiis et bonorum ecclesiasticorum, ut ferunt, corrasione.“ Struve 108.

² J. Scholz, Abkainung papistischer und sacramentirischer Argumente (1561), Vorrede. Ueber die weite Verbreitung der Wiedertäufer in der Pfalz schrieb der Präbikant Johann Plimmer in einem Visitationsbericht vom 17. September 1558: „Misera Ecclesiae facies est circumcirca propter colluviem Anabaptistarum qui in tanta magistratus ecclesiastici et politici negligentia subintroierunt.“ Schmidt, Antheil LVIII, Pro. 26.

³ Remling, Reformationswerk 139—144.

⁴ Scholz, vergl. oben Note 2.

V. Die Religionsneuerungen in Württemberg unter dem Herzog Christoph.

Herzog Christoph von Württemberg war ganz erfüllt von den Vorstellungen, daß die oberhirtlich geistliche Gewalt ein nothwendiger Ausfluß der staatlichen Gewalt, und geistliches Regiment seine erste und wichtigste Angelegenheit sei. Wie der Fürst lehrte, sollte das Volk glauben. Wenn Etliche vermeinen, sagte er, daß weltlicher Obrigkeit nur das weltliche Regiment zustehe solle, so erachte er es für seinen eigentlichen Beruf, „vor allen Dingen“ seine untergebene Landschaft mit der reinen Lehre des Evangeliums zu versorgen und der Kirche Christi mit Ernst sich anzunehmen, und „erst dann und daneben“ in zeitlichen Dingen nützliche Ordnung und Regiment anzustellen und zu erhalten¹. Um in seinem Fürstenthum „die Lehre rein zu erhalten“, ließ er im Jahre 1558 das Glaubensbekenntniß des Frankfurter Recesses allen Predigern als Richtschnur für Lehre und Leben verkündigen. Den weltlichen Beamten bis zum Schultheißen herab befahl er in einem Religionsedict, auf alle Verbreiter „eigensinniger Secten und Opinionen“, auf Sacramentirer, Wiedertäufer, Schwendföldianer zu fahnden, dieselben sofort einzusperren und dann dem Kanzler anzuzeigen: Niemand dürfe solche Verführer hausen und herbergen bei Vermeidung von Leibesstrafen, Landesverweisung und Confiscation aller Habe und Güter². Melanchthon, der noch im November 1557 das volle Vertrauen des Herzogs genossen³, gerieth im Februar 1558 bei ihm in den Verdacht der Ketzerei: Melanchthon habe, schrieb er, in Verbindung mit der theologischen Facultät zu Wittenberg gegen Flacius und seinen Anhang „scharfe und schier Ketzerschriften ausgehen lassen“. „In Wittenberg und Leipzig sollen sich allerlei Disputationes über die Allenthalbenheit Christi erhalten, daß zu besorgen, es möge ein subtiler Calvinismus dajelbst einschleichen, dessen Philippus auch in Verdacht sein soll.“ Aber auch Flacius und seine Anhänger erregten gleichzeitig sein Mißfallen: es könne, sagte er, „die Zeit kommen, in welcher ein ernstliches Einsehen gegen diese Scharrhanssen geschehe, denn in ihnen stecke wahrlich kein anderer Geist

¹ Schmidt und Pfister, Denkwürdigkeiten 1, 58.

² Flachlin, Suppl. 276. Vergl. Hartmann 160—161.

³ Vergl. Rugler 2, 163—164.

als Hoffart, Neid, Eigennutz und Aufruhr¹. Im Jahre 1559 machte er den Kurfürsten August von Sachsen darauf aufmerksam, daß Melanchthon in einem Commentar zum Colosserbrief über die Himmelfahrt Christi sich so ausgesprochen habe, daß Zwinglianer und Calvinisten sich rühmten, er halte es in diesem Artikel mit ihnen. Gefährliche Zerrüttung werde erfolgen, wo da sollte gelehrt und bestritten werden, daß der Heiland nach der Menschheit zu der Rechten Gottes, seines himmlischen Vaters, localiter und räumlicher Weise sitzen solle². Er halte es „gänzlich für eine hohe Nothdurft“, daß die Kurfürsten und Fürsten Augsburger Confession förderlich und ohne Verzug zu Hauf gekommen wären, um stattdich zu tractiren und zu handeln, damit unter den Gelehrten Einheitsigkeit der Lehre erhalten werde und alle Kotten und Secten ausgeilgt würden³.

In demselben Jahre schrieb der Herzog „ein Bekenntniß“ vor, welches die Kluft zwischen den protestantischen Parteien nur noch erweitern konnte. Die von Melanchthon wiederholt geltend gemachte Unmöglichkeit, zugleich die Gegenwart des Leibes Christi zu behaupten und den Opfercharacter der Eucharistie zu läugnen, hatte den Theologen Brenz zur Aufstellung des Satzes bewogen, daß der Leib Christi kraft der Vereinigung der menschlichen Natur mit der göttlichen wirklich allgegenwärtig sei, und also nicht erst durch die Consecration auf dem Altar gegenwärtig gesetzt werde. Diese Lehre von der Allenthalbenheit, der Ubiquität des Leibes Christi, wurde nun in dem auf einer Stuttgarter Synode festgestellten „Bekenntniß“ zu einem Dogma erhoben und erhielt symbolische Autorität⁴. Die Ubiquität und der Empfang des Leibes Christi auch von Unwürdigen und Ungläubigen wurden für die beiden Kennzeichen lutherischer Orthodogie erklärt. Zu dem Hader über das Abendmahl, über die Rechtfertigung, den freien Willen und so weiter gesellte sich jetzt der Streit über die Person Christi. Melanchthon äußerte sich in vertraulichen Briefen bitter über „die armen württembergischen Aelte, die in ihrem Hefinger Latein“ der Kirche neue Glaubenssätze aufdrängen wollten⁵: das württembergische Bekenntniß, schrieb er an den Kurfürsten August von Sachsen, streite ebenso sehr gegen die reine Lehre, wie die Lehre der Papisten. Brenz, gleichzeitig von den Schweizern und Melanchthonianern, von den Theologen zu Wittenberg, Leipzig und Heidelberg heftig angegriffen, empfand einen immer tiefern Abscheu gegen Zwinglianer und Calvinisten. Den Kampf gegen die Sacramentirer und die vollständigste Scheidung von ihren Anhängern erklärte er für streng gebotene Pflicht: der Teufel suche durch diese Lehrer nichts Geringeres, als das Heidenthum, den Talmudismus und

¹ Rugler 2, 164—165.

² bei Pressel, Aneodota 462—464.

³ Vergl. Döllinger 2, 363—364. Hepp, Gesch. des Protestantismus 1, 312—314.

⁴ Corp. Reform. 9, 1084.

den Mohamedanismus in die Kirche einzuführen. Noch auf seinem Sterbette ermahnte er die Stuttgarter Geistlichkeit zum Haffe gegen die Lehre Zwingli's und Calvin's und verkündete die Uebel, welche aus dieser Lehre und der Hinneigung zu derselben entstehen würden¹. Von lutherischer Seite wurde ihm als ein Zeichen duldsamer Gesinnung nachgerühmt, daß er in seinem Testamente geschrieben: „Ich will Denjenigen, welche vom Zwinglischen Irrthum aufrichtig zum wahren Glauben und Bekenntniß zurückkehren, nicht die Pforte des ewigen Heiles verschließen.“²

Schon unter dem Herzog Ulrich war ein großer Theil des Kirchengutes säcularisirt worden, aber die meisten Güter und Stiftungen wurden vom Herzog Christoph erst seit dem Religionsfrieden eingezogen, trotz der Bestimmung dieses Friedens, daß nicht allein die geistlichen Kurfürsten, Fürsten und Stände, sondern auch „die Collegien, Klöster und Ordensleute an ihren Renten, Gütern, Zinsen und Zehnten, weltlichen Lehenschaften, auch anderen Rechten und Gerechtigkeiten“ ungetränkt bleiben sollten. Im Ganzen säcularisirte Christoph achtundsechzig Abteien und andere Klöster³, ohne auch die Proteste jener zu berücksichtigen, welche auf Reichsunmittelbarkeit Anspruch machen konnten und demnach dem Herzog nicht unterworfen waren. Kaiserliche Privilegien und Schutzbriefe, gleichviel ob vor oder nach dem Religionsfrieden den geistlichen Corporationen ausgestellt, „versingen in gar Nichts“. Wiederholt bedeuteten die herzoglichen Klostercommiffare bei der „Reformation“ der Klöster den Mönchen und Nonnen: wenn sie selbst tausend kaiserliche Mandate hätten, so könne sich der Herzog nicht darum kümmern; sie lägen in Württemberg und seien deßhalb württembergisch, man werde für sie kein besonderes Fürstenthum machen: was der Herzog thue, dazu habe er volles Recht, auch den Befehl Gottes, der alle klösterliche Abgötterei streng untersage. Die Commiffare weigerten sich wohl gar, die kaiserlichen Freiheits- und Schutzbriefe, welche ihnen vorgezeigt wurden, auch nur zu lesen: man wisse schon, sagten sie, was darin stehe, die kaiserliche Kanzlei nähme Geld und schreibe einem Jeden, was er wolle. Man setzte sich in den Besitz aller Urkunden, der Privilegien wie der Zinsbriefe und Lagerbücher, damit die Corporationen sich darauf nicht mehr berufen könnten. Der Herzog ertheilte

¹ Bergl. Döllinger 2, 384—386.

² ... „*Nolo illi, qui a Zwingliano errore ad veram fidem confessionemque ex animo revertuntur, januam aeternae salutis occludere.*“ Bergl. Wundt, Magazin 2, 90.

³ Feyerabend, Jahrb. von Ortobauern 3, 212—213.

Janßen, deutsche Geschichte. IV. 1.—12. Aufl.

einmal den Befehl, nur solche Documente zurückzugeben, aus welchen ihm kein Nachtheil erwachsen könne¹.

Bezüglich der Mönchsklöster handelte Christoph nach dem Gutachten seiner Rätthe: man möge nicht Gewalt gebrauchen, um nicht der Verletzung des Passauer Vertrags beschuldigt zu werden; man müsse die vorhandenen Aebte nach und nach abgehen lassen und darauf bedacht sein, in die erledigten Stellen immer einen Mann zu bringen, welcher der evangelischen Religion und den Absichten des Herzogs sich willig füge². Für das Kloster Murrhard wurde ein solcher Mann gefunden in Otto Leonhard Hoffsch, welcher sich ausdrücklich verpflichtete, alle „abgöttischen Gebräuche“ abzuschaffen und die Priesterweihe nicht anzunehmen, im Jahre 1558 mit Erlaubniß des Herzogs sich verheirathete und dann im Kloster ein solches Unwesen begann, daß er auf die Festung Neuffen gebracht wurde und froh sein mußte, mit der Todesstrafe verschont zu werden. In Hirschau wurde dem Abt trotz aller Einrede im Jahre 1558 ein protestantischer Coadjutor aufgedrungen, in St. Georgen wider den Einspruch des Abtes und sämtlicher Conventualen die Messe verboten und die neue Kirchenordnung eingeführt. Als der dortige Abt erklärte: „lieber wolle er mit dem Stab in der Hand betteln gehen, als sich von seiner Religion verdrängen lassen“, wurde ihm erwidert: er habe einen gnädigen Fürsten und dürfe mit seinen Conventualen außerhalb des Gotteshauses seine Religion ausüben³. Am längsten von allen Abteien widerstanden „der Reformation“ Blaubeuren, wo erst im Jahre 1563, und Adelberg, wo erst im Jahre 1565 an Stelle der katholischen Aebte protestantische eingesetzt wurden⁴.

Wie die Kurfürsten von der Pfalz und andere protestantische Fürsten, so verfuhr auch Christoph, von seinen lutherischen Glaubensgenossen als „ein milder und gerechter Fürst“ so oft gepriesen, mit aller Rücksichtslosigkeit und Härte insbesondere gegen die Klosterfrauen, welche doch, von aller Welt abgeschieden, am wenigsten „papistischer Conspiration“ beschuldigt werden konnten. Die Einzelheiten, welche meist von den herzoglichen Klostercommissaren selbst über die Behandlung der wehrlosen Nonnen überliefert worden, haben aus mehr als Einem Grunde Anspruch auf besondere Beachtung. Von irgend einer Zuchtlosigkeit, welche den damaligen Klöstern im Allgemeinen nachgesagt wird, bieten sie nicht die geringste Spur, dienen vielmehr zur Ehrenrettung des klösterlichen Wandels jener deutschen Frauen. Sie dienen zugleich zur allgemeinen Charakteristik des Jahrhunderts, indem sie auf das

¹ Vergl. die Berichte bei Rothenhäusler 11. 22. 75. 198.

² Schmutter 238—239.

³ Schmutter 239—243.

⁴ Hartmann, M. Alber 107—108.

Deutlichste zeigen, wie wenig ‚christliche Duldung‘ gegen Andersgläubige damals vorhanden war, und wie roh die Gemüther geworden waren.

Um die Standhaftigkeit der Dominicanerinnen von Mariä Reuthin bei Wildberg, wo längst ‚Messe, Mönch und Pfaffen, Gößen, Gloden, Ampeln und anderer Aberglaube‘ abgeschafft worden, endlich einmal nach evangelischer Nothdurft zu brechen, schlug Balthasar von Gültlingen im Jahre 1556 dem Herzog vor: man solle ungesäumt einen Karren bereit stellen, um zwei von den halstarrigen Nonnen wegzuführen. Alle seine Ueberredungskünste habe er aufgeboten, die Weiber von ihren gräulichen Irrthümern und abgöttischen Ceremonien zu überzeugen; vergebens habe er ihnen vorgehalten, wie viel leichter unter der ‚Reformation‘ zu leben sei. Im Jahre 1559 wurde nach dem Bericht der Commissare mit jeder einzelnen Nonne eine ‚Privatexploration‘ vorgenommen und ‚sonderlich mit den jungen allerlei Persuasionen gebraucht‘, aber ‚in der Gemein und privatim‘ weigerten sie sich, von ihrem Glauben und ihren Gelübden abzufallen¹. Wenn man den Nonnen, meldete der denselben aufgedrungene Prädikant nach Stuttgart, ‚ihren Reib‘ noch ferner vergönne, so würden sie vermeinen, die neue Religion habe keinen Grund; für den Herzog wäre es schmähhch, wenn er sich von ihnen ‚überleben lassen sollte‘. Man müsse ‚Gottes Reich fördern und Aergerniß vermeiden‘². In einem beweglichen Schreiben forderten die Nonnen ihre Verwandten unter dem Adel um Verwendung bei dem Herzog auf. Vor vielen Jahren hätten sie sich aus gutem Herzen und Willen, mit Zugeben ihrer Eltern und Freunde in den geistlichen Stand begeben, und als Ordenspersonen mit möglichem Fleiß, soweit Gott Gnade verliehen, ihre Pflichten erfüllt, sich auch in ihrem Thun, Leben und Wesen ihres Verhoffens vermaßen gehalten, daß sie Niemand beleidigt oder ärgerlich gewesen. Seitdem aber der Lutheranismus und unterschiedliche Secten und Spaltungen in Deutschland eingerissen, die heilige Messe und die christlichen Sacramente verworfen worden, habe man wiederholt sie aufgefordert, dem obrigkeitlichen Befehle nach sich der neuen württembergischen Kirchenordnung zu unterwerfen. Sie hätten geantwortet: es wolle ihnen nicht gebühren, von der heiligen allgemeinen christlichen Kirchenordnung, wie die seit tausend Jahren und von der Apostel Zeiten her einhellig, löblich und wohl hergebracht, abzufallen und eine andere anzunehmen; Allem, was vom Concil beschlossen werde, würden sie sich fügen. Auf diese Antwort habe man das heilige Sacrament aus der Kirche genommen, die Communion unter Einer Gestalt verboten und die Messe abgeschafft, einen Prädikanten eingesetzt, dessen Predigten sie hören müßten, und ist endlich die Sache dahin gerichtet, daß man uns wider unsern Willen und unsere Profession und Klosterliche

¹ Rothenhäusler 37 ff. Beilagen S. 158—166.

² Rothenhäusler, Beilagen S. 175—177.

Zucht aus dem Kloster in das Elend vertreiben, oder zu Gefährlichkeit unserer Seelen Seligkeit wider unsern Willen, Herz und Gewissen zum Abfall von der Einigkeit der heiligen katholischen christlichen Kirche dringen will' ¹.

Die Clarissinnen zu Pfullingen waren unter dem Herzog Ulrich elf Jahre lang „zur Annahme des Evangeliums bearbeitet“ und bedrängt worden, den Herzog auch „im Seelenrecht“ als ihr rechtmäßiges Oberhaupt zu verehren. Sie waren während dieser Jahre der heiligen Messe, der heiligen Sacramente, aller geistlichen Bücher beraubt worden, elf Schwestern waren ohne die Tröstungen der Religion gestorben, aber trotz aller Beschimpfungen, Kümmernisse und Entbehrungen hatte nicht eine einzige Schwester sich zum Abfall von ihrem Glauben bewegen lassen ². Zuletzt waren sie aus ihrem Kloster vertrieben, aber zur Zeit des Interims durch Christoph wieder eingesetzt worden, freilich mit Verlust von Hab und Gut. Bald wurden sie auch in ihrem Glauben von Neuem bedrängt. „Uns langt glaublich an,“ schrieb der Kaiser Ferdinand am 9. März 1559 an den Herzog, „daß in Pfullingen sammt der Aebtissin noch vierzehn oder fünfzehn fromme Kloster-Jungfrauen sind, welche sich nicht allein in ihrer Andacht und löblichen alten christlich katholischen Gottesdiensten bisher fleißig erzeigt, sondern auch vor aller Welt in diesen beschwerlichen Zeiten und Spaltungen des Glaubens mit ihrem Wandel, Haushalten und Leben so unstrafbar bewiesen und gehalten haben, daß ihnen mit Grund Niemand etwas Unehrbares zumessen und nachreden könnte.“ Dennoch dürften sie, obgleich ihnen früher gestattet worden, bei ihrem Glauben zu bleiben, ihren Gottesdienst nicht mehr verrichten, selbst in Todesnöthen werde kein Priester zu ihnen gelassen. „Dazu wolle man sie dringen, ihre Ordenskleider abzulegen und der neuen Prädicanten Nachtmahl zu empfangen, mit Bedrohung, wo sie dessen zu thun sich widersetzen, sie des Landes gar zu vertreiben, ohne Nachfolg von Heller oder Pfennig von des Gotteshauses Einkommen. Ueberdieß müsse die Aebtissin sammt ihren Kloster-Jungfrauen die Woche zweimal in ihrem Convent wider ihren Willen einen Prädicanten der neuen Religion hören predigen und demselben noch dazu alle Wochen einen halben Gulden zu Lohn geben.“ Der Herzog möge doch, begehrte der Kaiser, diese Beschwerden und Neuerungen in dem Kloster abstellen ³. Christoph nannte dieses kaiserliche Schreiben „spizig und schwarz“. In der fürstlichen Kanzlei wurde eine Antwort abgefaßt, worin es unter Berufung auf den Augsburger Religionsfrieden hieß: „Die Klosterfrauen zu Pfullingen sind als meine Zugehörigen keineswegs befugt, sich von meiner Religion und Ceremonien abzusondern oder diesen zuwider für sich selbst ein Anderes fürzunehmen. So habe ich auch bisher gnädige Geduld mit diesen irrigen Nonnen,

¹ Rothenhäusler 173—175.

² Vergl. unsere Angaben Eb. 3, 282.

³ bei Besold, Virg. Sacrarum Mon. 163—165.

über und wider, daß ich eines andern wider sie befugt gewesen, getragen und mit aller mitleidlichen väterlichen Lindigkeit durch gelehrte gottselige Prediger ihnen das reine Wort Gottes zu ihrer Seele Seligkeit fürhalten, auslegen und sie darin unterrichten lassen¹; sie seien aber nicht bedroht und nicht zum Nachtmahl gezwungen worden: das kaiserliche Schreiben sei um so beschwerlicher, als es, wie der Herzog erfahren, weder mit Vorwissen noch auf Anstiften der Nonnen erlassen sei. Die Räte des Herzogs erklärten sich gegen die Absendung einer Antwort an den Kaiser; man solle bis auf neue Mahnung gar nicht antworten, denn es sei zu besorgen, es möchte hierauf kaiserliche Majestät Verhör fürnehmen und fürstliche Gnaden dadurch in Weiterung gerathen². Uebrigens möge der Herzog, befürworteten die Räte in demselben Jahre, nicht mehr feiern, die neue Reformation in allen Frauenklöstern, durch wirkliche Execution einzuführen³, denn diese Klöster brächten, Nichts mit sich, denn allerlei Aposthelei und Abgötterei, ja viel Aergeriß der Gewissen⁴.

„Die Execution“ sollte in Pfullingen beginnen.

Einhellig erklärten, nach dem Bericht der Commissare, sämtliche Nonnen, sie wollten des Herzogs Confession, angerichtete Religion und Reformation nicht verachten, verhoffen aber, sie sollten damit nicht wider ihr Gewissen gedrungen werden⁵. „Die Messe und andere Ceremonien, wie ihnen die abgestrikt, hätten sie seither bleiben lassen und nicht mehr gebraucht.“ Der den Nonnen aufgedrungene Prediger sagte aus: „er habe jetzt in das vierte Jahr“ alle Sonntag und Feiertage und auch in der Woche einmal gepredigt, aber ohne Erfolg, obgleich die Nonnen alle Predigten besucht hätten; sie seien, halstarrige alte Weiber, möchten aber doch zum Theil, wo ein Ernst bei ihnen fürgenommen würde, gewonnen werden⁶. Jedoch keine wurde gewonnen. Später baten die Klosterfrauen flehentlich, es möge doch dem ihnen vorgesetzten Hofmeister auferlegt werden, sie in Zukunft mit seinen unchristlichen, schmachvollen Reden unbetrübt und in ihrem hohen Alter ihr Leben in Frieden beschließen zu lassen⁷.

In anderen Klöstern machten die Abgeordneten des Herzogs dieselben Erfahrungen. Die Dominicanerinnen von Gnadenzell zu Offenhausen wurden in Einzelverhör genommen, aber „bei den Alten und Jungen war es ein Lied“: sie könnten sich „wider ihr Gewissen nicht dringen lassen; wolle man sie aus dem Kloster schleifen, müßten sie es leiden“. In Weiler bei Eßlingen war den Dominicanerinnen seit dem Jahre 1556 der katholische Gottesdienst „abgestrikt“, auch auswärts durften sie demselben nicht beimohnen, sondern sie mußten die protestantische Predigt besuchen. Aber von ihrem Glauben wollte nicht eine einzige abfallen. Da der Glaube, baten sie, frei stehen solle, auch

¹ Besold 166—169. Vergl. Rothenhäusler 21—23. 119.

² Besold 171—172.

³ Rothenhäusler 28 fl. Beilagen S. 144—149.

eine Gabe Gottes sei, und man ihnen allwege gesagt, daß der Herzog nicht der Meinung sei, Jemand mit Gewalt von seinem Glauben zu dringen, so möchte man sie als arme Weibsbilder mit Gnaden bedenken und bei ihren Gelübden nach altem Herkommen, ihren Freiheiten und noch jüngst empfangenen kaiserlichen Mandaten gemäß, belassen; heiße es doch auch im Vertrag von Passau und im Augsburger Reichsabschied, daß je Einer den Andern des Glaubens und der Religion halber unbelästigt lassen solle.

Im Kloster der Dominicanerinnen zu Steinheim an der Murr fiel eine einzige Nonne ab. Alle anderen blieben treu. Durch den Schuß des Kaisers und ihrer Schirmherren, der Grafen von Hohenlohe, hofften sie ‚der Reformation‘ zu entgehen. Aber der Herzog ließ im Jahr 1553 das Kloster durch sechzig Mann zu Fuß und zu Roß besetzen. Die Fenster wurden von den Soldaten eingeworfen, die Oefen niedergerissen, in der Kirche wurde allerlei Muthwille getrieben. Gezwungen fügten sich die Nonnen der Schirmherrschaft des Herzogs, erhielten aber die Zusicherung freier Religionsübung für sich und ihre Unterthanen zu Steinheim und Ritenau. Das Versprechen wurde nicht gehalten. Am 14. Juli 1556, heißt es in dem Tagebuch einer Klosterschwester, ‚haben uns die fürstlichen Rätthe die Religion, Messe, Läuten und Alles verboten, und befohlen, die Augsburgerische Confession anzunehmen. Haben wir uns gar heftig gewidert und beklagt, daß man uns nicht halte die Zusagen, so sie uns gethan haben Anno 1553. Haben also begehrt einen Bedacht eines Monats lang. Ist uns abgeschlagen, und gesagt: in der Stund muß es sein, wo nicht, so würden wir den Fürsten zu großen Ungnaden bewegen und zum lezten mit Gewalt gezwungen werden. Da haben wir gesagt: wir seien arme Frauensbilder, könnten wider keine Gewalt; so es aber zu uns stünde, wollten wir bei unserm Gelübde und Profession bleiben, bitten auch, man solle uns unsere Conscienzen nicht beschweren.‘ Der katholische Gottesdienst wurde untersagt, ein Prädikant angestellt. Im November des folgenden Jahres erschienen wiederum Commissare mit dem Verlangen, die Nonnen sollten sich zur Confession des Herzogs bekennen und sich verhehlichen. Schon in der Klosterordnung des Herzogs Ulrich vom Jahre 1535 war vorgeschrieben, daß Klosterpersonen, welche ‚ihren Stand christlich zu verkehren gedächten und sich aus den Klöstern thun wollten‘, ein Leibgeding erhalten sollten, ‚sie kämen in was Stand sie wollen‘, aber ‚ausgenommen, wo sie sich weiter in das Papstthum begeben würden‘: ‚alsdann solle ihnen solch Leibgeding allerding abgestrichet werden‘¹. So drohte man auch jetzt in Steinheim zu verfahren. ‚Denen, welche den Orden verlassen und die Augsburgerische Confession annehmen würden, werde man,‘ bedeuteten die Commissare, ‚ihr in's Kloster gebrachtes Vermögen ausfolgen lassen; diejenigen dagegen,

¹ Preßel, Ambrosius Blaurer 359—364.

welche im Papstthum verharren würden, sollten aus dem Lande gejagt werden.¹ Auf diese Drohungen erwiderten Priorin und Convent: was den Glauben angehe, so könnten sie unmöglich von demselben lassen, denn ihr Gewissen verbiete es ihnen ganz und gar; der Herzog werde doch Niemanden nöthigen, wider sein Gewissen zu handeln. Sie protestirten gegen die Aufnöthigung eines Präbikanten. Aber als derselbe krank wurde, haben wir ihm¹, schreibt die Klosterschwester in ihrem Tagebuch, sechs Wochen alle Tage zweimal zu essen und zu trinken gegeben. Er ruhe in Frieden. Amen.¹ Als die Commissare im Namen des Herzogs ankündigten: jede Nonne sei ihrer Profess und Ordensregel frei und lebig, die Priorin habe Nichts einzureden, da sind wir¹, berichtet das Tagebuch, alle aufgestanden und gesagt, daß wir solches nicht begehren, sondern in ihrem Gehorsam zu leben und bei ihr zu sterben begehren: sie sei uns eine liebe Mutter, begehren sie nicht zu verbessern. Also hat die würdige Mutter Priorin auch gesagt: sie wolle bei uns leben und sterben.¹ Im Jahre 1560 erfolgte ein neuer Versuch zur ‚Bekehrung‘ der ‚Halsstarrigen‘. ‚Auf Lätare am 24. März sind zu uns kommen Jörg von Helmstädt, Bastian Hornolt und Hippolytus Resch, haben uns des Fürsten Meinung verlesen, daß wir sollen die Augsburgerische Confession und die Württembergische Reformation annehmen und soll uns fürbaß verboten sein aller göttlicher Dienst, öffentlich und heimlich, auch uns angezeigt, daß wir sollen gar keine Gewalt mehr haben über das Unserige. Der Hofmeister hat ihnen einen Eid müssen schwören. Am Morgen haben sie eine jede insonderheit gehört und den Jungen viel verheißen zu geben, wenn sie hinauskämen. Hat der ganze Convent gesagt: wir begehren demüthiglich, Fürstliche Gnaden wolle uns bei einander lassen in unserem Kloster und den Gottesdienst bei einander verbringen, denn alle obgemeldeten Artikel können wir nicht annehmen, es sei wider unser Gewissen, wollen auch zu keinem verwilligen. Sagten die Rätthe: das müsse sein. Sagten wir: so sind wir überwältigt, wollen es Gott und der Welt klagen.¹ Mit Gewalt wurden später die Unterthanen des Klosters zur Huldigung gezwungen. Vergebens erklärten der Schultheiß, die Richter und die ganze Gemeinde: sie hätten eine gute Obrigkeit, ob der sie nicht zu klagen und von der sie nicht zu weichen wüßten, nämlich die Klosterfrauen; sie hätten gute, von mehreren Reichsstädten besiegelte Briefe, daß diese ihre rechte Obrigkeit. Siebzig Mann zu Pferd und eine Anzahl Hakenbüchsen bekehrten sie eines Andern. Schultheiß, Richter und Rath wurden gefangen genommen und nach Marbach weggeführt, die Einwohner bedroht: wenn sie dem Herzog nicht huldigen wollten, so werde man ‚Weiber und Kinder zum Dorfe hinausschicken, das Dorf plündern und verderben, und die Männer ertöden‘¹.

¹ Das Tagebuch zuerst vollständig nach dem Original im Stuttgarter Staats-

Was sollte die Regierung anfangen mit diesem ‚klosterlichen Geschmeiß‘, diesem ‚unnützen Geschwürm‘, diesem ‚losen, ärgerlichen, blasphemischen Gesind‘, diesen ‚verstodten Weibsbildern‘, die, untadelhaft in ihrem Wandel, sich geduldig fügten in die ‚Abstrickung‘ ihres Gottesdienstes und aller Tröstungen der Religion, die sich nicht weigerten, Jahr um Jahr den Predigten der ihnen aufgenöthigten Prädikanten beizuwohnen, aber treu, fest und starkmüthig bei ihrem Glauben und ihren Gelübden beharrten und sich darauf beriefen, daß in Sachen des Gewissens nicht der Herzog von Württemberg ihr Herr und Meister sei. Ueber das Eigenthum ihrer Klöster, über die altkirchlichen frommen Stiftungen und Vermächtnisse hatte man ihnen bereits alle Rechte genommen, sollte man sie auch noch ‚aus den Klöstern schleifen‘?

Die Kirchenräthe machten im Jahre 1564 den Vorschlag, daß sämtliche Nonnen, welche bei ihrem katholischen Glauben verharrten wollten, ‚entweder aus den Klöstern, darin sie privilegiert und verwidmet, verstoßen, oder zusammen in Ein Kloster versperrt werden‘ sollten. Jedoch selbst die Theologen Johann Brenz, Jacob Andrea, Dietrich Schnepf und einige weltliche Räte erachteten ein solches Vorgehen für gefährlich. ‚Es sei zu besorgen‘, sagten sie in einer Schrift an den Herzog, daß die Klosterfrauen ‚sich ohne Gewalt und jämmerlich weibliches Geschrei‘ nicht würden an andere Orten abfertigen, oder in ein sonderes Kloster schicken lassen: sie würden vielmehr ihre Freunde im Adel und in der Bürgerschaft zu Hülfe nehmen und sich auf die ihren Klöstern und geistlichen Collegien erteilten kaiserlichen Privilegien berufen. Der Kaiser sei ihr höchster, der Herzog nur ihr niederer Schutz- und Schirmherr, und es sei ‚wider des Reiches Abschied, sie von ihren gefreiten Collegien und Verwidmungen zu extrudiren‘. ‚Auf ihr oder ihrer Freundschaft Fürbringen möchte solches bei der kaiserlichen Majestät oder dem Kammergericht zu einer Disputation und großem Geschrei oder Weiterung gebracht werden.‘ Der Herzog möge den Nonnen nicht allein alle papistischen Ceremonien streng untersagen, sondern auch aus ihren Zellen alle Gebet- und Lesebücher, aus den Kirchen alle Bilder und Bülcher wegschaffen. Im Fall der Erkrankung einer Klosterfrau müßten die Nonnen bei schwerer Strafe einen Prädikanten berufen. Auch müsse ihnen geboten werden, keine Aebtissin oder Priorin mehr zu wählen, und sich weltlicher Administration zu enthalten. Der lutherische Hofmeister habe mit seiner Frau ‚besserer Inspection und christlicher Colloquien wegen‘ mit den Nonnen gemeinsam zu speisen, diesen nur lutherische Mägde zu ge-

archiv, bei Rothenhäusler, Beilagen S. 178—183. Pfaff, Miscellen 49—67 brachte den größten Theil desselben in veränderter Orthographie und mit Auslassung einzelner Stellen; ‚die armen Nonnen,‘ bemerkte er, ‚gewinnen unsere ganze Zuneigung.‘ Die Schrift von Rothenhäusler enthält auch nähere Angaben über die Behandlung und die Schicksale der Nonnen zu Weiler bei Blaubeuren, Kirchheim, Lichtenstern, Rechnethofen, Herrenberg, Laufen, Ebingen und Markgröningen.

statten; auch letzteren zu verbieten, ohne sein Wissen den Nonnen irgend einen Brief oder eine Botschaft zu überbringen; der Schlüssel zur Klosterpforte dürfe allein in den Händen des Hofmeisters und seiner Frau sein. Dem Superintendenten solle injungirt werden, fleißige Inspection der Religion und Haushaltung halber zu haben und die Klosterfrauen desto öfter mit seinen christlichen Colloquien heimzusuchen.¹ Denn solche Privatcolloquien bei solchen bestrickten Weibern mehr als die öffentlichen Predigten Ruß schaffen.¹ Würden aber die Klosterfrauen sich diesen Anordnungen nicht fügen, dann habe der Herzog, von Gott Befehl und genugsame Ursach, dieselbigen ihrem Verschulden nach Anderen zum Exempel¹ ernstlich zu bestrafen¹.

Wenn einmal unter den protestirenden Gewaltüberern selbst,¹ heißt es in einer ‚Christlichen Klage- und Trostschrift‘, ein menschlich und christlich Fühlen wiederum, als zu hoffen steht, Raum gewinnt, so werden sie vor Scham erröthen müssen um all der unmäßigen tyrannischen Thaten willen, so schier ohne Unterschied in Fürstenthumben und Städten viele lange Jahre, oftmals zehn, zwanzig und mehr Jahre, ist verübet worden gegen die armen, schuß- und schirmlosen Klosterfrauen selbst höchsten Alters und Gebrechlichkeit, um sie wider ihr Gewissen und wider alle Anrufung von Gottes Barmherzigkeit von ihrem Glauben abzustreifen. O wie hat es das Widerspiel wenn sie,¹ die Gewaltüberer, ausrufen: ihr Evangelium sei die christliche Freiheit, sie wollten keinen Druck des Gewissens, so es doch keine ärgeren Tyrannen gegeben hat, als solche, die keine Scheu tragen, unaufhörlich die Gewissen durch viele Jahre zu martern, ihnen den Trost der heiligen Sacramente, allen geistlichen Beistand geweihter Priester, alle geistlichen Bet- und Lesebücher, und gar im Angesicht des Todes, ohngeachtet flehentlichster Bitten, die heilige Wegzehrung zu sperren und zu rauben. Was Alles da in deutschen Landen und Städten verübet worden, klagen vor Gottes Richterstuhl die Seelen von Tausenden gottgeweihter Klosterfrauen, die Niemand Unrecht zugefügt und nichts Anders begehrt haben, als man solle sie in ihrem Glauben, wenn auch mit Entziehung ihrer Güter und hinter verschlossenen Mauern, leben und sterben lassen.¹

„Nieber Christ, sage mir, auch wenn du nicht zur einigen Kirche gehörst, was ist Gutes erfolgt aus solchen tyrannischen Thaten? Das weggenommene Kloster- und Kirchengut ist zerstäubet, und liegt der Fluch darauf, als die Protestirenden selber hundertfach klagen. Haben etwan die Armen gewonnen? ist die Armuth linder worden oder nicht viel eher drückender, vielfältiger denn sie war vor den Spaltungen in der Religion, in den Zeiten christlichen einigen Glaubens? Frage in allen deutschen Landen, so fehlt dir die Antwort nicht, und kannst du selber sehen in Dörfern und Städten.“ Ist der Friede

¹ Besold, Virg. Sacrarum Mon. 237—240.

größer worden, oder nicht viel eher Zank, Zwietracht, Feindschaften bei Hoch und Niedrig, Gelehrten und Ungelehrten, Geistlichen und Weltlichen? Ist Friede in den Häusern? Und was urtheilest du von der Zucht der Jugend? Kann die junge Welt noch unbändiger werden?' ,Währenddem sie streiten um den Glauben und alle Jahr neuen Glauben aufrichten und eine jede Schaar allein evangelisch sein will, weiß der gemeine Mann im Volk schier nicht mehr, was und wem noch zu glauben, und ist christliche Liebe dahin. Unglauben, Gotteslästerung und Fluchen ist in solchen Schwang kommen, daß unzählige Präbikanten, von denen viele es gar wohl besser wünschen möchten und sich darob ernstlich bemühen, gar verzweifeln.'

,Sage doch, lieber gutherziger Christ, einmal, was Gutes aus dem neuen widerspennigen und unbeständigen Evangelium gekommen? Wie die Schriftgelehrten, so sich des Evangeliums rühmen, unter einander hadern und sich fluchen und das einfältig Volk hadern machen, so hadern nicht weniger die Fürsten, wollen das geistliche Schwert führen und verabsäumen das weltliche, und das heilige Reich und geliebte Vaterland ist schwach und armselig worden, ein Gespötte der Fremden.'

¹ Christliche Klage- und Trostschrift für alle bebrängten Christenmenschen (1578) S. 7—9. 11. 12. Vom Verfasser der im Jahre 1577 in Ingolstadt erschienenen ,Klage der Armen und Dürftigen' über den Raub der Kirchengüter.

VI. Die Lage des Reiches — der geistliche Vorbehalt — der Augsburger Reichstag vom Jahre 1559.

Das Reich wurde in der That ,schwach und armselig, ein Gespötte der Fremden‘.

Nachdem im Augsburger Religionsfrieden die Einheit des Glaubens formell aufgegeben worden, hörte die universelle Bedeutung des Papstthums auf, und mit ihr zugleich das christliche Kaiserthum im alten Sinne des Wortes. Von jetzt an siegte in immer höherm Grade die landesherrliche Gewalt der Fürsten über die Macht des Kaiserthums. Unter dem Schilde sogenannter ,deutscher Libertät‘ wurde jede Unbotmäßigkeit und Auflehnung gegen das Reichsoberhaupt vertheidigt, und allmählich jenes politische System ausgebildet, welches das Reich aufgelöst, die souveränen Landesherren in ,völlig unabhängige Gebietiger‘, nicht selten in Tyrannen ihrer Unterthanen umgewandelt, die Nation gleichsam mediatifirt und um alle Macht und Ehre gebracht hat. Die allgemein vaterländischen Angelegenheiten wurden auf das Schmählteste vernachlässigt; in verderblicher confessioneller Polemik die besten Kräfte verzehrt. ,Die eigentliche deutsche Volkskraft,‘ sagte schon um das Jahr 1570 der Kriegsoberste Lazarus von Schwendi, ,geht gänzlich zur Reige und die kaiserliche Gewalt hat fast kein Wesen mehr, ist nur noch ein Schatten.‘

Seitdem Carl V., unter dem das Kaiserthum einen höhern Glanz als seit Jahrhunderten erreicht zu haben schien, den politischen Schauplatz verlassen, verlor Deutschland nicht allein seinen überwiegenden Einfluß, sondern es trat zurück aus der Reihe der großen Mächte Europa's; es verzichtete auf alle auswärtige Politik.

Schon unter Kaiser Maximilian I. hatte die Schweiz sich vom Reiche getrennt, unter Carl V. war der deutsche Ordensstaat in ein polnisches Leben verwandelt worden und durch den Reichsberrath des Kurfürsten Moriz und seiner Genossen die erste Theilung Deutschlands erfolgt: die drei wichtigsten Grenzfestungen gegen Frankreich waren verloren, und nahezu wäre auch Straßburg, der Schlüssel zum Elsaß und zum Oberrhein, den Franzosen in die Hände gefallen. Die französischen Könige, selbst nach der Kaiserkrone lüstern, hatten sich an die Spitze aller kaiserfeindlichen Elemente gestellt und noch im Jahre 1557 fürchtete man am Rhein ,große französische Praxtilen

des Kaiserthums halber¹. Der venetianische Gesandte Federigo Badoero berichtete in demselben Jahre: Kurfürst Friedrich II. von der Pfalz sei für den Abschluß eines Rheinbundes thätig gewesen: er habe eine geheime Liga bilden wollen zwischen den rheinischen Kurfürsten und König Heinrich II. von Frankreich².

Die inneren Zustände des Reiches waren „zum Erbarmen“. Der am Hofe König Ferdinand's beglaubigte Venetianer Michael Soriano hielt Deutschland im Jahre 1556 für den „am meisten zerrütteten und verderbten Staat“³. „Wie trotz des in Augsburg aufgerichteten Friedens in Sachen des Glaubens der Unfriede zunimmt und eine heillose Spaltung und Verbitterung die Gemüther entzweit, so nimmt auch,“ schrieb Wilhelm Melander gegen Ende des Jahres 1557 an einen Freund in Paris, „die öffentliche Unsicherheit für Handel und Wandel betrübend zu, ganze Räuberbanden durchziehen manche Gebiete und rauben und plündern ungestraft die Bewohner des platten Landes aus.“⁴ Die im Jahre 1557 auf dem Regensburger Reichstage versammelten Städteboten klagten in einer Eingabe an König Ferdinand: ungeachtet aller Mandate von Kaiser und Reich haben sich „auf den Reichsstraßen viel mehr Räubereien und thätliche beschwerliche Angriffe zugetragen, als hiervor in etlichen Jahren. Es ist dahin gekommen, daß in etlichen Kreisen schier kein Biedermann für die Thore, viel weniger mit seiner Person und seinen Gütern ohne sonderer Gefahr Leibs und Lebens und Verlust des Seinen über Land reisen und wandern darf: in kurzer Zeit seien nicht allein viele, den Ober- und Niederländern und anderen Reichsverwandten zugehörige Wagen niedergeworfen und ausgeraubt, sondern auch viele ehrliche, unschuldige Personen auf den Straßen gefangen weggeführt, jämmerlich erschossen und ermordet, an einigen Orten sogar ganze Dörfer und Flecken völlig ausgebrannt worden. „Solche abscheuliche Vaster“, größtentheils durch umherschweifende herrenlose Landsknechte verübt, werden der deutschen Nation bei allen christlichen Potentaten zu einem ewigen Makel verwiesen und übel zugelegt: sie zerstören allen Handel in Deutschland, verursachen die Preissteigerung der Lebensmittel, den Abfall der Gewerbe und Handierungen, wie schon an manchen Orten ersichtlich sei⁵. Auch „die neuen hochbeschwerlichen Zölle auf Wasser und Land“ trügen, sagten die Städteboten in einer andern Eingabe, zu diesem Abfall wesentlich bei. „Allbereits haben viele Kaufleute hin und wieder in den Städten vornehmlich

¹ Vergl. Schumacher 1, 305.

² „... è stato autore di far una lega che è tenuta segreta, tra loro elettori del Reno e S. M. Christianissima. L' imperadore fa queste cose dissimulando.“ Albèri, Ser. 1 vol. 3, 218.

³ „guastissimo et corrotissimo“. Vergl. Schmitt, Neuere Gesch. 2, 146—149.

⁴ Miscellaneen gemeinnützigen Inhaltes 72—73.

⁵ * In den Frankfurter Reichstagsacten 84^b fol. 206—208.

dieser Beschwerden halber von ihren Handlungen abstecken und solche beschwerliche Zölle und Mauth weiter nicht erschwingen können. Sollte es dahin kommen, daß die gemeinen Handlungen und Gewerbe im heiligen Reiche aufhören, oder aber dermaßen eingezogen und geschmälert werden, daß sie allein in etlicher vermöglicher Personen Hand und Gewalt stehen sollten, so wird es nicht allein den ehrbaren Städten zu endlichem Abfall und Verderben, sondern allen Unterthanen zu höchster Beschwerde gereichen.¹ Die Abgeordneten der niederösterreichischen Stände entwarfen auf demselben Reichstage eine grauenhafte Schilderung des tyrannischen Vorgehens der Türken auf deutschem Gebiet: zu Tausenden werde „das christliche Volk elendiglich und erbärmlich erwürgt und niedergehauen“ und zu Tausenden in die Gefangenschaft fortgeschleppt.²

Inzwischen ließen die protestantischen Fürsten dem König auf dem Reichstage erklären: „der vornehmste Punkt“, um den es im Reiche sich handle, sei die Aufhebung des im Augsburger Religionsfrieden stipulirten „geistlichen Vorbehaltes“: an ihm sei „dem geliebten Vaterlande nicht weniger, sondern viel mehr, denn an anderen Obliegen gelegen“. Ausdrücklich war im Religionsfrieden gesagt, daß jeder Erzbischof, Bischof und Prälat „ohnnachtheilig seinen Ehren“ zur Augsburger Confession übertreten könne. Aber was er in seiner Eigenschaft als Katholik durch Wahl erhalten: das Erzbisthum oder Bisthum oder die Prälatur, solle er nebst deren Früchten und Einkommen verlieren. Darin aber wollten die protestantischen Fürsten „eine Befriedung der Gewissen“ finden. Es sei „zu befahren: wenn den Geistlichen die Augsburger Confession ohne einige Scheu und Anhang nicht sollte frei gelassen werden, so möchte solches in künftiger Tractation der Religionsvergleichung eine sonderbare Hinderung bringen“. Denn „etliche gutherzige Christen“ möchten aus Furcht wegen Verlust ihrer Dignitäten und Güter „die Wahrheit in Religionsachen vermuthlich nicht bekennen, und dertalben keine freie Stimme, sondern zur christlichen Reformation und Vergleichung der Religion eine bedrängte und furchtsame Stimme haben“. Ferner werde ihrer Religion „kein geringer Schimpf, Madel und Verachtung“ dadurch zugefügt, „daß diejenigen, so dieselbe Religion annehmen und die Wahrheit des Wortes Gottes bekennen würden, ihrer Administration, Dignitäten und Officien entsezt und des geistlichen Standes und Namens, welches sie sich keineswegs begeben könnten, nicht würdig sein sollten“. Werde der Vorbehalt nicht aufgehoben, so könnten sie sich bezüglich anderer Reichsangelegenheiten „keineswegs in etwas Vergleich-

¹ * Reichstagsacten 84 b fol. 204—208. Der Frankfurter Abgeordnete Anton zum Jungen übersandte dem Rathe am 7. März 1557 Abschrift der beiden Supplikten (fol. 292).

² * Reichstagsacten 86 a fol. 47—107. Vergl. 86 b fol. 78—101 das Vorbringen der Gesandten von Ungarn und Böhmen.

liches und Endliches einlassen oder beschließlich handeln¹. Herzog Christoph von Württemberg hatte seinen Gesandten die Instruction ertheilt, man solle nicht allein auf der Beseitigung des Vorbehaltes, der ‚mit der gesunden Vernunft und Gottes Wort unverträglich‘ sei, bestehen, sondern auch verlangen, daß die Bischöfe ihrer Eide gegen den Papst entledigt würden. Werde ‚die christliche Freistellung‘, sagte der Herzog, nicht erreicht, so könne man sich einiges Friedens nicht getrösten². Ihre Fürsten seien, versicherten die protestantischen Gesandten unaufhörlich, bei ihrer Forderung auf Freistellung lediglich ‚auf Befreiung der Gewissen, und auf Pflanzung guten Vertrauens unter den Ständen, Religionsvergleichung und Einigkeit bedacht‘. Aber unter Pflanzung guten Vertrauens, Religionsvergleichung und Einigkeit verstanden die Fürsten nichts Anderes, als die völlige Verdrängung der Katholiken. In einem Gutachten gegen den Vorbehalt hatte Melancthon schon im Jahre 1555 ausgesprochen: ‚kein anderer Weg zur Einigkeit in Deutschland sei zu gedenken, denn dieser, daß die klare Wahrheit soll für und für mehr Bischöfe, Fürsten und andere Regenten bewegen, diese Lehre anzunehmen und zu pflanzen‘³. Der Kurfürst von der Pfalz äußerte in einem Briefe an den Herzog von Württemberg, wenn sie beide beständiglich auf der Forderung der Freistellung beharren würden, so werde ‚jezt die Aerndte zu schneiden sein‘⁴.

Jedoch die protestantischen Fürsten begegneten einem entschiedenen Widerstand Ferdinand's, ‚der noch allzusehr vom papistischen Gräuel und Pfaffenfrug umstrickt‘ war. Er hatte von den Ständen eine Türkenhülfe verlangt, weil ein neuer Hauptangriff des Sultans bevorstehe: derselbe wolle nicht allein Ungarn, dessen Erhaltung für das Reich so wichtig sei, völlig in seine Gewalt bringen, sondern er habe auch die Forderung eines unbedingten Verzichtes auf Siebenbürgen gestellt: mit diesem Lande werde dann ein neues Bollwerk des Reiches gegen den Erbfeind fallen⁵. Die Hülfe der Stände thue deßhalb dringend Noth, aber er wolle lieber, erklärte der König, auf alle Hülfe verzichten und die Zerrüttung des Reiches erwarten, als in die Aufhebung des Vorbehaltes einwilligen⁶. Auch protestantische Stände waren der Meinung, daß Ferdinand hierfür seine ‚guten beweglichen Gründe‘ habe. ‚Es sei höchlich zu besorgen‘, sagte der Rath zu Frankfurt am 24. Februar 1557 in einer Instruction für seinen Gesandten, es möchten Kurfürsten und Fürsten bei ihrer besagten Forderung ‚allerlei Praktiken suchen, so nicht allein etlichen wenigen geistlichen Fürsten, sondern mit der Zeit ihren kurfürstlichen und fürstlichen

¹ Die Eingaben bei Erstenberger 18 — 22.

² Sattler 4, 24 fl. Rugler 2, 28 fl.

³ Corp. Reform. 8, 478. ⁴ Rugler 2, 29 Note.

⁵ Vorhalten des Königs an die Stände, vergl. Nieß 182—183.

⁶ Schmidt, Neuere Gesch. 8, 18.

Gnaden und den Thron selbst zum Besten erschießen, vielleicht auch mehr das Zeitliche als das Ewige suchen¹. Der Gesandte solle darum ‚der Sache nicht anhängen‘². Nicht allein beim Könige, berichtete der Gesandte, sondern auch bei den geistlichen Ständen könne man dieselbe unmöglich durchsetzen³. Kurfürst August von Sachsen wollte Anfangs die Forderung auf dem Reichstage gar nicht angeregt wissen, weil der Artikel des Vorbehaltes nicht auf Verantwortung der protestantischen Fürsten stehe⁴, vielleicht auch weil er Mißtrauen hegte gegen die Absichten des Kurfürsten von der Pfalz und des Herzogs von Württemberg. Letzterer hielt es für nothwendig, in einem Briefe an den Landgrafen Philipp von Hessen sich dagegen zu verwahren, daß er, wie dem Kurfürsten August ‚fürgemeldet worden‘, mit dem pfälzischen Kurfürsten des Vorhabens sei, die Bisthümer im Reiche zu zerreißen und in weltliche Hände zu bringen⁵.

Ferdinand berief sich darauf: als bei Aufrichtung des Religionsfriedens zwischen den Ständen beider Religionen ein langwieriger Streit wegen des Vorbehaltes entstanden, da habe er viele statliche und erhebliche Ursachen angegeben, weshalb ‚den Geistlichen der Vorbehalt mit Zug nicht verweigert werden könne, sondern ihnen den Rechten, des heiligen Reichs Ordnungen und Constitutionen und sonderlich dem Passauischen Abschied und aller Billigkeit nach gutwillig zugelassen und dem Religionsfrieden einverleibt werden solle‘. Obgleich dann die protestantischen Stände dagegen etliche Ursachen vorgebracht, so sei doch schließlich ‚mit gutem Bortwissen und Willen‘ der Stände beider Religionen der Vorbehalt ‚wie andere verglichene und beschlossene Artikel‘ dem Friedensinstrumente einverleibt worden. Die Stände der Augsburgerischen Confession hätten der Sache ‚nicht allein ferner nicht widerstanden‘, sondern auch dem Könige für den aufgerichteten Frieden noch größern Dank ausgesprochen, als die Stände der alten Religion. So gut wie letztere Stände hätten auch sie im Reichsabschied bekannt, daß dessen sämtliche Artikel mit ihrem guten Wissen und Willen beschlossen worden seien und sie dieselben aufrichtig und unverbrüchlich halten würden. Durch ihre jetzige Forderung der Aufhebung des Vorbehaltes würden sie den ‚nach so vielen und langwierigen Streitigkeiten‘ mühsam aufgerichteten Frieden in Frage stellen, den Ständen der alten Religion ‚Ursache geben, zu gedenken, als ob sie den ganzen Religionsfrieden wiederum in Zerrüttung und die Sachen in vorige Weitläufigkeit zu richten und zu bringen Vorhabens wären‘. Er, der König, werde, auch wenn die Dinge noch wie vor dem Abschluß des Friedens stünden, niemals sich auf eine Aufhebung des Vorbehaltes einlassen⁶.

¹ * Reichstagsacten 64 b fol. 281.

² * Reichstagsacten 64 fol. 292.

³ Ritter, Augsburger Religionsfriede 264.

⁴ Brief vom 23. Februar 1558, bei Neubecker, Neue Beiträge 1, 161.

⁵ bei Erstenberger 23—24. 29—30.

Dagegen erwiderten die Gesandten der protestantischen Fürsten: der Vorbehalt sei in Augsburg keineswegs bewilligt, sondern allein auf die Verordnung des Königs gestellt worden. Der von ihnen dem Könige für den Religionsfrieden in Augsburg ausgesprochene Dank könne nicht ‚als Consens zu dem Vorbehalte angezogen werden‘, denn dieser sei kein Punkt des Friedens, betreffe auch keineswegs dessen Substanz, hindere vielmehr ‚die Vergleichung in Religionsachen‘, weil ‚den Geistlichen dadurch alle christliche Reformation abgeschnitten und bei hoher Strafe verboten‘ werde. Eine Protestation gegen die Aufnahme des Vorbehaltes in das Friedensinstrument hätten sie in Augsburg deshalb nicht eingereicht, weil aus den darin enthaltenen Worten des Königs, daß über diesen Punkt ‚die Stände beider Religionen sich nicht hätten vergleichen können‘, deutlich hervorgehe, daß sie den Vorbehalt nicht bewilligt hätten: ihr ‚oftmals erklärter Dissens‘ sei darin genugsam ausgedrückt¹.

Den protestantischen Fürsten war es bei ihren Bemühungen um Aufhebung des Vorbehaltes vor Allem zu thun um die Ausbreitung ihrer Religion und um die Versorgung nachgeborener Prinzen mit Bisthümern und Pfründen. Der König dagegen durfte schon im Interesse der ohnehin äußerst geschwächten königlichen Macht die Bisthümer und Stifte nicht zur Beute weltlicher Erbfürsten werden lassen, denn die Wahlfürsten waren seit Jahrhunderten im Allgemeinen stets bessere Stützen des Wahlthrones gewesen, als die auf eigene völlige Unabhängigkeit hinarbeitenden Erbfürsten. Zugleich erkannte der König in dem geistlichen Vorbehalt eines der wesentlichsten Bollwerke für den Bestand der katholischen Kirche im Reich. Eine Besetzung der Erzbisthümer und Bisthümer mit Protestanten hätte nach dem damals allgemein geltenden Satze ‚Wessen das Land, dessen die Religion‘ eine Protestantisirung der geistlichen Gebiete zur Folge gehabt, und demgemäß, da die meisten weltlichen Fürsten bereits der neuen Religion sich angeschlossen hatten, eine allmähliche völlige Verdrängung der Katholiken. So ließen denn ‚gute bewegliche Gründe‘ den König bei seinem Widerstande gegen die Aufhebung des Vorbehaltes beharren.

Am 12. März reichten die Gesandten der protestantischen Fürsten dem Könige eine Schrift ein, worin sie sagten: es sei ihnen mit Ernst befohlen worden, im Namen und anstatt ihrer Kurfürsten und Fürsten öffentlich zu protestiren und zu declariren, daß sie den Vorbehalt niemals bewilligt hätten und ihres Gewissens halber niemals bewilligen könnten noch wollten. Sollte in Zukunft irgend ein Geistlicher wegen Annahme der Augsburgerischen Confession seines Standes, seiner Würden und Beneficien und Officien entsetzt werden, so würden sie denselben mit der That oder in anderem Wege mit

¹ bei Erstenberger 25—28.

Nichten verfolgen helfen, inmaßen sie auch die Execution des dem Religions- und Profanfrieden angehängten Landfriedens auf berührten Fall wider die Geistlichen fürzunehmen¹ niemals bewilligt hätten und auch jetzt nicht bewilligt haben wollten. Dabei aber sei es keineswegs ihres Gemüthes, den Religionsfrieden selbst in einige Disputation und Zerrüttung zu bringen, denn durch den Vorbehalt, der nicht zum Wesen des Friedens gehöre, seien sie gegen die anderen Stände in Nichts verbunden; derselbe belange allein die von den Geistlichen unter sich aufgerichteten Satzungen und Ordnungen und beruhe auf deren Verantwortung². Herzog Christoph von Württemberg hatte noch ein entschiedeneres Vorgehen der Stände beantragt. In einer Sonderberathung derselben erklärte dessen Gesandter: falls man weder eine Beseitigung noch Milderung des Vorbehaltes erlange, so solle man, vor den König treten und protestiren: wenn sich unter dem päpstlichen Theile einer oder mehrere zu unserer Religion begeben wollten und darüber ihrer Beneficien, Dignitäten und Güter privirt und entsezt würden, so könnten wir sie darum nicht von uns stoßen, sondern wir wollten sie auch handhaben³. Eine solche Handhabung wäre jedenfalls eine folgerichtige gewesen, wenn man den Vorbehalt völlig verworfen hätte. Denn dann durfte man an einer auf Grund desselben vorgenommenen Execution sich nicht allein nicht betheiligen, sondern man mußte sie als ungerecht zu verhindern suchen und sich auf Seiten des von ihr Betroffenen stellen. Aber so weit wollten die anderen protestantischen Stände nicht gehen: der württembergische Vorschlag wurde nicht angenommen⁴.

Trotz des am 12. März eingelegten Protestes wurde am 16. März in dem Reichsabschiede der Religionsfriede nach seinem ganzen Inhalte bestätigt. Er hätte sich versehen, schrieb Ferdinand's Sohn König Maximilian von Böhmen am 18. April an Christoph von Württemberg, daß sein Vater wegen Aufhebung des Vorbehaltes, sich etwas weiter, als beschehen, sollte eingelassen haben⁵. „Ich kann wohl denken, wer die gewesen, welche solches Werk verhindert haben, aber sie werden ihren Lohn empfangen.“⁶ Maximilian tröstete den Herzog: „Wer weiß, es kann sich etwa noch Alles umkehren.“⁷

Auf eine Umkehr der Gesinnung Ferdinand's schien den protestantischen Fürsten sich bald eine Aussicht zu eröffnen.

Nachdem Carl V. das Kaiserthum und den kaiserlichen Titel aufgegeben, kamen die Kurfürsten in Frankfurt am Main zusammen und riefen dort den römischen König Ferdinand, der den Religions- und Landfrieden und alle Ordnungen und Gesetze des Augsburger Reichsabschiedes vom Jahre 1555

¹ bei Erstenberger 80 b—82.

² Ritter, Augsburger Religionsfriede 264—266.

³ bei Le Bret 9, 85.

⁴ Pfister, Herzog Christoph 1, 336.

Janßen, deutsche Geschichte. IV. 1.—12. Aufl.

festzuhalten, Niemanden darüber zu beschweren oder beschweren zu lassen gelobt, am 24. März 1558 als erwählten römischen Kaiser aus. Dem Anfinnen der protestantischen Kurfürsten, der Kaiser solle sich in seinem Krönungsseide nicht mehr verpflichten, 'die Christenheit und den Stuhl zu Rom, auch die päpstliche Heiligkeit und die christliche Kirche in gutem Befehl, Schutz und Schirm zu haben', widersetzte sich Ferdinand auf das Aeußerste und brachte es, wenn auch mit Mühe, dahin, daß die alte Eidesform aufrecht erhalten blieb. Weil aber Carl V. ohne Einwilligung des apostolischen Stuhles abgedankt und Ferdinand ohne diese Einwilligung die Kaiservürde angenommen hatte, so entbrannte darüber ein heftiger Streit mit dem Papste Paul IV.¹ An der mittelalterlichen Idee vom Kaiserthum streng festhaltend, erklärte Paul: ohne Mitwirkung des Papstes könne weder ein Kaiser seine Würde niederlegen, noch die Kurfürsten auf eine solche Verzichtleistung eingehen und in Folge derselben zu einer neuen Wahl schreiten; er sei nicht im Stande, eine nichtige Wahl zu bestätigen, wohl aber könne er, nachdem er die Wahl aufgehoben, den Gewählten von Neuem bestallen, in Ansehung seiner guten Eigenschaften und seiner Verdienste. Auch deßhalb sei die Wahl eine nichtige, weil offenbare Häretiker und Abtrünnige an derselben Theil genommen. In einem Consistorium der Cardinäle habe sich der Papst, berichtete man, der leidenschaftlichen Worte bedient: Carl V. sei, als er die Vollmacht der Verzichtleistung ausgestellt, seines Verstandes nicht mächtig gewesen. Dagegen bemerkte dann der kaiserliche Vicelanzler Seld in einem von Ferdinand verlangten Gutachten: der Zorn des Papstes sei so groß, daß Viele der Meinung seien, er sei Alters oder anderer Zufälle wegen nicht mehr bei Vernunft und Sinnen². Der Streit war noch in vollem Gange, als Kaiser Ferdinand die Stände auf den 1. Januar 1559 zu einem Reichstag nach Augsburg berief. 'Da Kaiser und Papst jezo heftiglich wider einander', so würde, hofften die protestantischen Fürsten, 'die Freistellung der Geistlichen nunmehr um so leichter beim Kaiser zu erlangen sein'.

Während die Fürsten die Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes für den 'fürnehmsten Punkt' ausgaben, an welchem 'dem geliebten Vaterlande viel

¹ Wie unter den Protestanten die Kaiserwahl Ferdinand's beurtheilt wurde, zeigt ein von Peter Martyr am 21. April 1558 an Calvin gerichteter Brief: 'Inauguratio novi Imperatoris, forma et ratione insolita et hactenus inaudita omnibus admirationem incredibilem peperit. Hac enim (ut loquuntur) coronatione *Antichristi Romani auctoritas videtur disjecta, plus quam hactenus unquam fuerit*: et quo pacto electores archiepiscopi adduci potuerint, ut eiusmodi consenserint inaugurationi, nullus propemodum intelligit.' Calvini Opp. 17, 144.

² Näheres über den 'Streit zwischen Papstthum und Kaiserthum im Jahre 1558' in dem Aufsatze von E. Reimann, in den Forschungen zur deutschen Gesch. 5, 291—335.

mehr als an anderen Obliegen gelegen', sengten und plünderten Franzosen und Russen ungestraft auf deutschem Reichsboden. Bischof Ruprecht von Lüttich überreichte auf dem Augsburger Tage dem Kaiser und den Ständen eine Denkschrift, worin er die seinem Stifte von der französischen Krone zugesügten Gewaltthatigkeiten schilderte: seine Unterthanen seien durch Raub, Brand und Plünderung in das äußerste Verderben gesetzt; wohl der dritte Theil des Bisthums von Frankreich in Besitz genommen worden; wenn nicht Vortehr geschehe, so werde, wie es bei den lothringischen Bisthümern der Fall, das ganze Stift dem Reiche verloren gehen; habe aber Frankreich dasselbe, als eine sondere Vormauer durchbrochen und dem heiligen Reiche entzogen, so wäre ihm ein gewaltiger Zugang zu anderen Ständen geöffnet¹. Dergleichen beklagten sich die vom französischen König verjagten ehemaligen, Regenten und Bürger der Stadt Metz über das, verrätherische, tyrannische und grausame Benehmen' der Franzosen. 'Die hierbevor ganz schön und herrlich blühende, weitberühmte und wohlgeordnete Stadt' sei in einen erbärmlichen Zustand und in eine unerträgliche Dienstbarkeit gerathen; vierzehn- bis fünfzehnhundert Häuser seien behufs Befestigung der Stadt niedergerissen, sechs Klöster geschleift, gegen die Bürger unerhörte Frevel verübt worden; unter Anderm hätten die Franzosen einige Franziskanermönche, welche man des Einverständnisses mit dem Kaiser bezichtigt, auf der Folter grausam bis zum Tode gemartert und dann auf einem öffentlichen Platze aufgehängt. Nachdem alle ihre bisherigen Klagen bei Kaiser und Reich vergeblich gewesen, möchten die Stände doch endlich, baten die Bürger, der so bedrängten und verderbten Stadt zu Hülfe kommen².

Diese Klageschriften des Bischofs von Lüttich und der Bürger von Metz wurden am 30. März 1559 vor den Ständen verlesen und Kaiser Ferdinand drang, auf eine ernstliche Behandlung' derselben, damit, endlich zu spüren sei, daß das heilige Reich nicht allweg Verlust, Schimpf und Unglumpf ungestraft sich gefallen lasse'. Bei den Verhandlungen des zwischen Frankreich, Spanien und England zu Chateau-Cambresis abgeschlossenen Friedens hatte der Kaiser noch kurz vorher sich bemüht, die Franzosen zum Verzicht auf die durch den Fürstenverrath vom Jahre 1552 in ihren Besitz gekommenen lothringischen Städte und Stifter Metz, Toul und Verdun zu bewegen³. Da diese Bemühungen gescheitert waren, so sollten nunmehr, auf Wunsch des Kaisers, die Reichsstände, die hochwichtige Sache in die Hand nehmen und auf Rückgabe des dem Reiche widerrechtlich Entzogenen dringen'. Der französische König Heinrich II. hatte zwei Gesandte auf den Reichstag geschickt, welche

¹ * Frankfurter Reichstagsacten 69 fol. 54—56. Vergl. Häberlin 4, 118—119.

² * Frankfurter Reichstagsacten 69 fol. 57—57.

³ Bericht bei Kludhorn, Briefe 1, 57.

seine „besondere Liebe und Gunst“ gegen Deutschland darstellen und Freundschaft und Beistand versprechen sollten. „Auf dem Wege nach Augsburg,“ besagte die Instruction des Königs, „sollten die Gesandten dem Pfalzgrafen, dem Herzoge von Württemberg, dem Landgrafen von Hessen und dem Herzog Johann Friedrich von Sachsen für die Freundschaft und Hülfe danken, die sie auch im letzten Jahre der französischen Krone erwiesen; sie sollten denselben alle guten Dienste des Königs für die Größe ihrer Häuser versprechen.“ Würden die Stände in Augsburg, angereizt vom Kaiser, die Rückgabe der Bisthümer verlangen, so sollten sie antworten: sie hätten darüber keine Vollmacht, seien aber nicht im Zweifel, der Kaiser würde, wenn er an den König selbst sich wende, von dessen guten Gesinnungen für Freiheit und Größe des Reichs sich überzeugen¹. „Solches französisches Zungendreschen war aus alter Gewohnheit im Reiche genugsam bekannt“, aber es verfehlte auch jetzt nicht bei manchen Fürsten „eines bequemen Eindruckes und des Vorwandes, man dürfe den König von Frankreich nicht scharf vor den Kopf stoßen“. Insbesondere wünschte Kurfürst Friedrich III. von der Pfalz, man solle die vom König „angebotene Freundschaft nicht ausschlagen, sondern dankbarlich annehmen“, bezüglich der Rückforderung der Stifter „Alles auf's Glimpflichste“ einrichten und die französischen Gesandten „mit freundlichem Bescheid entlassen“². Von Deutschland sei, meldeten die Gesandten nach Paris, Nichts zu befürchten: es sei in einem Zustande, daß es genug zu thun habe, sich selbst zu erhalten, ohne an auswärtige Unternehmungen zu denken. „Die Langsamkeit der Deutschen, die Verwirrung ihrer Unterhandlungen, die Länge ihrer Reichstage wird uns erlauben, Metz und die anderen gewonnenen Städte in solchen Stand zu setzen, daß sie alle Hoffnung aufgeben müssen, dieselben jemals wieder zu gewinnen.“³

Nach langen Berathungen einigten sich die Stände dahin, es solle wegen Metz, Toul, Verdun und eines Theiles des Bisthums Lüttich, „damit das Entzogene wieder zum Reiche gebracht und das heilige Reich in seiner Reputation und Macht erhalten werden möge“, eine feierliche Gesandtschaft nach Frankreich geschickt werden: zwei Personen, wo möglich fürstlichen Standes, eine der alten katholischen Religion, eine dem Augsburgischen Bekenntnisse anhängig, sollten „sich dazu bequemen“. Die Wahl fiel auf Herzog Christoph

¹ bei Ribler 2, 785. Vergl. Barthold, Deutschland und die Hugenotten 1, 264 bis 265. Der französische König wies seine Gesandten förmlichst und für alle Fälle an den Beistand und Rath „der vielen Fürsten, Herren, Obersten, Hauptleute, seine Pensionäre“, für welche er Geldsummen mitgab. An die Räte und Diener der Fürsten sollten 20—25 Pensionen, jede zu 200 Thaler, bewilligt werden. Raumer, Briefe aus Paris 1, 33.

² Friedrich's Instructionen für seine Gesandten bei Rudhohn, Briefe 1, 50. 58. 60.

³ Raumer, Briefe 1, 34.

von Württemberg und auf den Cardinalbischof Otto von Augsburg. Aber ersterer weigerte sich, mit letzterm zu reisen und wünschte den Herzog Albrecht von Bayern zum Begleiter. Dieser jedoch erklärte: weil „die Läufe allenthalben so seltsam“, so könne er eine so weite Reise nur unter der Bedingung antreten, daß ihm Kaiser und Stände „genugsam asscurirten“, sie würden, falls während seiner Abwesenheit „Unruhe und Empörung im Reiche“ sich zutragen, „Seiner fürstlichen Gnaden Gemahl und Kinder, auch Land und Leute in Schutz und Schirm nehmen“¹. Außerdem verlangte Albrecht als Reisegelder monatlich zwölftausend Gulden, während die Stände nicht einmal viertausend bewilligen wollten². „So kam allwärts nur Klägliches zum Vorschein.“ „Ich achte dafür,“ schrieb der Frankfurter Abgeordnete Daniel zum Jungen am 29. Mai, „daß dieser deutsche Rath nach der That in Frankreich und sunsten ein ziemlich Gelächter verursachen wird.“ Am 4. Juli fügte er hinzu: die Gesandtschaft „ist eine beschwerliche Sache, die viel Geldes kosten wird und der Schadloshaltung halber große Beschwerung auf sich trägt; möchte deßhalb so bald hinter sich als für sich gehen.“³ Als dann endlich nach dem Tode Heinrich's II. Ludwig Madruzzi, Bischof von Trient, und Ludwig Graf zu Stolberg und Königstein als Gesandte an den neuen König Franz II. abgeschickt wurden, waren Herzog Christoph und Pfalzgraf Wolfgang von Zweibrücken darüber in Sorge, was diese „auf ihrem Postiren in Frankreich practiciren möchten“⁴. Die Gesandten wurden von Franz II. feierlich empfangen und glänzend bewirthet und erhielten das Zugeständniß: die lothringischen Bisthümer und Städte seien zum Reiche gehörig und das Reich habe seinerseits kein Land, das zu Frankreich gehöre, in Besitz genommen⁵; aber eine Rückgabe der Bisthümer und Städte, bedeutete der König, könne er jetzt nicht bewilligen: um keine böse Meinung über sich im Herzen des befreundeten deutschen Volkes zu erwecken, werde er auf dem nächsten Reichstag seine Ansprüche und Rechte darlegen lassen⁶. „So war in Wahrheit Alles nur Schimpf und Spott und hatte das heilige Reich das Nachsehen.“⁷ Durch den Ausbruch der französischen Religionskriege blieb das Reich vorläufig vor weiteren Einbußen an Frankreich bewahrt, aber es wurde der Boden, aus welchem die Führer der

¹ * Frankfurter Reichstagsacten 67 fol. 139.

² Schmidt, Neuere Gesch. 3, 97. Buchholz 7, 135.

³ * Frankfurter Reichstagsacten 67 fol. 44 v. 83.

⁴ Augler 2, 186 Note.

⁵ „... libenter etiam agnoscit, sacrum Germanicae nationis imperium nihil unquam antea nostra memoria quicquam quod esset Gallicorum finium occupasse.“

⁶ Buchholz 7, 463 fl. Vergl. Barthold 1, 310—312.

⁷ „Indem leider,“ sagt Barthold 1, 312, „der Verfall der deutschen Reichsgewalt, Einheit und Volksehre einen eigentlichen Reichskrieg unmöglich machte, so blieb die feierliche Gesandtschaft schmachlich geüßt.“

dortigen politisch-religiösen Revolution, und nicht minder deren ehr- und würdelose Bekämpfer ihre Nahrung sogen. Mit deutschen Söldlingen wurde auf beiden Seiten gefochten.

Nicht allein gegen Frankreich hatte das Reich ‚das Nachsehen‘, es stand im Begriff, an Rußland und an Scandinavien den Rest seiner Colonien zu verlieren. Mit Hülfe deutscher, polnischer und italienischer ‚Kriegskundigen‘ hatte Czar Iwan ‚der Schreckliche‘ sich nach westeuropäischem Muster ein schlagfertiges Heer von über sechzigtausend Mann geschaffen; seine im Zeughause zu Moskau aufgestellten zahlreichen, aus dem schönsten Metall gegossenen Geschütze erregten die Bewunderung eines Gesandten der Königin Elisabeth von England¹. Unter fürchterlichem Blutbergießen hatte Iwan im Jahre 1552 in Kasan das Reich des mongolischen Chans gestürzt, zwei Jahre später Astrachan am caspischen Meere und die ganze Tataren bis an den Kaukasus erobert, und suchte dann die Unterjochung Sibiriens und die Herrschaft auf der Ostsee zu erreichen. Die moskowitischen Theologen belehrten das Volk, es sei jetzt die Weissagung des Evangelisten Johannes von der sechsten Czarshast in Erfüllung gegangen; Czar Iwan nehme unter den Fürsten der Erde die höchste Stufe ein. In einem Schreiben an den Sultan nannte sich Iwan einmal ‚Kaiser der Deutschen‘. Rußland war ein christliches Chalifat geworden, der Czar unumschränkter Herr, wie über den Glauben, so über das Leben und das Eigenthum seiner Unterthanen.

Wenn der Moskowiter,² stellte der Heermeister des deutschen Ordens schon unter Carl V. dem Kaiser und den Reichsständen vor, ‚erst Sibirien erobert und dadurch der Ostsee mächtig geworden, so werde er auch die angrenzenden Länder, als Litthauen, Polen, Preußen und Schweden‘ desto schleuniger unter seinen Gehorsam bringen.³ Aber wer sollte dem Czaren widerstehen? ‚Das tief zerrüttete heilige Reich war ohnmächtig‘ und der deutsche Orden durch Brunkliebe und Genußsucht völlig erschlaft. ‚Die Hantierung und Arbeit der Ordensherren, Domherren und des Adels,‘ klagte der Chronist Ruffow, ‚besteht fast nur in Hagen, Würfeln, Spielen, Reiten und Fahren.‘⁴ Zwischen dem im Geheimen protestantisch gewordenen Erzbischof von Riga, Markgrafen Wilhelm von Brandenburg⁵, und dem Orden war im Jahre 1557 eine Fehde ausgebrochen, weil ersterer wider einen Landtagsrecess, wonach

¹ Hermann, Gesch. des russischen Staates 3, 354.

² Karamsin, Gesch. des russischen Reiches (deutsche Uebersetzung, Riga 1825) Bd. 7, 478 Note 269.

³ Chronica der Provinz Lyffland (Barth 1584) S. 32 b.

⁴ Vergl. unsere Angaben Bd. 3, 408—409.

kein ausländischer Fürst zum erzbischöflichen Stuhle sollte zugelassen werden, den Herzog Christoph von Mecklenburg, einen Protestanten, zum Coadjutor angenommen hatte, um, wie man ihm vorwarf, Livland den Garaus zu machen¹. Der Erzbischof wurde mit seinem Coadjutor gefangen genommen und wandte sich um Hülfe an den König Sigismund August von Polen. Als ‚Schützer des Erztistums von Alters her‘ ließ der König so beträchtliche Streitkräfte gegen die livländische Grenze rücken, daß der bedrängte Orden es für gerathen hielt, den Erzbischof und den Coadjutor wieder einzusetzen, und ein Schutz- und Truppbündniß mit der polnischen Krone abzuschließen. Iwan, der bereits im Jahre 1554 den Titel ‚Herr von Livland‘ angenommen hatte², nahm dieses Bündniß zum Vorwand, um in den Ordensstaat einzubrechen; im Juli 1558 war er im Besitze von Narwa, Wessenberg, Neuhausen und Dorpat. Auf seinen Befehl mußte der Erzbischof von Rotogorod die Stadt Narwa ‚von dem katholischen und lutherischen Glauben reinigen‘. Mit Waffengewalt wurde der ‚heilige orthodoxe‘ russische Glaube in Livland ausgebreitet; die Kirchen der Lutheraner wurden verbrannt, Katholiken und Juden ertränkt. Gotthard von Ketteler, der im Juli 1558 als Coadjutor des Heermeisters an die Spitze des Ordens getreten war, rief die Könige von Schweden und Dänemark um Hülfe gegen Rußland an und mahnte als ‚Glieder des heiligen Reiches‘ die in Augsburg versammelten Stände an ihre Pflichten gegen Livland.

Da gab es dann in Augsburg viel darüber zu reden, wie erschrecklich die Macht der Muskowiter sei und ein wie mörderischer grausamer Herr, der an Braten, Hängen, Spießen des Volkes seine absonderliche Lustbarkeit habe, an der Spitze dieses Reiches stehe³, aber ‚für die gegen die Muskowiter nach Hülfe schreienden deutschen Brüder gab es kein thätliches Thun‘. Die Reichsstände beschlossen: der Kaiser möge den Großfürsten schriftlich ersuchen, seine Kriegszügel abzustellen, das Abgedrungene wieder auszuliefern und die Stände Livlands instänftig mit feindlichen Handlungen nicht mehr zu belästigen. ‚Damit aber die livländischen Stände das getreue Mitleiden des Reiches im Werke selbst spüren möchten‘, so sollten ‚hunderttausend Gulden zu einer mitleidigen Hülfe auf einen Nothfall‘ gegeben, und die Städte Hamburg und Lübeck erjucht werden, diese Summe vorläufig ohne Zinsen vorzustrecken; nicht etwa in Bälde, sondern bis St. Johannis nächsten Jahres sollten die Reichsstände ihre Beiträge erlegen. Die beiden Städte jedoch wollten den Vorschuß nicht leisten, die Reichsstände schickten kein Geld ein: die Livländer erhielten von der ‚mitleidigen Hülfe‘ auch ‚nicht einen Pfennig‘⁴. Ohne die Hülfe des Reiches stand dem Ordenslande kein anderes Schicksal bevor, als in einem

¹ Schözer, Verfall 158.

² * Aufzeichnung von 1580: Kriegsnöthen in Livland fol. 2—8. Häberlin 4, 136—138.

Krieg zwischen Rußland, Polen, Schweden und Dänemark den Kampfspreis zu bilden. Aber der Sinn für allgemein vaterländische Angelegenheiten, für die Wohlfahrt und Ehre des Reiches war unter den Ständen derart abhanden gekommen, daß zum Beispiel Kurfürst Friedrich III. von der Pfalz die livländische Sache als einen „fremden Handel“ ansah und seinem Gesandten die Instruction ertheilte, nach Kräften gegen die Absendung einer Reichshülfe zu wirken, damit das Reich nicht immer auf's Neue in fremde Händel verwickelt werde¹.

Der Czar setzte seine Eroberungs- und Plünderungszüge im Sommer 1559 fort, und die nordischen Reichsstände, besonders Brandenburg, hegten die Besorgniß, „wenn Livland einmal von den Moskowitern erobert sei, so würden sie an diesen einen ebenso gefährlichen Feind bekommen, als die mittägigen an den Türken“. Wiederholt wurde noch im Reiche von Kriegsvölkern, die nach Livland geschickt werden sollten, von Geldbeiträgen für den Orden gesprochen. Geleistet wurde gar Nichts. Ein vom Kaiser nach Moskau geschickter Gesandte kam unverrichteter Sache heim. Während Esthland unter schwedische Herrschaft kam, unterwarfen sich die Livländer am 28. November 1561 dem Könige Sigismund August von Polen, „weil sie, Arme von Adel, sammt allen Einwohnern des Landes von dem Kaiser und allen Ständen wider der Russen unerhörten Mord, Brand, Raub, Verheeren, Verderben, Verwüsten, ungeachtet ihres unaufhörlichen Klagens, Flehens und Bittens, hülfs- und trostlos nicht allein verlassen, sondern auch von Anderen, die sie retten sollten, feindlich wären angegriffen worden“. Der Heermeister Gotthard Ketteler folgte dem Beispiele des Herzogs Albrecht von Preußen. Er erhielt als polnischer Vasall die erbliche Herzogswürde über Curland und Semgallen und überlieferte seinen Ordensmantel, sein Ordenskreuz und die kaiserlichen und königlichen Urkunden und Gnadenbriefe dem König von Polen. Dieser versprach seinerseits, die Augsburgerische Confession im Lande zu schützen, dem Lande eine selbständige Verfassung zu lassen und dafür zu sorgen, daß demselben seine Unterwerfung unter Polen keine Verdrießlichkeiten vom heiligen römischen Reiche deutscher Nation zuziehen würde.

So ging Livland für den Orden und die katholische Kirche und für Deutschland verloren, „und was noch weiters Alles vom heiligen Reiche wird abgestrichen werden“, heißt es in dem Briefe eines patriotisch gesinnten Juristen vom Jahre 1562, „daß werden künftige Historienschreiber wohl zu berichten haben, wenn die Lahmheit und Verfallenheit des Reiches, die Streitigkeiten um Glauben und Religion, als anher noch fürbaß gehen“².

„Hochherziger“ als gegen Livland wollten „etliche Stände“ auf dem Augsburger Reichstage „sich in ihrer Hülfe gegen die Türken erzeigen“, da sie

¹ Kluchhohn, Briefe 1, 65.

² Miscellaneen gemeinnützigen Inhalts 93.

erkannten, daß der Kaiser durch seine Erbländer die Ostgrenze des Reiches gegen den Erbfeind schütze und deshalb vom Reiche nicht im Stich gelassen werden dürfe. „Zu einer beharrlichen Hülfe“, welche der Kaiser unter dem Erbieten, er wolle zwei seiner Söhne in's Feld schicken und gern seine „eigene alte Haut darfstrecken“, von den Ständen verlangt hatte¹, war jedoch Niemand zu bewegen. Herzog Christoph von Württemberg wollte dem Kaiser Geldhülfe gewährt wissen aus den Gütern der Deutschherren und der Johanniter, der Manns- und Frauenklöster und der Stifter, auch von den Juden müsse ein Tribut gefordert werden². Kurfürst Friedrich III. von der Pfalz gehörte, wie er seinem Schwiegersohne, dem Herzog Johann Friedrich von Sachsen meldete, zu denjenigen Ständen, „welche Nichts zu geben wüßten“³. Er sah die türkische Sache für keine Reichssache an: wenn das Haus Oesterreich, meinte er, Ungarn nicht an sich gezogen hätte, so würde Deutschland mit der Türkenhülfe verschont worden sein. Und doch konnte Deutschland nur durch Ungarn vor weiteren Einbrüchen und vor dem türkischen Joche gesichert werden. Da sich während der Verhandlungen die Nachricht verbreitete, daß auf einen Waffenstillstand mit den Türken zu hoffen sei, so wurde im Reichsabschiede lediglich festgesetzt, daß die früher in Regensburg bewilligten, aber noch nicht eingekommenen Gelder dem Kaiser zum Ausbau und zur Erhaltung der ungarischen Grenzfestungen überlassen und zur Unterhaltung der Besatzungen für die nächstfolgenden drei Jahre fünfmalhunderttausend Gulden von den Ständen entrichtet werden sollten. „An einen Widerstand zur Recuperation der an die Türken verlorenen Gebiete war bei den unter den Ständen ob-schwebenden und täglich sich mehrenden Streitigkeiten, Mißtrauen und Zwieträchtigkeiten nicht mehr zu denken.“

„Die in Deutschland in's Unendliche gehende Zwietracht“, hatte der Venetianer Michael Soriano schon im Jahre 1556 geschrieben, herrscht am meisten zwischen den katholischen und den protestantischen Ständen „wegen der Religion, indem jeder Theil glaubt, der andere sei auf seinen äußersten Untergang bedacht“. Herzog Albrecht von Bayern klagte in demselben Jahre, Kurpfalz und Baden stünden in gefährlichen Rüstungen; dagegen wurde Albrecht beschuldigt, er betreibe die Errichtung eines „Papisten- und Pfaffenbundes“ zum Angriff gegen die Stände Augsburgischer Confession⁴. Selbst Ferdinand kam in Verdacht, er wolle mit angeblich gegen die Türken gerüsteten Truppen die

¹ * Schreiben des Frankfurter Abgeordneten Daniel zum Jungen vom 6. März 1559, in den Reichstagsacten 67 fol. 1—3.

² Häberlin 4, 51.

³ Kludhohn, Briefe 1, 88.

⁴ Rugler 2, 3.

Augsburgischen Confectionsverwandten überfallen. „Mich wundert,“ äußerte sich der kaiserliche Rath Zasius im Jahre 1557 gegen Christoph von Württemberg, „wie in einem Gemüthe, in dem noch ein Funke menschlicher Vernunft ist, solche Gedanken fußen möchten. Daß es heimtückische böse Leute genug gibt, die Alles, was zur gemeinen Ruhe und Friedlebens angefangen, zu hindern und zu Trümmern zu richten suchen, erfahre ich alle Tage so viel, daß ich oft darüber verzagen möchte. Das erbarmt mich aber am meisten, wie solchen erdichteten und bösen Anstiftungen und Ausgießungen, sie seien schier so grob und handgreiflich, als sie immer wollen, dennoch Glaube beigemessen werde. Was kann oder mag man Gröberes und Ungereimteres erfinden, als daß Ferdinand nur einen Gedanken haben sollte, Unruhen in dem Reich anzurichten, da doch solches Niemand mehr zu Schaden und Nachtheil gereichen möchte, als ihm selbst sammt seinen Kindern. Wie er zu einem solchen Werke gefaßt ist und was ihm, wenn er auch zum Besten dazu gefaßt wäre, wegen der gefährlichen Nachbarschaft in Ungarn für Gewinn und Verlust darauf stünde, das möchte wohl ein Kind von sieben Jahren mit seiner Vernunft sogleich assequiren. Womit hat Ferdinand zur Zeit seiner Regierung einigem Reichsstande jemals Anlaß gegeben, daß über seine verbriefte und versiegelte Aufrichtung des Religionsfriedens ein solches Misstrauen in ihn gestellt werden möchte?“ „In Summa,“ schloß Zasius, „wenn nicht Gott eine Aenderung der Gemüther fügt, so sehe ich wohl, daß Alles will zu scheitern gehen, und daß schier Niemand mehr gilt, als die, so Tag und Nacht aus allen ihren Kräften dazu helfen.“¹

Auf Betreiben Ferdinand's war im Jahre 1556, an Stelle eines früher zu Heidelberg geschlossenen, mit diesem Jahre zu Ende gegangenen Bundes, der Landsberger Bund, eine confessionell gemischte Schutzvereinigung zur Erhaltung der öffentlichen Ruhe und zur gegenseitigen Vertheidigung zwischen ihm, dem Herzog von Bayern, dem Erzbischof von Salzburg und der Stadt Augsburg gegründet und im folgenden Jahre durch Aufnahme der Bischöfe von Bamberg und Würzburg erweitert worden. Von protestantischer Seite trat auch Nürnberg bei. Die eifrigen Bemühungen Ferdinand's, „auch die höheren Stände Augsburgischer Confection“, vornehmlich Christoph von Württemberg und die Kurfürsten August von Sachsen und Joachim von Brandenburg für den Bund zu gewinnen, scheiterten völlig. Auf das Dringendste widerriethen Herzog Christoph und der Landgraf Philipp von Hessen dem Kurfürsten August, sich mit dem Kaiser und den katholischen Ständen zu verbinden. Ein Bund mit Papisten, sagte Christoph, sei „nicht allein sorglich und gefährlich, sondern auch vor Gott und im Gewissen nicht verantwortlich“. Er berief sich auf den Ausspruch der Bibel, daß man „den Gottlosen nicht

¹ Schmidt, Neuere Gesch. 3, 80—84.

helfen', und sich ,mit denen, die Gott hassen', nicht verbinden dürfe. Würde Kurfürst August in den Landsberger Bund eintreten, so würde er das über ihn erhobene Geschrei ,von der Buhlschaft mit dem Antichrist' augenscheinlich bestätigen¹.

Während des Reichstags zu Augsburg war ,die Luft voll von allerlei Gerüchten über vorgebliche Anschläge der Katholischen wider die confessionnistischen Stände'. Im Jahre 1558 auf dem Wahltage in Frankfurt am Main hatten die Kurfürsten beider Confessionen sich gegenseitig zur Aufrechthaltung des Religionsfriedens verpflichtet und feierlich gelobt, wegen der Religion wider einander keinen Unwillen zu hegen, vielmehr sich alles freundlichen Guten zu besleißigen und einander zu Hülfe zu kommen, wenn einer von ihnen, dem Frieden in Religions- und Profansachen zuwider, angegriffen werden sollte. Jetzt hieß es, ,die Pfaffen hätten Geldanleihen zu kriegerischen Rüstungen gemacht: nachdem Frankreich und Spanien im Frieden zu Chateau-Cambresis sich ausgesöhnt, sei Alles dahin gerichtet, die evangelische Lehre in vier Kriegen zu vernichten.' ,Der geschmierte Haufe sammt seinem Anhang,' schrieb Christoph von Württemberg im Mai 1559, ,hat nichts Gutes im Sinn, man muß die Augen aufthun.'²

Eberhard von der Thann, der Gesandte des Herzogs Johann Friedrich von Sachsen, erklärte auf dem Reichstage: ,der Papst und sein Anhang seien die höchsten, erbittertsten und heftigsten Feinde der Augsburgerischen Confessionsverwandten, und alle Cardinäle, Bischöfe und Geistlichen seien dem Papste mit den erschrecklichsten und gräulichsten Eidespflichten zum härtesten verstrickt'. Nach solchen Ausfällen wollten die katholischen Stände ,vor Erörterung der Sachen' keine weiteren Reichshandlungen mehr vornehmen. Der Frankfurter Abgeordnete Daniel zum Jungen besorgte schon ,einen neuen Lärm in deutschen Landen', denn der herzoglich sächsische Gesandte habe gegen den Kaiser, der ihm Vorstellung gemacht, geäußert: Alles, was er gesagt, sei seiner Instruction gemäß und ,es werde noch Besseres nachfolgen'³. In einer Schrift an die protestantischen Stände gaben die katholischen zu bedenken: wie viel, sonderlich in jetzigen geschwinden Zeiten dem heiligen Reich an Erhaltung der Einigkeit gelegen und zu welcher Perturbation und endlichem Verderben des Reiches solche unwahrhaftige feindliche Bezeichnungen, injuriöse und anzügliche Beschuldigungen, wie sie Eberhard von der Thann vorgebracht, gereichen müßten: sie möchten zur Erhaltung guten Vertrauens zwischen den Ständen solche in Zukunft verhindern⁴. Die protestantischen

¹ Schreiben bei Reubeder, Neue Beiträge 1, 222—233. Sattler 4, Beil. S. 181 bis 182. Vergl. Kludhohn, Briefe 1, 141—144.

² Augler 2, 104—105.

³ * Frankfurter Reichstagssacien 67 fol. 68. 62.

⁴ * Frankfurter Reichstagssacien 67 fol. 186.

Stände sprachen ihr Mißfallen über „die gewaltthätigen Worte“ des Gesandten aus, und dieser erhielt vom Kaiser in öffentlicher Versammlung einen derben Verweis¹.

Jedoch „schieß alle Sessionen in Religionsachen“ hatten „ein stürmisches Ansehen und wurden die Gemüther der Stände auf das Widerwärtigste wider einander verbittert“. Man stritt darüber, durch Schuld welcher Partei das Wormser Colloquium abgebrochen worden, brachte wechselweise Beschwerden über Verletzung des Religionsfriedens vor und verhandelte lange Zeit, ob durch ein neues Religionsgespräch, oder durch eine Nationalversammlung oder ein Concil der Zwiespalt im Glauben beseitigt werden solle. Kurfürst Friedrich III. von der Pfalz hatte am 7. März seinen Gesandten die Instruction ertheilt: „mit unerschrockenem Gemüthe“ sei dem Kaiser und den Papisten anzuzeigen, daß man sich in kein Religionsgespräch wegen Vergleichung mehr einlassen wolle. Auch ein Nationalconcil oder eine Reichsversammlung sei undienlich zur Vergleichung. „Wenn auch der Papst wider sein Gemüth und Willen ein allgemeines oder ein Nationalconcil gestatten müsse“, so habe man doch, weil er Richter sein wolle, „aus seinem antichristlichen höllischen Rachen“ nichts Anderes zu erwarten „als Verdammung der wahren christlichen Religion und gräuliche Gotteslästerung“, wie sich denn bereits vor sieben Jahren der Papst „mit seiner rechten Teufelsrotte, den Cardinälen, Bischöfen, Mönchen und Pfaffen“ in Trient dermaßen erzeigt habe. „Denn allem nach wären die Stände Augsburgerischer Confession entschlossen, sich hinfürder in kein Gespräch noch andere Vertragshandlungen mit dem Gegentheil in Religionsachen einzulassen, sie gedächten von ihrer Confession nicht abzuweichen, noch die Lehre, darinnen begriffen, zu verändern, verwerfen auch und verdammen alle Lehre, so dawider sei.“² Als der Kaiser, seit dem Wormser Gespräch von der Fruchtlosigkeit „derartiger Vergleichshandlungen“ überzeugt, in Uebereinstimmung mit sämmtlichen sowohl geistlichen wie weltlichen katholischen Reichsständen „den Weg eines Conciliums für den besten und bewährtesten“ zur Wiedervereinigung im Glauben erklärte, erneuerten die protestirenden Stände ihre früheren Bedingungen: sie könnten nur ein solches Concil anerkennen, welches nicht vom Papste berufen, sondern welchem der Papst, nachdem er die Bischöfe ihrer Eide entbunden, unterworfen sei; nur allein „nach dem Worte Gottes“ dürfe auf einem solchen Concil entschieden werden; die Augsburgerischen Confessionsverwandten müßten auf demselben entscheidende Stimmen haben, keine Mehrheit der Stimmen dürfe den Ausschlag geben; auch müßten vorher alle bisherigen Decrete des Trienter Concils für nichtig und kraftlos erklärt werden³.

¹ Schmidt, Neuere Gesch. 3, 92.

² bei Kludhohn, Briefe 1, 15—19.

³ bei Planck, Anecdota ad hist. concilli Trident. fasc. 25.

So mußte Jedermanniglich erkennen, daß, wie es schon lange vor aller Einsichtigen Augen sichtbar, keine Einigung mit den von der katholischen Religion getrennten Ständen mehr möglich sei, zumal selbige in Sachen des Glaubens unter einander in ewigem Hader und Zwiespalt¹. Und fielen zu Augsburg wegen des Concils so spitze Worte und kam es selbst bei Gastereien oftmals darüber zu Schimpf- und Scheltworten, daß dem Kaiser am meisten gerathen schien, dessen gar nicht mehr mit den Augsburgerischen Confessionsverwandten Ständen zu gedenken.² In den Reichsabschied wurde die von Ferdinand vorgeschlagene Formel aufgenommen, „die Tractation der Religion halber“ sei „auf andere und bessere Gelegenheit einzustellen“.

Die Hauptbemühungen der protestantischen Fürsten waren, wie auf dem Tage zu Regensburg, so auch jetzt auf die Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes gerichtet, aber sie täuschten sich in der Hoffnung, daß der Kaiser wegen seiner Streitigkeiten mit dem Papste sich ihnen willfähriger erzeigen werde. Christoph von Württemberg ließ gegen den Vorbehalt unter Anderm vorbringen³ „die hohen unwidersprechlichen Mißbräuche in der Lehre und im Leben des geistlichen Standes und das unverantwortliche Verfahren, daß ein Prälat, der sein Amt christlich anrichtet und die Schäflein mit Gottes Wort weidet, von seinem Amt mit Gewalt verstoßen wird, und daß den Schäflein nicht bloß die Stimme ihres Hirten entzogen, sondern ihnen ein Anderer, dessen Lehre und Leben Gottes Wort zuwider, aufgenöthigt wird“. Jeder Prälat, der von seinem katholischen Glauben abfiel, war nach der Ansicht des Herzogs ein christlicher Hirt, und „die Schäflein“ sollten sich dem neuen Glauben dieses christlichen Hirten, wenn er in seiner Weise darauf ausging, sein „Bisthum und Fürstenthum gottselig zu reformiren und die Mißbräuche in der Lehre und in den Kirchengebräuchen abzuschaffen“, einfach anbequemen oder gemäß des ihnen im Augsburger Religionsfrieden zugestandenen Rechtes aus der Heimath auswandern. Kurfürst Friedrich III. von der Pfalz verlangte nicht allein die Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes, sondern auch eine „Erläuterung“ des Augsburger Religionsfriedens bezüglich der Unterthanen. Man müsse, sagte er in einer Sonderberatung der protestantischen Stände am 1. Mai, auf „die Freistellung der geistlichen Stände heftig dringen“, daneben aber auch der armen Leute nicht vergessen⁴, die in dem Augsburger Religionsfrieden „sehr übel versehen“; „sie seien billig auch zu bedenken, sowohl als hohe Personen, Fürsten und Herren“⁵. Auch den Unterthanen solle so

¹ * Von Reichshandlungen zu Augsburg 1559 und 1566 (aus dem ehemaligen kurmainzischen Archiv) fol. 7.

² Rugler 2., 125—126 Note.

³ Kludhorn, Briefe I, 93. Vergl. 1, 21—22.

gut wie den Reichsständen die Religion freigestellt werden, aber die Freiheit der Religionsveränderung sollte sich lediglich auf die Unterthanen der katholischen Stände, wenn sie zur Augsburgerischen Confession übertreten wollten, beziehen, nicht etwa auch auf Protestanten, welche den katholischen Glauben anzunehmen begehren würden. In diesem Sinne erläuterte Friedrich die vom Kaiser zu begehrende ‚Erläuterung‘ des Religionsfriedens. In einer schon von dem Kurfürsten Otto Heinrich erteilten und von Friedrich übernommenen Instruction für seine Gesandten hieß es bezüglich ‚der Freistellung‘ ausdrücklich: es dürfe dieselbe nicht dahin verstanden werden, ‚daß unseren und der anderen Augsburgerischen Confessions-Verwandten Stände Unterthanen, ob jemand unter ihnen sich zur päpstlichen Religion begeben wollte‘, dieß ‚freistehen solle‘. Solches könne keinem Unterthan gestattet werden, ‚darum wollen wir denselben Punkt euch hiermit declarirt und befohlen haben, daß ihr nicht dahin handeln noch zugeben sollt, unsern und anderen dieser Religionsstände Unterthanen die Thüre also weit aufzuthun, daß solcher Abfall bei ihnen und zu ihrem Gefallen stehen sollte‘. Als ‚Ursache‘ hierfür gab der Kurfürst an: ‚diemeil uns bewußt, daß dieß die rechte wahre Religion ist, von der abzuweichen unsern Unterthanen zu verstaten uns, den Obrigkeiten, mit Nichten gebühren wolle‘. Dieß sei gegen Gott nicht zu verantworten, ‚auch würde daraus Gewissens halber und sonst merklicher Unrath erfolgen‘¹. ‚Die Gewissen meiner Unterthanen sind mein‘², lautete Friedrich’s Satz, der in seinen Augen jede Vergewaltigung des Glaubens der Pfälzer rechtfertigte.

Von ‚Bestridung der Gewissen‘ war nur die Rede, wenn katholische Stände gemäß des ihnen im Religionsfrieden eingeräumten Rechtes die Einheit des katholischen Glaubens in ihren Gebieten aufrecht erhalten und die Ausübung der neuen Religion den Unterthanen nicht gestatten wollten. Darin, daß sie ihrerseits den Unterthanen in Sachen des Glaubens ‚Norm und Maß‘ gaben, wollten die protestantischen Obrigkeiten keine ‚Bestridung der Gewissen‘ erkennen.

Auf Antrag von Kurpfalz beschloßen die anwesenden protestantischen Fürsten und Grafen und deren Gesandte, den Kaiser nochmals zur Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes aufzufordern. Nur die Gesandten des Kurfürsten von Sachsen hatten Befehl, sich an dem Schritte nicht zu betheiligen. Auch die weit überwiegende Mehrzahl der protestantischen Städteboten war nicht gewillt, sich der Forderung der Fürsten und Grafen anzuschließen. Sie mußten darüber, wie der Frankfurter Abgeordnete nach Hause berichtete, bittere Worte hören. Im Auftrage der Fürsten bedeutete ihnen der kurpfälzische Rath Graf Valentin von Erbach am 10. Mai: ‚der vorgeschlagene

¹ Kludhorn, Briefe 1, 21—22 Note.

² Wittmann 49.

Weg werde das Evangelium am meisten befördern; entweder verstünden die Städte die Sache nicht, oder sie meinten es nicht christlich; würden sie nicht zustimmen, so werde dieß den Augsburgischen Confessionsverwandten bei dem Kaiser und den Ständen der andern Religion zu großer Verkleinerung und zum Nachtheil gereichen, als ob sie weder in der Religion noch in anderen Sachen mit einander einig seien: die Fürsten wußten nicht, ob es Ingwer oder Pfeffer mit den Städten wäre'. Die Städteboten wurden in die Herberge des Kurfürsten von der Pfalz beschieden, wo ihnen die von den höheren Ständen beschlossene Schrift vorgelesen werden sollte. Sie fanden dort außer dem Pfalzgrafen die Räte des Kurfürsten von Brandenburg und einiger anderer Fürsten, nicht aber die Räte des Kurfürsten von Sachsen, die sich, aus habendem Befehl hatten vernehmen lassen, sie würden in der ersten Handlung bei dem Religionsfrieden bleiben'. Durch „allerlei Argumente und Persuasionen“ wurde versucht, die Unterschrift der Städteboten zu erlangen, aber die Schrift selbst las man ihnen „trotz gegebener Vertröstung“ nicht vor. Da erklärte dann ein Theil der Städteboten: er erwarte in der Sache Bescheid von seinen Oberen, ein anderer Theil: er wolle um Bescheid einkommen; Augsburg schlug die Unterschrift gänzlich ab; ein Theil wollte erst die Schrift hören, nur ein kleiner Theil ließ sich auf die Sache ein¹. Augsburg verweigerte die Unterschrift, weil die Stadt sich durch einen Vertrag mit dem Bischof vor jedem Eingriff gesichert hatte, Nürnberg, weil es „das Papstthum bei sich in seinem Gebiete nicht mehr habe“. Nur Regensburg, Straßburg, auch Schweinfurt und Eisenach gaben ihre Zustimmung zu der Schrift², die dann dem Kaiser überreicht wurde. Sie enthielt die beleidigendsten Ausdrücke gegen den katholischen Kaiser und die katholischen Mitstände. „Keiner Obrigkeit,“ hieß es darin, „weß Standes und Würden sie sei, gebühre es, der Menschen Gewissen zu verknüpfen und besonders mit darauf gesetzten Strafen von Annehmung der wahren Religion abzuhalten, auch sie zur Abgötterei und zum Unglauben zu dringen.“ Weil durch die verweigerte Aufhebung des Vorbehaltes „die Ehre göttlichen Namens und die reine unverfälschte Lehre des Evangeliums unterdrückt“ werde, so werde dadurch Gottes Zorn immer mehr wider die deutsche Nation gereizt, wie bereits schon jetzt „seiner göttlichen Allmächtigkeit Zorn durch des Erbfeindes tyrannische Einfälle und gräuliche Gewalt, auch andere Strafen wohl zu spüren gewesen“. Was sie, die Stände der wahren Religion, begehrt, sei fürnehmlich den Ständen der andern Religion zum Besten gemeint, denn „den Geistlichen seien mit ihren Verstrickungen und Pflichten, womit sie dem Papste verwandt und zugethan, Hände und Füße

¹ * Bericht Daniel's zum Jungen vom 13. Mai 1559 in den Reichstagsacten 87 fol. 88—89.

² Kludhorn, Briefe 1, 66—67.

gebunden¹, sie müßten bei Religionsverhandlungen ,ihrem eigenen Gewissen zuwider¹ votiren¹.

Ein herberer Angriff gegen die Ehre des Kaisers und der katholischen Stände, als er in dieser Schrift enthalten, ließ sich kaum erdenken. Aber die Katholiken waren solcher Angriffe gewohnt. Die geistlichen Stände protestirten gegen den schmählischen Satz, daß durch die katholische Lehre die Menschen zu Abgötterei und Unglauben gedrungen würden, und gegen die schmählische Unterstellung, daß sie in Religionsfachen aus Furcht wider ihr Gewissen ihre Stimme abgäben². Der Kaiser erwiderte ruhig: er befinde, daß dieser neu erweckte Streit fast auf die Substanz der katholischen Religion gezogen werden wolle. Er sei bei dieser Religion geblieben, in welcher er geboren und erzogen worden, die er von seinen frommen Eltern und Vorgehern gelernt, und nicht allein von seinen Voreltern, sondern auch von viel hundert Jahren her von seinen Vorfahren am Reich, bei denen die deutsche Nation jedesmal in großen Ehren, Reputation und Wohlfahrt, auch in christlicher Zucht, Gottseligkeit und Einigkeit des Glaubens gestanden sei. Dabei gedente er, unangesehen alle Widerwärtigkeiten, die ihm darob zustehen möchten, bis in seine Grube zu verharren. Er werde von dem geistlichen Vorbehalte nicht abgehen, so wenig er seine eigene Religion für eine Abgötterei und für eine falsche Religion halte, durch welche alle christliche Reformation und Einigkeit des Glaubens, auch alles Glück und Heil verhindert würde. Da der Vorbehalt die Stände Augsburger Confession, wie sie selbst bekannt, nicht betreffe, auch nicht auf ihrer Verantwortung stehe, sondern allein die katholischen Stände angehe, so möchten sie die Sache gutwillig beruhen lassen und lediglich seiner, des Kaisers, Verantwortung anheimstellen, um so mehr, als sie sich früher beim Abschluß des Religionsfriedens ausdrücklich erboten, ihm darin nicht einzugreifen, noch Form oder Maß zu geben³.

Gegen diese kaiserliche Schrift reichten die Antragsteller eine Replik ein, über welche die protestantischen Städteboten sich auf das Ernstlichste beschwerten. Ihre erste Beschweruß, erklärten diese, bestehe darin, daß ,die höheren Stände⁴ sich herausnahmen, in Religionsfachen den Städten dermaßen vorzugreifen⁴, als ob dieselben schuldig seien, Alles, was jene beschlössen, ohne Widerrede anzunehmen. Eine weitere Beschweruß sei ,die Schärfe der Schrift, die ihren Oberen bei dem Kaiser nicht verantwortlich sein wolle⁴. Wenn die kurfürstlichen Rätthe fürder in Religionsfachen ohne Erfordern der Städte berathschlagen würden, ,so würden diese nicht darenin willigen⁴. Die Schärfe der Worte sei zu mildern. ,Aber man hat Nichts bei ihnen erhalten können,⁴ klagte der Frankfurter Abgeordnete, ,vielmehr haben

¹ bei Erstenberger 83 b—87.

² Buchholz 7, 449.

³ bei Erstenberger 87 b—89.

sie erklärt: wenn die Rätthe des Kurfürsten von Sachsen den Befehl ihres Herrn eher erhalten hätten, so wären sie Willens gewesen, die Schriften viel schärfer und spitziger zu stellen.¹ „Sie haben sich,“ fährt der Gesandte fort, „viel unnützer Reden wider die Städte vernehmen lassen: wenn die Verordneten jetzt schon in solcher Furcht seien, den Kaiser zu erzürnen, was sie denn thun wollten, so es zum Abschied kommen sollte und würde, denn dann erst würden die rechten Rüsse zu beißen sein.“ Man hat uns in dieser Sache also übereilt, daß wir uns nicht nothdürftiglich unterreden konnten.²

Wie die Städte Augsburger Confession, mit Ausnahme weniger, nicht gesonnen waren, zu Gunsten der Fürsten und Herren die Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes zu befürworten, so zeigten sich diese vorläufig noch nicht geneigt, um eine „Erläuterung“ des Religionsfriedens beim Kaiser einzukommen zu Gunsten der confessionell gemischten Städte, in welchen diesem Frieden gemäß „beide Religionen geduldet werden sollten“. Die protestantischen Obrigkeiten solcher Städte sahen es für „eine Bestridung ihrer Gewissen“ an, die Ausübung des katholischen Cultus innerhalb ihrer Mauern gestatten zu müssen. Da allen anderen weltlichen Ständen, sagte der Rath zu Frankfurt schon im Jahre 1556 in der Instruction für seinen Gesandten am Regensburger Tag, im Religionsfrieden freigestellt sei, die Religion innerhalb ihres Gebietes nach Gefallen einzurichten, so bestehe eine merklliche Ungleichheit darin, daß die Städte die papistischen Mißbräuche neben der wahren Religion zu gedulden genöthigt seien. Dieß sei höchst beschwerlich „nicht allein in Betrachtung des ärgerlichen und unchristlichen Gräuels“, den die Städte vor Augen sehen müßten, sondern auch wegen der widerwärtigen und zwiespaltigen Lehre und allerhand gefährlichen Unraths, der daraus erfolgen könne. Der Gesandte sollte bei den anderen Städteboten und bei den Kurfürsten und Fürsten dahin arbeiten, daß diese Beschränkung der Religionsfreiheit der Städte instänftig beseitigt werde³. Am 11. Mai 1559 wiederholte der Rath seine Anforderung und hoffte um so mehr auf guten Erfolg, „weil man jetzt“, schrieb er, „drei weltliche Kurfürsten unserer Religion hat, so der Sache wohl geneigt sind“⁴. Die städtischen Abgeordneten brachten ihr „nothgedrungenes“ Ansuchen den confessionsverwandten Ständen vor, aber unter diesen wollte nur Kurfürst Friedrich von der Pfalz dafür thätig sein, daß die Städte in Zukunft nicht mehr gehalten würden, gegen ihre katholischen Bürger Duldung zu üben. Aus „Gewissenspflicht“ wollte er die Katholiken von dieser Duldung ausgeschlossen haben. „Schon sein Vorfahre Otto Heinrich,“ versicherte er den städtischen Abgeordneten, „sei bedacht gewesen, dahin zu arbeiten, daß die

¹ * Bericht Daniel's zum Jungen vom 15. Juni 1559, in den Reichstagsacten 67 fol. 52.

² * Reichstagsacten 66 b fol. 14—21.

³ * Reichstagsacten 67 fol. 27 b.

Jaussen, deutsche Geschichte. IV. 1.—12. Aufl.

Städte, so beiderlei Religionen bei ihnen dulden müßten, solcher Beschwerung erledigt werden möchten. Nun wäre er nicht weniger als sein Vorfahre gesinnt, ihr Gewissen hierin zu bewahren und dahin mit allem Fleiß helfen zu denken, damit die Städte des Papstthums enthoben sein möchten: ein solches Ansuchen sollte an den Kaiser gerichtet werden. „Als aber die Umfrage geschehen, habe ich,“ berichtete der Frankfurter Abgeordnete am 8. Juli, „Remanden vermerkt, der sich dervwegen mit Sr. kurfürstlichen Gnaden vergleichen wollte.“¹

In dem Abschiede des Augsburger Tages wurde der Religionsfriede unverändert bestätigt, jedoch die wesentlichsten Bestimmungen desselben standen „nach wie vor nur auf dem Papier“. Der geistliche Vorbehalt wurde nicht aufgehoben, aber er hinderte, wie die katholischen Stände klagten, die protestantischen Fürsten nicht, „ein Bisthum nach dem andern in ihre Religion und ihre Familien zu ziehen und durch feile gefügige Werkzeuge oder mit Gewalt sich in den Besitz der Bisthümer zu setzen“². So hatte Kurfürst August von Sachsen, der „auf Reichstagen mit dem Vorbehalt keinen großen Lärmen angerichtet“ wissen wollte, weil „man ihn eher bescheidenlich und mit christlichen Mitteln umgehen möchte“, bereits das Bisthum Meissen mit solch „christlichen Mitteln“ so gut „wie incorporirt“. Der Meißener Domherr Johann von Haugwitz hatte vor seiner Erhebung auf den bischöflichen Stuhl als „gefügiges Werkzeug“ in einem geheimen Vertrage mit dem Kurfürsten auf die Reichsunmittelbarkeit des Stiftes verzichtet und „in Ansehung der geistlichen Amtsführung“ versprochen, er wolle „die wahrhaftige christliche Religion“, wie sie jetzt in den kurfürstlichen Landen gehalten werde, im ganzen Stifte Meissen, wo solche Religion noch nicht vorhanden, in eigener Person, so viel ihm immer möglich, „pflanzen, anrichten und dabei bleiben“. Um aber wirklich gewählt zu werden, legte derselbe christliche Domherr, den Statuten des Stiftes gemäß, den feierlichen Eid ab, daß er „die ihm anvertraute Heerde in der katholischen Religion weiden und erhalten, kein Besitzthum noch Privilegium des Stiftes verloren gehen lassen, und seinen Oberen, insbesondere dem Papst, ehrfurchtsvollen Gehorsam leisten wolle“. Er stellte einem Abgeordneten ausgedehnte Vollmacht aus, in seinem Namen dem Papste den Eid der Treue zu schwören und die päpstliche Bestätigung seiner Wahl nachzusuchen³. Er erhielt diese Bestätigung, resignirte später zu Gunsten des Kurfürsten August von Sachsen und lachte und spottete darüber, daß er drei

¹ * Reichstagsacten 87 fol. 63.

² Aufzeichnung in den S. 77 Note 1 angeführten Reichshandlungen von 1568 fol. 21. ³ Richter, Verdienste 54—60.

Todsünden begangen, welche ihm der Papst nimmermehr vergeben werde, nämlich: daß er Protestant geworden, daß er geheirathet und noch dazu gegen alles Eherecht der römischen Kirche eine nahe Verwandte geheirathet habe¹. Trotz des Religionsfriedens ging das Bisthum Meissen der katholischen Kirche und dem Reiche an den Kurfürsten verloren. Auch der Bisthümer Naumburg und Merseburg mußte sich derselbe zu bemächtigen; die protestantischen Stände selbst wiesen einmal darauf hin, daß Sachsen das Bisthum Naumburg den ausdrücklichen Bestimmungen des Religionsfriedens zuwider sich angeeignet habe². Außer den Bisthümern Meissen, Naumburg und Merseburg wurden die Erzbisthümer Magdeburg und Bremen, die Bisthümer Havelberg, Brandenburg, Lebus, Cammin, Schwerin, Verden, Lübeck, Osnabrück, Ratzeburg, Halberstadt und Minden nach und nach der Kirche entzogen und alles Katholische oder, wie der gewöhnliche Ausdruck lautete, aller „papistischer abgöttischer Gräuel aus strengem göttlichem Befehl allerwärts ausgelöscht“. Die katholischen Stände mußten sich dawider mit Rechtsverwahrungen begnügen. Weder sie noch der Kaiser besaßen die Macht, dem Vordringen des Protestantismus ernstlichen Widerstand zu leisten. Gleichwohl wurden sie von Seiten der protestantischen Stände fortwährend der Verletzung „des heilig beschworenen Religionsfriedens“ bezichtigt und „unsäglichcr Anschläge und Praktiken wider den Bestand der Augsburgerischen Confessionsverwandten“ für schuldig erklärt.

Schon auf dem Augsburger Reichstage vom Jahre 1559 sagten die katholischen Stände in einer Beschwerdeschrift: wenn nicht den fortwährenden, den Bestimmungen des Religionsfriedens stracks zuwiderlaufenden Eingriffen der protestirenden Stände durch geeignete Mittel und die gebührende Hülfe des Kammergerichtes abgeholfen werden könne, so werde „der aufgerichtete Friede zu nichts Anderm dienlich sein, als zur völligen Auslöschung der wahren katholischen Religion“: aber gerade auf diese Auslöschung sei das eigentliche „Bornehmen“ der Augsburgerischen-Confessionsverwandten Stände und ihrer Zugewandten gerichtet, wie dieß „zum Theil aus Abschieden etlicher ihrer Versammlungen zu verstehen, und auf dem jüngst gehaltenen Colloquium zu Worms von ihren Verordneten ausdrücklich erklärt worden“³.

Unter den Protestanten fehlte es nicht an Solchen, welche in offenem Krieg gegen die katholischen Stände losbrechen wollten und zu diesem Zwecke den Abschluß eines allgemeinen politischen Bündnisses der protestantischen Stände betrieben. Melancthon, darüber um Rath gefragt, sprach sich entschieden gegen ein solches Bündniß aus, hielt aber dasselbe auch nicht für möglich. Einen

¹ Richter, Verdienste 68.

² wie wir später noch erwähnen werden.

³ (Gravamina Catholicorum vom 10. Juli 1559, Abschrift in den Frankfurter Reichstagsacten 68 fol. 92—108.) Lehmann 89.

Krieg anzufangen wider den aufgerichteten Religionsfrieden, den der Kaiser zu halten sich verpflichtet, sei, sagte er in einem Gutachten vom 18. December 1559, ein öffentliches Unrecht. „Und sind diese Argumente dagegen nichtig, daß Etliche sprechen: die Verfolger unserer Kirche werden nicht halten, darum muß man fürkommen, item: Niemand darf den ersten Schlag erwarten, und dergleichen unruhiger und verzagter Leute aufrührische Reden.“ Nothwendige Gegenwehr gegen unrechte Vergewaltigung sei allerdings erlaubt, aber die durch Erb-einigung verbundenen Häuser Sachsen, Brandenburg und Hessen bedürften zur Vertheidigung nicht neuer und fremder Bündnisse. „So verstehe ich auch nicht, was sie für neue Bündnisse machen wollen. Denn ich achte, daß die Städte in Sachsen, Schwaben und am Rhein so viel im vorigen,“ nämlich im schmalkaldischen, „Krieg gelernt haben, daß sie der Religion halber keine Verbündnisse machen werden; achte auch, daß Pommern, der Herzog zu Lüneburg, die Fürsten zu Anhalt zu keinem Bündniß sich bereden lassen.“ Auch sei „die Fährlichkeit zu betrachten, so ein stark Bündniß gemacht wäre, möchten einer oder zwei einen unnöthigen Krieg anfangen und müßten hernach die Anderen folgen, ob man gleich hätte mögen stille sitzen. Nun sind Etliche, die diesen Anfang gering achten, so doch zu besorgen, so ein Krieg würde, daß das ganze teutsche Reich geändert würde, und würden sich die Kur- und Fürsten hernach selbst durch einander schlagen, und sich an fremde Herrschaft hängen, Etliche an Frankreich, Etliche an Burgund, Etliche an den Türken. Und in Summa, es ist dieser Sache kein Ende zu sehen. Man bedenke doch den vorigen Krieg im 1547. Jahre, wenn Gott nicht ein solch gnädig Ende gegeben hätte, was erfolgt wäre. Denn so diese Herren: Sachsen, Württemberg und Hessen Sieg gehabt hätten, wären sie gewißlich selbst in einander gefallen, und wäre ganz eine grausame Zerstörung und Veränderung in Teutschland gefolgt, die Gott gnädiglich dieser Zeit abgewendet hat. Ueber das Alles, so sind die Kur- und Fürsten und Städte also mancherlei Weise uneinig, daß ich nicht gedenken kann, daß sie Bündnisse mit einander machen können, werden sich auch keiner Hauptmannschaft vergleichen können. Es wird keiner den andern stärken wollen; es wird auch keiner dem andern das Geld in die Hand kommen lassen, wie im vorigen Krieg die Herren klagten: einer brächte mehr Geld zu sich denn der andere.“¹

Die mancherlei politischen Zwistigkeiten, sowie das wechselseitige Mißtrauen und die Mißgunst zwischen den protestantischen Ständen, vor Allem aber die von Jahr zu Jahr zunehmenden erbitterten Streitigkeiten der verschiedenen Secten unter einander lähmten die Angriffskraft des Protestantismus und trugen am meisten dazu bei, daß der offene, aus religiösen Beweggründen oder nur im Namen der Religion geführte Krieg, dessen Ausbruch

¹ Corp. Reform. 9, 987—989.

Viele schon bald nach dem Abschluß des Augsburger Religionsfriedens befürchteten, in weitere Ferne geschoben wurde.

Aber sollten denn nicht, fragten nach wie vor manche protestantische Fürsten, die Streitigkeiten, unter den Bekennern des wahren reinen Evangeliums durch christliche friedliche Mittel geschlichtet werden und die evangelischen Herzen eines Sinnes wider das antichristliche abgöttische Papstthum vereinigt werden können? Landgraf Philipp von Hessen befürwortete während des Augsburger Reichstags zum Zwecke der Vereinigung die Abhaltung einer allgemeinen Synode sämtlicher evangelischen Stände, zu welcher auch die Zwinglianer aus der Schweiz berufen werden sollten¹. Herzog Christoph von Württemberg drang ebenfalls von Neuem auf eine „allgemeine evangelische Synode“, jedoch nur unter den Ständen der Augsburger Confession. Aber diese Stände, sagte Christoph's Haupttheologe Johann Brenz, dringend von der Synode abmahnend, würden sich nicht einmal über die Richter der Controversfragen einigen können: Jeder werde Richter sein, Keiner sich der Entscheidung der Uebrigen unterwerfen wollen; durch „haderische, zänkische, junge und hitzige Theologen“ würden die Controversen noch vermehrt werden². Gleich entschieden warnte Melanchthon, wie schon früher, vor einer Synode, weil „aus derselben mehr und größere Spaltung zu besorgen“. Viele Stände, schrieb er am 18. December 1559, an demselben Tage, an welchem er sein Gutachten wider ein politisches Bündniß zwischen den protestantischen Ständen abgab, „vornehmlich der Kurfürst von Brandenburg, die Herzoge von Lüneburg, Pommern und Preußen, die Fürsten von Anhalt, die Städte Nürnberg, Breslau, Lübeck, Lüneburg und andere“ würden zur Synode niemals Abgeordnete schicken. Wer solle die Synode ausschreiben? wer dieselbe leiten? wie solle der Proceß sein? welche Artikel sollten vorgetragen werden? Auch eine Gegensynode sei zu befürchten. Wenn man sage: „Man solle eine einträchtige Form zu lehren stellen, die bei Allen gehalten werde und darob sollen die Potentaten halten“, so sei das „eine Platonische Idee“. „Denn die Potentaten sind selbst unstät, und ist Nichts so eigentlich zu machen, da giftige Sophisten nicht ein Loch finden können, dagegen etwas zu tadeln.“ „Darum wollen die Kur- und Fürsten nicht also zuplagen und ein solch sorglich Werk unbedacht vornehmen.“³

¹ Reubeder, Neue Beiträge 1, 193.

² Brenzens Bedenken vom 18. Mai 1559 bei Sattler 4, Weil. No. 54. Das Bedenken schloß mit dem Distichon:

„Curando quaedam fieri pejora videmus
Vulnera, quas melius non tetigisse juvat.“

³ Corp. Reform. 9, 989—993.

VII. Melanchthon über die religiösen Streitigkeiten unter den Protestanten — dessen Tod im Jahre 1560 — die Flacianer im Herzogthum Sachsen.

Wie zahlreich die theologischen Streitigkeiten, wie erbittert und ergrimmt die Gemüther innerhalb der neuen Kirche geworden, konnte Niemand tiefer und schmerzlicher empfinden, als Melanchthon, der lange Jahre als das nächst Luther höchste evangelische Licht betrachtet und verehrt worden und nun in seinen letzten Lebensjahren, von manchen seiner früheren Freunde und Anhänger, die sich als Luther's eigenste Schüler ausgaben, für einen obtrünnigen Mameluden, wohl gar für einen Satansknecht und für die eigentliche Pest der Kirche ausgeschrien wurde¹. Verlangten doch Flacius Illyricus und seine Genossen Melanchthon's öffentliche Verurtheilung als Ketzer und Fälscher der Augsburgerischen Confession. Die Bekenntnistreue der Wittenberger, sagte Flacius, wohne mit Lannhäuser im Venusberg². Die Angriffe wurden, so zahlreich und wüthig, daß Melanchthon kein Bedenken trug, im Jahre 1558 in einem Briefe an den Landgrafen Philipp von Hessen seine lutherischen Gegner als abgöttische und sophistische Bluthunde zu bezeichnen. Unaufhörlich klagte er über die allgemeine Zerrissenheit, „die Raserei der Gemüther“, „die lainiſche Bitterkeit des Hasses“. Wenn er auch, sagte er mehrmals in seinen Briefen, so viele Thränen vergießen könnte, als die angeschwollene Elbe Wasser vorbeiführe, so würde er seinen Schmerz doch nicht ausweinen können³. Der Zustand der neuen Kirche erschien ihm hoffnungslos. „Was soll ich schreiben,“ klagte er seinem Freund Hardenberg, „da ich unfähig bin, irgend Etwas anzugeben, was zur Heilung der Zerrissenheit dienen könnte.“⁴

¹ Schreiben aus Wittenberg vom 23. August 1559, im: Erinnerungsblatt an Melanchthon (1780) S. 5.

² Wiffens 82.

³ Vergl. diese und noch viele ähnliche Aeußerungen bei Döllinger 1, 394 ff.

⁴ Corp. Reform. 8, 504. „Melanchthon,“ sagt Gillel 1, 83, „stand den Hößen, besonders dem churfürstlichen, zu nahe, um nicht die unlauteren und ganz fremdbartigen Interessen zu kennen, welche sich dieser kirchlichen Streitigkeiten als Hebel für ihre Zwecke bedienten. Er sah, wie der persönliche und der Parteilhas mindestens ebenso viel that, als der Eifer für die lautere Lehre. Vor Allem mußte ihn die entfittlichende und die

Da Melancthon selbst seine dogmatischen Ansichten im Laufe der Jahre in wesentlichen Punkten verändert hatte, vor Allem bezüglich der Freiheit des menschlichen Willens und der Lehre von der wirklichen Gegenwart Christi im Abendmahl, so wäre von ihm eine größere Nachsicht gegen die Lehrmeinungen Anderer wohl zu erwarten gewesen. Aber mit zunehmendem Alter wurde er, wie seine Gegner ihm mit Recht vorwerfen konnten, in der Hitze des Kampfes immer herber und rücksichtsloser gegen Andere. Er drohte mit göttlichen Strafgerichten, wenn die Obrigkeit nicht auf das Strengste die Urheber gottloser Dogmen bestrafe: er forderte immer von Neuem die Ausrottung der Wiedertäufer, er belobte die Verbrennung Serbet's, er billigte die Hinrichtung eines Osiandristen, welcher behauptet hatte, das Blut Christi könne nicht unsere Gerechtigkeit sein; er machte es der Obrigkeit zur Pflicht, den Theobald Hammer öffentlich hinrichten zu lassen, weil dieser sich dahin ausgesprochen hatte, daß auch die Heiden selig werden könnten. Alle Schwentkeldianer wollte er durch die Strenge der Fürsten zu Paaren getrieben wissen; selbst seine theologischen Gegner Augsbургischer Confession, welche den Glauben allein und nicht auch ‚den neuen Gehorsam‘ als nothwendig zur Seligkeit annahmen, sollten von der weltlichen Behörde mit Leibesstrafen belegt werden¹.

‚Der Zorn,‘ sagte er, ‚die Sorge und die große Arbeit fressen mir mein Leben hinweg.² ‚Das sittliche Verderben‘, das in Folge der allgemeinen religiösen Anarchie ‚immer tiefer einstraß‘, erfüllte seine Seele ‚mit immer tieferm Kummer‘. ‚Bei den Meisten,‘ schrieb er im Jahre 1558, ‚ist die Ungebundenheit so groß, daß sie gar keine Schranke der Zucht ertragen. Während sie sich einbilden, sie haben den Glauben und seien lebendige Glieder der Kirche, leben sie in Sicherheit und cyclopischer Wildheit dahin und fallen dem Teufel zu, der sie zu Ehebruch, Mord und anderen abscheulichen Schandthaten anreizt. Dieser furchtbaren Verkommenheit, entsetzlichen Frechheit und cyclopischen Wildheit werden, wenn wir es nicht durch ernstliche Besserung unserer Sitten ändern, traurige und schreckliche Strafen folgen. Schon wüthen allgemeine Heimsuchungen vor unseren Augen: ihr seht ja die inneren

Kirche in ihrem innersten Kern und Wesen mit Fäulniß und Verderben bedrohende Einwirkung dieser Streitigkeiten auf die Gesinnung erschrecken, welcher schließlich jedes Mittel recht war, bot es nur eine Waffe zum Verderben des Gegners. Welche Zeit kann reicher gewesen sein an schmähhchem Mißbrauch des Vertrauens, an rücksichem Belauern des unbewachten Wortes, an rohem Frevel wider Recht und Sitte, als diese Jahre des Kampfes um eine reine, unverfälschte Lehre! Unterschlagene Briefe, verrätherische Mittheilungen arglos aufgenommener Hausgenossen, literarischer Raub waren nicht vermähte Waffen.⁴

¹ Corp. Reform. 8, 523 und 9, 125. 133. 579. 798.

² Der Wittenberger Professoren kurzer Bericht 22. Vergl. Döllinger 1, 404.

Kriege, die Zerrüttung des gemeinen Wesens und eine große Menge Elends schon über uns kommen.¹ Gott werde, fürchtete er, diese Länder mit noch viel größeren Strafen heimsuchen, weil der Zügellosigkeit, Widerspenstigkeit und ausgefuchten Bosheit der Jugend gar kein Maß mehr ist.²

Bei dieser überaus traurigen Verwirrung der Kirche³ sehnte er sich seit Jahren, von dieser Welt zu scheiden⁴. Als er im Jahre 1560 erkrankte, wollte er kaum mehr auf Genesung hoffen: eine Sonnenfinsterniß und die Conjunction von Saturn und Mars schienen ihm auf sein baldiges Ende zu deuten⁵. Froh, „aus diesem sophistischen Sæculum erlöst zu werden“, starb er in Wittenberg am 19. April 1560. Ein Anschlag des Vicerectors der Universität verkündete, in welch' schweren Kümmernissen aller Art er sein Leben hingebracht hatte⁶.

Nicht ohne Grund hatte Melanchthon über die zuchtlos gewordene Jugend geklagt. Wenige Monate nach seinem Tode mußte die Universität das „abscheuliche Verbrechen“ rügen, daß ein Haufe tumultuirender Studenten „des theuersten Lehrers Haus“, in welchem dessen Tochtermann Caspar Peucer, damals Rector der Hochschule, wohnte, während der Nacht erstürmt, alle Fenster zertrümmert, die Wände eingebrochen habe⁷. Die Wuth der theologischen Gegner des Verstorbenen kannte keine Grenze mehr. „Schon wieder sind einige Schriften gegen Melanchthon herausgekommen“, schrieb Camerarius im Januar 1561 an den Herzog Albrecht von Preußen, „und ich trage große Besorgniß, wo es mit dieser übermüthigen Frechheit noch hinaus will und

¹ Vergl. Döllinger 1, 403.

² Corp. Reform. 8, 674. 832.

³ Schmidt, Melanchthon 682.

⁴ „Aerumnosam vitam egit in perpetuis laboribus, fatigationibus, addictionibus, exagitationibus, criminationibus, insidiis et morsibus, quibus a summis, infimis, exteris, indigenis, hostibus et discipulis sine fine et modo impetitus et laceratus est.“ Strobel, Neue Beiträge 1^b, 108.

⁵ „... facinus perpetratum cum contumelia scelerate adversus piae sanctaeque memoriae carissimum praeceptorem nostrum et ejus honestissimam familiam.“ Strobel, Neue Beiträge 1^b, 106—108. Wie weit die Wuth der Feinde Melanchthon's ging, vergl. Strobel 1^a, 174—176. Der Wittenberger Professor Paul Eber sagt in der Vorrede zu Melanchthon's Comment. ep. ad Corinth.: „qui quasi parum a suis alumnis et discipulis esset flagellatus dum viveret, etiam mortuus conquiescere non potest, quin ex iis, quibuscum non modo publice doctrinam, sed privatim etiam quae habuit et potuit consilia et secreta sua communicavit, quibus etiam cor suum, si licuisset, ex pectore exemptum impertivisset, aliqui in exangue corpus sepulti saeviant, vindictae studio tanto et acerbitate tanta, ut credam, si coram ipsis miserum et jam putrescens cadaver Philippi expositum sit, eos dentibus more canum irrulturos, et frustulatim carnem ejus laceraturos esse.“ Camerarius schließt seine Lebensbeschreibung Melanchthon's mit den Worten: „Tota farrago hujus libri, quid aliud complectitur, quam curas, labores, sollicitudines, dolores, denique miseras Ph. Melanchthonis.“

welch ein Ende es nehmen wird mit den Zänkereien und Streithändeln, wodurch schon aller der Friede vercheucht ist, den Gottes Sohn verliehen hat.¹

Als die „vornehmsten Streittheologen göttlichen Zornes“ erwießen sich die Flacianer an der Universität Jena, die fortwährend „mit Donnern und Blitzen die allein reine Lehre Luthers aufrechterhalten“ und „das satanische Unkraut“ des Melanchthonianismus ausreuten wollten. Das Gift der Sacramentirerei, sagten sie, bringe in der Pfalz, Hessen, Württemberg und andernwärts immer weiter vor; der Adiaphorismus sei der Urheber alles gegenwärtigen Verderbens, das Thier der Apocalypse, die Phäne, welche ganz Deutschland wieder unter die Gewalt des Antichristes bringen werde. Es sei Pflicht der Obrigkeit und des ganzen Volkes, denselben auszurotten und die Unbußfertigen, auch wenn sie Engel oder die vornehmsten Apostel seien, mit dem Anathem zu belegen. Nur weil die Obrigkeit die Reher nicht mit dem Banne belegt und bestraft habe, seien so viele Secten und Corruptelen eingeschlichen. Auf einer Synode müßten die Lehrer der Kirche die Streitfragen entscheiden und darauf die Fürsten allen satanischen Sauerteig aus der Kirche wegschaffen². Als „Lehrer der Kirche“ wollten die Flacianer sich allein betrachtet wissen.

Bei dem Herzog Johann Friedrich von Sachsen standen sie noch immer in höchster Gunst. Flacius wurde am Hofe auf den Händen getragen und sollte auf Befehl des Herzogs als Obersuperintendent aller Superintendents, Pfarrer und Kirchendiener jeder Neuerung wehren³. Der von den Flacianern als Teufelswerk verfluchte Frankfurter Receß blieb auch dem Herzog „zum Außersitzen verhaßt“: er könne darüber, schrieb Johann Friedrich am 8. Juli 1559 an Philipp von Hessen, seine Meinung nicht ändern, denn er könne nicht zugeben, daß Gott die Ehre genommen und dem Teufel gegeben werde⁴.

Inzwischen waren in Jena selbst und im ganzen Herzogthum „zum höchsten Mergerniß des Volkes böse Religionshändel“ ausgebrochen. Der jenaische Theologe Victorin Strigel, mit Flacius in Streit, hatte beim Herzog eine Vorstellung wider „das Confutationsbuch“ eingereicht, weil es falsche Behauptungen aufstelle. „Mit Unrecht sei darin der Satz, daß das Evangelium eine Predigt der Buße und Vergebung der Sünden sei, verdammt, und Reue und Erkenntniß der Sünden für ein todtes Werk des Gesetzes erklärt worden. Wenn Flacius alle Mitwirkung des Willens zur Belehrung verwerfe, und

¹ Boigt, Briefwechsel 132.

² bei Heppe, Gesch. des Protestantismus 1, Beil. 84, 114—120.

³ Wilkens 107.

⁴ bei Neubeder, Neue Beiträge 1, 199.

die Gewalt des heiligen Geistes auch über den Widerstrebenden behauptete, so widerspreche dieß dem achtzehnten Artikel der Augsburgerischen Confession, welcher lehre, daß die Gerechtigkeit in uns gewirkt werde, wenn wir dem Worte beipflichten.¹ Strigel bat den Herzog, sein Gewissen durch das Confutationsbuch nicht binden zu wollen, sondern ihn bei dem schlechten Catechismo² bleiben zu lassen³. Der Herzog wollte in dieser Vorstellung Ketzerei und zugleich Rebellion erkennen. Am 24. März 1559 erließ er einen Verhaftbefehl gegen Strigel und dessen Freund Hugel, Superintendenten zu Jena. „Am heiligen Ostertage,“ schrieb Justus Jonas der Jüngere an Herzog Albrecht von Preußen, „hat man an die hundert Hadenbüchsen, desgleichen an fünfzig oder sechzig Pferde in Weimar sich rüsten lassen, und zwischen zwei und drei Uhr in der Nacht in Jena hereingelassen. Sie haben dem Victorinus mit großem Ungestüm die Thüre mit Aexten und Zimmerbeilen aufgehauen und zu ihm, der sammt seiner Hausfrau im Hemde herabgelaufen, gesagt: wir sind da und wollen dich losen Bösewicht dahin führen, wohin du gehörst; dem armen erschrockenen Weib, das Zeter und Mordio angefangen zu schreien, hat einer aus der Judaskrotte eine Zündbüchse vor den Leib gehalten und gesagt: Schweig, du Pfaffenhure oder ich will eine Kugel durch dich schießen.“⁴ Strigel und Hugel wurden dann, wie man Dieben und Mördern thut, weggeführt, halbnacht auf einen Wagen gesetzt und unter Mißhandlungen zuerst nach der Leuchtenburg, dann nach dem Grimmenstein gebracht. Auch ein angesehenener Bürger zu Weimar, der sich gegen das Confutationsbuch gedüßert haben sollte, wurde in Ketten gelegt. Auf Verwendung mehrerer protestantischer Fürsten erhielten Strigel und Hugel im September ihre Freiheit wieder, nachdem sie sich verpflichtet, über das Confutationsbuch nicht zu streiten und Jena nicht eher zu verlassen, bis sie die ihnen vorzulegenden Klagepunkte erledigt haben würden. An Hugel's Stelle wurde der Diaconus Winter zum Superintendenten ernannt und dieser excommunicirte, im Einverständniß mit den Theologie-Professoren Simon Musäus und Johann Wigand, die beiden Laien-Professoren Wesenbeck und Dürfeld, weil sie falscher Lehre verdächtig und Freunde Strigel's seien. Auch andere Mitglieder der Universität, Rathsherrn, Bürger und Bürgerinnen verfielen als Freunde Strigel's der Excommunication⁵. Zu Luther's Zeiten, schrieb Wesenbeck an den Herzog, habe man in Wittenberg sogar „Schinder und Papisten“ als Taufpaten zugelassen, jetzt weise man ihn zurück, obgleich er ein Anhänger der Augsburgerischen Confession sei⁶. Unter den Studirenden und den Bürgern Jena's entstanden

¹ Salig 8, 480.

² Mitgetheilt von Voigt, in Raumer's Histor. Taschenbuch 1831 S. 289. 290.

³ Müller, Staatscabinet 1, 134.

⁴ Salig 8, 588.

„giftige Parteiungen“. Wesenbed wurde von Studenten öffentlich beschimpft und klagte, daß er sich als Gebannter in Lebensgefahr befinde¹. Dagegen klagten Winter und seine Diaconen dem Herzog, den sie „Gottes Statthalter“ nannten, sie seien wegen ihrer Anhänglichkeit an die reine Lehre vor ihren „blutdürstigen und cainischen Widersachern Leibs und Lebens nicht sicher“, das Confutationsbuch des Herzogs werde ein „Lügenbuch“ heißen².

Zur Schlichtung der Streitigkeiten ließ der Herzog im August 1560 in Weimar eine Disputation zwischen Flacius und Strigel abhalten, bei welcher halb Jena sich einfand. In dreizehn Sitzungen „erbozten sich die Disputanten“ in Gegenwart Johann Friedrich's über die Lehre von der Erbsünde und dem freien Willen. Flacius bestritt alle Willensfreiheit und stellte die Behauptung auf, daß die Erbsünde nicht allein eine Eigenschaft der menschlichen Natur sei, sondern für die Substanz oder das Wesen derselben gehalten werden müsse. „Der Mensch sei in geistlichen Dingen nicht bloß wie ein Block oder eine Statue, sondern noch elender als diese“; denn ein Block oder eine Statue beleidige und hasse Gott nicht. Er sei elender „als der Mond, denn dieser nehme das Licht an, der Mensch aber sei ganz für das Gute abgestorben, durch die Erbsünde sei in ihm das Ebenbild Gottes in das Ebenbild des Teufels verwandelt worden“. Alle psychologischen und anthropologischen Gründe, welche Strigel dagegen vorbrachte, wurden von Flacius damit zurückgewiesen: diese Gründe seien aus der Philosophie, aus der in göttlichen Dingen völlig blinden Vernunft hergenommen; die abscheuliche Bestie, die Vernunft, müsse, wie Luther treffend gesagt, todtgeschlagen und vertilgt werden. Behauptete Strigel: der heilige Geist sei im Menschen nicht wie in einem Block wirksam, eine gewisse Synergie müsse dem Willen des Menschen zugeschrieben werden, denn in zahlreichen Bibelstellen würden an dessen Willensthätigkeit Zumuthungen und Ermahnungen gerichtet, so entgegnete Flacius mit Luther: von biblischen Geboten oder Ermahnungen dürfe kein Schluß auf das Können gemacht werden. Nach der dreizehnten Sitzung gab der Herzog den Befehl: die Disputation solle um vieler Ursachen willen für jezt geschlossen, nächstens aber fortgesetzt und zu Ende geführt werden. Während Strigel nicht von seiner Ansicht abzubringen war, „saß ihm auch der Henker auf dem Nacken“, blieb Flacius bei seinem Satze: die Erbsünde sei die Substanz des gefallen Menschen. Denn wäre sie keine Substanz, sagte er, so müsse sie ein Accidens sein, durch ein Accidens werde aber keine Substanz corumpirt und doch gäben alle Lutheraner zu, daß die menschliche Substanz nicht mehr unverfehrt sei. Seitdem theilte man die Lutheraner in Substanzialisten und Accidentisten ein. Bald fragten sich die

¹ Müller, Staatscabinet 1, 51.

² Müller, Staatscabinet 1, 135—140.

Bergleute auf und um den Harz: „Bist du ein Occidenter, oder ein Substanzioner?“ und geriethen, je nachdem die Antwort ausfiel, oft in blutige Streitigkeiten ¹.

Am herzoglichen Hofe war seit der Weimarer Disputation das Ansehen der Glacianer im Sinken. Schröter, Johann Friedrich's einflußreicher Leibarzt, nannte den Glacius „einen Schelm und Bösewicht, dessen Schriften voll Lügen und Calumnien“ seien ². Auch der Kanzler Brüd neigte sich auf Strigel's Seite. Gegen die Glacianer wurden „Sprüche, Reime, Pasquilla, Carmina und Propositionen an Ratheber, Kirchen, Fleischbänke und Hausthüren geheftet: hingen sie alle, hieß es, an einem Strick, das wäre der Herren von Sachsen Glück“ ³. Die Glacianer ihrerseits betrachteten die Gegner als ein infernales Unkraut und nannten den Kanzler Brüd einen Teufelsboten, der Strigel zur Deckung seiner Schande gebrauche ⁴.

Auf Betreiben des Leibarztes und des Kanzlers beschloß der Herzog die Errichtung eines aus vier geistlichen und vier weltlichen Mitgliedern bestehenden Consistoriums, welches unter seinem Vorseye alle geistlichen Angelegenheiten entscheiden und allein zur Ausübung des Bannrechtes befugt sein sollte: keine Schrift eines Geistlichen oder Weltlichen dürfe eher zum Drucke ausgehen, bis sie die Censur des Consistoriums bestanden. Die Glacianer, von dieser geistlichen Behörde ausgeschlossen, reichten dem Herzog eine Beschwerdeschrift ein, in welcher sie ihm wegen seiner Eingriffe in kirchliche Dinge die schwersten Strafgerichte in Aussicht stellten: es könnte ihm ergehen wie Saul und Oza. Schon seien Ottern und Schlangen in großer Zahl auf die Obstbäume gekrochen; im Stadtgraben zu Weimar habe man Blut gesehen; die Störche seien aus der Stadt nach dem Galgen gezogen; man sehe Bienen mit türkischen Bunden: das Alles lasse großes bevorstehendes Unheil erwarten. Denn wie Gott die Verspottung und Mißhandlung seiner Knechte zu bestrafen pflege, das hätten die von Bären zerrissenen vierzig Knaben von Bethel erfahren, und die Hauptleute mit ihren Schaaren, auf welche Feuer vom Himmel gefallen sei ⁵.

Solche „pfäffische Inquisitionsversuche“ machten Johann Friedrich geneigt zu „kirchlichen Ausgleichungen“ mit den anderen protestantischen Fürsten auf einem zu berufenden Fürstenconvente.

Kurfürst Friedrich von der Pfalz und Herzog Christoph von Württemberg erachteten eine Vereinigung der Augsburgerischen Confessionsverwandten

¹ Ueber das Gesagte vergl. Salig 8, 588—615. Döllinger 3, 444—449. Möhler, Neue Untersuchungen 45 ff.

² Salig 8, 629. ³ Willens 111—112.

⁴ Vergl. das Gedicht bei Weller 2, 38—42.

⁵ Salig 8, 636—639.

in kirchlichen wie in politischen Angelegenheiten für um so dringender geboten, weil nach der Thronbesteigung des Papstes Pius IV. im December 1559 ein freundliches Verhältniß zwischen dem päpstlichen und dem kaiserlichen Hofe eingetreten war und der Papst mit dem Kaiser und den katholischen Reichsständen über die Abhaltung eines allgemeinen Concils verhandelte.

Diese Verhandlungen gewähren einen tiefen Einblick in die allgemeine politisch-kirchliche Lage, werden aber erst recht verständlich durch eine genauere Kenntniß der religiös-sittlichen Zustände in den kaiserlichen Erblanden und in den noch unter katholischer Obrigkeit stehenden Reichsgebieten.

VIII. Die religiös-sittliche Verwirrung in Oesterreich.

Wie allenthalben im Reich, so hatte auch in den kaiserlichen Erblanden das neue Evangelium von der Rechtfertigung allein durch den Glauben sehr zahlreiche Anhänger gefunden. ‚Die evangelische Freiheit, wie die neuen Prediger sie aufwerfen,‘ äußerte sich König Ferdinand einmal gegen den Franciscaner Egenolph, ‚ist ein gar sanftes Ruhelissen für unzählbare Menschen. Mit jeglichem Jahr hat die Menge hoher und niederer Standespersonen sich gemehrt, so es süß finden, daß man Kirchen- und Klostergüter einnehmen soll, daß der Christ Nichts mehr stiften, nicht mehr, als sie sagen, Gebete plärren, nicht mehr fasten soll, die Priesterbeichte als ein vermaledeites Gräuel fliehen soll, und keine Verrichtung guter Werke nothdürftig sei zur Seelen Seligkeit.‘¹

Seitdem der Wiener Bischof Georg Slattonia, ein halt- und kraftloser Mann, es zugelassen, daß der verheirathete Prediger Paul Speratus im Jahre 1522 auf der Kanzel bei St. Stephan gegen den Priestercölibat und die Verderblichkeit der Klostergelübde eiferte, die Mönche zum Austritt aus den Klöstern und zur Verehelichung aufforderte und Luther's Rechtfertigungslehre verkündigte, wurde der Abfall vom alten Glauben ‚eine öffentliche Sache, um so böser‘, sagte König Ferdinand, ‚als viel Unordnung, Ueppigkeit, Wohlleben, Concubinat, und ander Gebrechen und Sünden bei einem nicht kleinen Theil in der Priesterschaft, Klöstern und Conventen viel öffentlich Aergerniß im Volke‘ gab. ‚Mit diesem Allem‘ sei es, seitdem ‚die verführerischen Secten und Lehren tiefer eingerissen‘, fortwährend schlimmer geworden, so daß, ‚als vor Augen, die Guten in der Priesterschaft die Oberhand verloren, Gottesdienst und heilige Sacramente in Verachtung gerathen, schier gar keine Ordnung und Zucht mehr in Kraft, und das Volk von einem Jahr zum andern wilder, ungezügelter und viehischer sich gebehret‘².

Die Schriften Luther's und anderer Religionsneuerer wurden in Wien und anderwärts fleißig nachgedruckt und verbreitet; und Schmähschriften und Caricaturen gegen geistliche und weltliche Obrigkeit überflutheten das Volk. Unter dem Deckmantel ‚des lieben Evangeliums und der christlichen Freiheit‘

¹ Citirt in: Wider die sectirischen Rumohrmacher 3—4.

² s. vorige Note.

wurden auch in Oesterreich Lehren verkündet und ‚in Prag umgesetzt‘, welche alle bestehende Ordnung bedrohten. ‚Wer die Gottheit oder Menschheit Christi, dessen Geburt, Leiden, Auferstehen, Himmelfahrt mit freventlicher Rede, Predigt oder Schrift antaste oder verachte‘, heißt es in einem Mandate Ferdinand's vom 20. August 1527, verfalle dem Feuer; wer die Keinheit Mariens verachte, schände oder schmähe, sage und schreibe, sie sei wie jedes andere Weib und eine Todsjünderin gewesen, müßte an Leib, Leben oder Gut gestraft werden; ebenso wer ein Bild Christi am Kreuze oder Bilder der Heiligen zerstöre, verbrenne oder in Frevel entehre. Gegen Vielweiberei und gegen die Lehre, daß alle Dinge gemein seien und es keine Obrigkeit gebe, wurden die härtesten Strafen festgesetzt¹.

‚Je mehr,‘ sagt ein Zeitgenosse, ‚die Zeiten kriegerisch wurden und die Einfälle der Türken an Häufigkeit und Grausamkeit zunahmen und der Abfall vom Glauben bei Geistlichen und Weltlichen zunahm, um so mehr verfielen auch die Schulen. Da der geistliche Stand durch Predigen, unzählige Schmachlibelle und Pamphlschriften zusehends in größere Verachtung kam, so wurde großer Mangel an Priestern um und um in den Landen, selbst in Tyrol, allwo ehemals, bevor das vermeintliche neue Evangelium aufging und die Welt mit Rumohr erfüllte, die Priesterschaft in großer Achtung gestanden.‘² Der Bischof Georg von Brigen klagte im Jahre 1529, daß seit vier Jahren im ganzen Bisthum nicht mehr als zwei Priester sich hätten weihen lassen: wenn Gott nicht dazwischen sehe, werde man großen Mangel nicht allein an geschickten, sondern auch an ungeschickten Priestern haben³. Elf Jahre später erhob Bischof Christoph von Brigen seine Stimme noch lauter: zu statthafter Verrichtung des Gottesdienstes erleide er Mangel und Abgang an Priestern. ‚Und so wir schon zu Zeiten dieselben zu Weg bringen, sind fast der mehrere Theil ausgelaufene Mönche, so heut hie, morgen anderswo umzuwandern‘⁴; ein Theil der Priester sei ‚mit den neuen verführerischen Secten besetzt‘⁵. ‚Herr Gott,‘ schrieb Georg Kirchmair zum Jahre 1538 über ‚die Zerrüttungen‘ in der Brigener Priesterschaft, ‚wie waren die sieben Todsünden da so gar das tägliche Brod worden.‘⁶ ‚Aus Mangel an guten Priestern,‘ klagte der im Jahr 1533 zum Bischof der Wiener Diöcese ernannte Theologe Johann Faber, ein seeleneifriger Oberhirt, ‚geht Alles zu Grunde.‘ ‚Die Pfarren, Kirchen und Pfarrhöfe,‘ schrieb er an König Ferdinand, ‚sind von den Türken verbrannt, die Pfarrer sind erschlagen. Ich bin ein Bischof ohne Clerus. Die Oberen der Bettelorden in Wien kümmern sich nicht um den Bischof.‘

¹ Wiedemann 1, 25—47. Wider die sectirischen Rumohrmacher 9—12.

² Wider die sectirischen Rumohrmacher 15.

³ Sinnacher 7, 275—278.

⁴ Sinnacher 7, 303—304.

⁵ Sinnacher 7, 343—344.

⁶ Kirchmair 497.

Das Domcapitel, die Capitularen sollen unter dem Bischof stehen in geistlichen und weltlichen Dingen, allein sie wollen exempt und frei sein und der Bischof ist ihnen eine Null. Will er nicht eine Null sein, so muß er mit den Bettelmönchen, denen von Wien, der Universität und dem Domcapitel zanken und kriegen oder den Unrath stehen lassen. Ich habe gar keine Gewalt.¹ Der Wiener Bischof, beschwerte sich Faber's Nachfolger, Friedrich Kaulea, habe keine Jurisdiction über das Domcapitel, das sich wenig um den Gottesdienst kümmere, dessen weltliche Mitglieder durch unzuchtigen Wandel und ungehörliche Kleidung allgemeines Aergerniß gäben. Der Bischof habe auch nicht den geringsten Einfluß weder auf die gelehrten Anstalten, noch auf die Volksschulen: die Lehrer unterrichten, wie sie eben wollen, nur nicht im Sinne der katholischen Kirche; kaum ein oder anderer Geistlicher gehe aus den Wiener Schulen hervor, obgleich doch beiläufig sechshundert Scholaren und Studenten vorhanden: daher der Mangel an Priestern². „Die jungen Leute kümmern sich nicht um den Priesterstand,“ schrieb der Jesuit Peter Canisius im Jahre 1554 aus Wien, „aus der Universität sind, wie ich höre, in zwanzig Jahren kaum zwei Priester hervorgegangen. Die Pfarreien bleiben entweder unbeetzt oder in den Händen abtrünniger lasterhafter Menschen. Wenn Gott nicht viele Arbeiter hieher sendet, so werden die Leute, ich sage nicht Häretiker, sondern wie die unvernünftigen Thiere werden. Ich wundere mich, daß die Gutgesinnten noch nicht den Martertod haben sterben müssen.“³ Wien wird, schrieb er vier Jahre später, „von Tag zu Tag mehr ein zweites Wittenberg oder Genf. Deßhalb denken auch die Gutgesinnten an Flucht, besonders die aufrichtigen Katholiken am Hofe des Kaisers und der Königin.“⁴

Wie sehr die kirchlichen Revolutionsstürme auf den Verfall des Clerus einwirkten, ergibt sich aus einem Vergleich der Protokolle der Kirchen- und Klöstervisitationen, welche in den Jahren 1528, 1544, 1555 und später stattfanden. Bei jeder neuen Visitation zeigte sich die Zunahme der Verwirrung und Verwilderung in entsetzlichen Beispielen. „Das Klosterwesen und der Religiosenstand,“ meldeten die Visitatoren, „ist allen Menschen der Art fremd und siech geworden, daß Niemand in ein Kloster zu bewegen ist. Die Ordinarien, Provinziale, Vicare und Prälaten sind der Art erkaltet, daß sie sich des Schadens gar nicht annehmen, weder Rath noch Hülfe suchen, und es nicht einmal gern sehen, wenn den Klöstern geholfen würde.“ Der Welt-

¹ Wiebemann 2, 2—3.

² Kaulea's Beschwerbeschrist, mitgetheilt von Sebastian Brunner in den Studien und Mittheilungen aus dem Benedictiner- und Cistercienser-Orden, Jahrg. 3, Heft 8, 162—164.

³ * An Pater Johann Polanco in Rom am 5. Januar 1554. Vergl. oben S. 27 Note 1.

⁴ * An Lainez am 30. September 1558.

clerus, sagte der Conventit Friedrich Staphylus im Jahre 1554 in einem Bericht an den König, sei völlig verwildert; es seien fast so viele Secten als Pfarreien vorhanden; jeder Pfarrer ändere nach Belieben Lehre und Ceremonien; unter hundert Pfarrern sei kaum einer, der nicht wenigstens ein Weib genommen. „Mit bekümmertem Gemüthe,“ schrieb Kaiser Ferdinand im Jahre 1561 über das Erzherzogthum unter und ob der Enns, „haben wir gehört, daß fast bei allen Klöstern das hochwürdige Sacrament des Altars den Laien unter beiden Gestalten öffentlich gereicht, dazu außerhalb der Messe consecrirt und in dem Repositorio nicht gehalten, daß der Canon und die Collecten in der heiligen Messe entweder gar ausgelassen oder aber wunderbarer eigensinniger Weise nach ihrem Willen verändert und verkehrt werden, daß Gebet für die Abgestorbenen nicht gebraucht wird und die Kinder ohne Ceremonien mit ungeweihtem Wasser und ohne Chrisma getauft werden. Der Concubinat hat nicht nur bei den incorporirten Pfarren, sondern in den Klöstern selbst gar überhand genommen, und Viele unterhalten und ernähren ohne alle Scheu ihre vermeinten Ehefrauen oder Concubinen in und außer den Klöstern mit sonderlichem Vergnügen der Laien. An mehreren Orten sind theils Conventualen, theils andere fremde Prädikanten, die verführerisch, sectisch und durchaus unserer christlichen, katholischen wahren Religion zuwider predigen und nicht allein die Conventbrüder, sondern auch die armen Laien von der Wahrheit und dem rechten Wege abwenden und erbärmlich verführen: gegen diese und andere schwere Gebrechen solle mit allem Ernst eingeschritten werden. Die Zahl der unwürdigen Prälaten und Priester wurde „überaus groß“. So hing zum Beispiel der Propst von Klosterneuburg „den Secten an, hielt sein vermeintes Weib in und außer dem Kloster und bezogte sich oft dermaßen, daß Niemand im Hause vor ihm sicher war“. Auch seine Conventualen ergaben sich übermäßigem Trunke. In Herzogenburg waren alle Conventualen „sectisch gesinnt“; der Propst hatte es mit mehreren Weibern zu thun. Der Abt zu Möld lebte „mit der Ehewirthin des Hauptmannes und ließ die Brüder sectisch und ohne Unterlaß voll Wein werden“. Der Abt zu Garsten und die Conventualen zu Gleink hatten sich verheirathet und lebten in Sauf und Brauf; auch die Conventualen zu St. Florian führten ein ärgerliches Leben mit Tanzen und Bankettiren. Der Abt von Geras, der mit seiner Concubine allein das Kloster bewohnte, hielt einen lutherischen Prediger und Schulmeister, ließ die Sacramente lutherisch auspenden, trug seidene Gewänder und war ein besonderer Freund des Zutrinkens¹.

Bildeten nun aber auch die religiös, sittlich und materiell verkommenen Convente und Klöster bei weitem die Mehrzahl, so fand man bei den Visitationen

¹ Diese und viele andere Beispiele der Verkommenheit in den Berichten bei Wiedemann I, 157 ff.

auch bessere, wo kein ‚Defectus‘. Leuchtende Vorbilder waren zum Beispiel die Mönche des Franciscanerklosters in Egenburg. Dieselben, nie mehr als fünf an der Zahl, hielten strenge ihre Regel, duldeten Hohn, Spott und Schläge der Sectirer, predigten und lehrten unermüdet. Ihrem Einfluß war es zuzuschreiben, daß der Protestantismus, der in Egenburg bereits breiten Boden gewonnen, fast gänzlich wieder verschwand¹. Die österreichische Franciscaner-Provinz kann zum besondern Beweise dafür angeführt werden, wie sehr gleichzeitig mit den kirchlichen Neuerungen der Verfall zunahm. Noch bis zum Jahre 1540 führte die Provinz ein genaues Verzeichniß aller Mitglieder, welche durch Leistungen in der Wissenschaft und Kunst, durch ehrende öffentliche Aemter, durch heiligmäßigen Lebenswandel hervorragten. Die Zahl ist nicht gering. Vom Jahre 1540 an findet sich fünfzig Jahre hindurch auch nicht ein einziger, der Aufzeichnung würdiger Mönch; vom Grazer Convent fehlen sogar die Namen der Oberen. Erst um 1585 beginnt mit der wirklichen Reformation des Ordens eine neue Reihenfolge von Männern, welche es verdienen, der Nachwelt bekannt zu werden².

‚Das schlechte, ärgerliche Leben der Geistlichen ist der Hauptsamen des sectirischen Wesens,‘ sagte ein ‚armer einfeltiger Lay‘ im Jahre 1561, ‚wie denn die Erfahrung lehrt, daß, wo das arme christliche Volk gute frume Priester hat, da fällt es nicht ab von dem Glauben der Kirche, oder kommt baldig wieder zurecht, so es durch Verführung abgefallen. Ein armer Patfotten-Mönch hat in etlichen Jahren ob der Enns in mehreren Gemeinden viele Hunderte bekehrt und das Volk läuft zu Hunderten zu, wo dieser Mann apostolischen Wandels predigt und die heiligen Sacramente reicht. Er trägt gleichmüthig Hunger und Schläge und Verwundungen, wie ich denn dabei gewesen, daß er weiter predigte von der Liebe des Nächsten, ob ihm wohl ein Stein an den Kopf fuhr, daß er blutete.‘³

‚Eine ganz absonderliche Schuld‘ an der ‚stetig wachsenden Unordnung und dem wilden Wesen in Stadt und Land‘ trugen die verweltlichten und sittlich verkommenen hohen Geistlichen. Viele Prälaten und Pröpste eigneten sich ‚in der Unordnung der Zeit die Stiftsgüter zu, nahmen Eheweiber und wollten weltliche Gebietiger sein, jubilirten sectirisch mit dem Gut der Kirchen und der Armen und nannten das dem Evangelium dienen‘. ‚Andere wollten wohl äußerlich bei der alten Religion bleiben,‘ aber ‚sie bekümmern sich wenig darum‘, predigte noch in späteren Jahren der Jesuit Georg Echerer, ‚wie Kanzel und Altar in ihren zugethanen Pfarrkirchen versehen und bestellt sind,

¹ Wiedemann 8, 167.

² Gurter 2, 56–57. Vergl. auch zum Beweise, wie sehr die Religionsneuerungen den Verfall des Clerus verschlimmert, Bd. 2, 53 und 63 ff.

³ Wiber die sectirischen Rumohrmacher 22.

sie setzen auf die Pfarren die schlimmsten, losesten und ungeschicktesten Kerle, die weder gassen noch Eier legen, weder predigen noch celebriren, oder einiges Sacrament recht reichen können, die einen solchen unpriesterlichen Wandel führen, daß sie die Leute bis in die Hölle hinab ärgern; befehren nicht allein Niemand, sondern stärken vielmehr die Sünder und Secten in ihrem sündlichen und sectischen Leben und Wesen, bauen nicht allein Nichts, sondern brechen nur mehr. Wehe solchen Prälaten, die ihre Schäflein nicht mit besseren Hirten versehen, denn sie sind Ursacher an vieler tausend Seelen ewigem Verderben und Verdammniß, Gott wird das Blut aller durch ihre Nachlässigkeit verlorenen und verdamnten Menschen von ihren Händen fordern.' 'Eine gute Schule,' fährt Scherer fort, 'ist gewiß ein großes Kleinod in einem Lande; wie soll es denn nicht ein Gott wohlgefälliges und recht prälatisches Werk sein, die Schulen bauen, aufrichten, erhalten und befördern. O die Prälaten, die sich wenig oder gar nicht um die Schulen bekümmern, die freien Künste nicht lieben, gelehrte Leute nicht um sich leiden mögen und Schuld daran sind, daß statt der Gelehrtheit und Geschicklichkeit eitel Barbarei, Schücherei, Bachanterei und grobe Unwissenheit eintreibe und regiere. Vor Zeiten hat man nirgends fleißiger studirt als in Klöstern, wie denn die besten und herrlichsten Bibliotheken darin zu finden gewesen. Jetzt geschieht es durch Schuld etlicher Prälaten, daß man an vielen Orten nirgend weniger studirt als in Klöstern: was in Bibliotheken noch von Büchern übrig, das fressen die Mäuse, Schaben, Staub und Pulver. Und die Prälaten, die Nichts nach der Regel fragen, sie nicht ansehen, nicht lesen, nicht haben, geschweige, daß sie ihre Brüder und Conventualen zur Observanz und Haltung der Regel anspornen, leben in aller Unzucht und Leichtfertigkeit, obliegen der Schlemmerei und Freßerei bei Tag und Nacht, geben hochärgerliche und erschreckliche Exempel nicht allein ihren Mitbrüdern, sondern auch insgemein allen Geistlichen, Weltlichen, Gläubigen und Ungläubigen, Katholischen und Sectirischen. Sie tragen kein väterliches Herz zu ihren Mitbrüdern, tractiren sie nicht als Mitbrüder und Mitordenspersonen, sondern als Leibeigene, als erkaufte Unterthanen, als Sklaven, Hausbengel und Wagenknechte. Sie halten keine Zucht im Kloster, lassen Alles durch und unter einander gehen, strafen keine Laster, haufen übel mit den Kirchen- und Klostergütern, machen große Schulden, verschwenden, verprassen, verbuben das Einkommen und wollen es als eigen besitzen, wie sonst weltliche Herren eigene Güter haben.' 'Auch muß ich noch vermelden,' sagt Scherer in seiner Postille: 'welche Bischöfe und Prälaten beide Regiment haben, das weltliche und das geistliche, sollten mehr in Acht nehmen das geistliche als das weltliche, denn das geistliche ist nicht wegen des weltlichen, sondern das weltliche wegen des geistlichen gestiftet und

¹ Eine Prälaten-Predigt, in der Münchener Ausgabe der Werke Scherer's 2, 384 ff.

gewidmet. Ein Prälat, der sich mehr erlustigt mit schönen Rossen und Hunden, mit Jagen und Fehen, als mit Beten, Meßlesen und Predigen, oder der sich mehr die Wirthschaft als die Hirtenschaft, mehr die Mehl-, als die Seelsorg läßt angelegen sein, der ist nicht zu loben. Wie auch die Geistlichen nicht zu loben sind, die ihre Unterthanen schärfer halten als die Weltlichen. Das Sprüchwort soll allweg wahr bleiben, daß besser zu sitzen sei unter dem Thorrod, als unter dem Panzer.¹

„Das Sitzen unter dem Panzer“, das heißt unter der Herrschaft der weltlichen Adelichen, war für das Volk schon entsehrlich genug².

Ein sehr großer Theil des österreichischen Adels ging auf dasselbe Ziel aus, welches die Reichsritterschaft beim Beginn der politisch-kirchlichen Revolution erstrebt hatte und unter Sidingen durch die Gewalt der Waffen raschen Schrittes erreichen wollte. Jedoch durch den unglücklichen Ausgang dieses Krieges gewarnt, suchte der österreichische Adel zunächst nicht durch bewaffnete Auflehnung gegen das Herrscherhaus, sondern, wie König Ferdinand sich ausdrückte, „im verdeckten Kampfe wider die höchste Landesobrigkeit in Religions-, Kirchen- und Profansachen“ mit Benützung aller günstigen Umstände das Ziel langsam, schrittweise zu erreichen.

Vor Allem bot „das neue Evangelium“ die bequemste Gelegenheit zur Erweiterung der Macht und des Besitzstandes. „Alles Geistliche ist unser,“ äußerte sich Herr Adam von Buchheim, „so haben wir beschlossen: wir sind auf unseren Gütern Herren und Bischöfe zugleich; wir setzen die Pfaffen ein und ab und sind alleinige Herren, denen sie zu gehorchen; das Kirchengut ist von unseren Vorfahren gestiftet, verhalten unser; wer querulirt oder nicht erbötig ist, soll genugsam fühlen, daß noch eine Macht im Lande.“³ Er bemächtigte sich der unter dem Kaiser stehenden Pfarrei Münchenreidt mit Gewalt und ließ vor die Kirche „Geschütz auf Rädern führen und dem Pfarrer entbieten: er solle kommen und das Weihwasser holen“⁴.

Der Adel benutzte seine Patronats- und Gutsherrenrechte, um so zu verfahren, wie er nach den Worten Buchheim's „beschlossen“. Allenthalben

¹ Scherer, Postille (Festtage) S. 489. Vergl. auch seine Predigt am zweiten Sonntag nach Ostern in der Postille (Sonntage) S. 506 ff.

² Wiebemann 2, 646 sagt nicht mit Unrecht: „Der österreichische Adel war damals von einer unsäglichen Rohheit. Er besaß auf seinen Gütern das jus gladii. Um dieses jus zu ehren, ließ er nach Willkür hängen, speien und ertränken. Die Carolina mußte den Dedmantel abgeben. Die zahlreichen Bauernaufstände liefern den besten Commentar zu dieser heillosen Adelswirthschaft.“ Wenn Bösch, Jahrbücher 24, 74, dem damaligen österreichischen Adel „hohe Bildung, Begeisterung, Kraft und Mäßigung“ nachrühmt, so möchte man gern nähere Beispiele dafür kennen lernen.

³ Auszüge aus raren Schriften 71.

⁴ v. Hammer-Purgstall 1, Beilagen S. 199 Nro. 94.

begann die Einführung des neuen Evangeliums mit der Einziehung der Kirchengüter, der Veraubung der Pfarreien, der kirchlichen milden Stiftungen, der Klöster¹. Prediger strömten dem Adel in Menge zu, namentlich aus Norddeutschland: „allen möglichen Secten anhängig und unter sich uneinig und verhasst“, waren sie sämmtlich einig in ihrem Haffe gegen alles Katholische. Von ihren adelichen Herren erhielten sie „als Gehalt meist einen wahren Hundelohn“ und wurden, wie sie klagten, „oftmals, als wären sie Leibeigene, behandelt“, denn „die Herren seien allerorts tyrannisch“. Man wollte „gut evangelisch sein“ und „währenddem man selber prägte, eigenes und Kirchengut verschlemmte, verschleuderte“, wollte man „die Geistlichen in apostolischer Armuth sich üben lassen, ließ die Pfarrer mit Weib und Kind Noth, Hunger und Kummer leiden“. Auch für Oesterreich galt das Wort Melancthon's: „Die evangelisch sein wollen, reißen zu sich die Güter; so Pfarren, Predigstühlen, Schulen, Kirchen gegeben sind, ohne welche wir zuletzt Heiden werden.“² „Ich glaube dazu geboren zu sein,“ schrieb der Prädikant Nicolaus Prätorius († 1595) über Salomon Pfefferkorn von Ottobach, der in Gobelshurg den katholischen Gottesdienst unterdrückte, „immer unter einer gottlosen, ungerechten, sacrilegischen, kirchenräuberischen Obrigkeit leben zu müssen. Mein Adelicher macht es wie fast alle evangelischen Obrigkeiten in Oesterreich: er verwendet die reichen Kirchengüter für sich und gibt dem Pastor nur einen bestimmten Sold. Seine Pfarrer übel zu behandeln und sie ohne irgend eine Ursache davon zu jagen, ist er schon lange Zeit gewohnt; auch die Besoldung wird schlecht bezahlt, und oft schon hatte die Gemeinde über ein halbes Jahr keinen Pfarrer.“³ In sehr vielen Gemeinden blieb die Pfarrei fünf, zehn, fünfzehn Jahre lang ganz unbesezt, kein Gottesdienst wurde abgehalten, „das Volk wußte Nichts mehr von christlicher Lehre“. So melden verschiedene Visitationsberichte. Zum Beispiel: „in Schrattenberg seit vier Jahren kein Pfarrer, der Pfarrhof öde; in Steinabrunn seit elf Jahren kein Pfarrer, Herr von Fünfkirchen zieht das Einkommen an sich. In Stüzenhofen hat Herr von Fünfkirchen die Pfarrei an sich gezogen. In Drösing seit acht Jahren kein Pfarrer, führen durch einander ein grobes, unchristliches Leben. In Geresdorf seit fünfzehn Jahren kein Pfarrer, der Pfarrhof eingefallen, die Kirche in schlechtem Bau. Hans Peltram zog die Pfarre an sich, verkaufte den Pfarrhof an einen Hauer, nahm die Ornate zu sich und ließ aus den Reßgewanden seinen Kindern Röcke machen.“⁴ Während so die Adelichen

¹ Wiedemann's Werk bietet für diese Veraubung massenhafte Belege.

² Vergl. Wiedemann 1, 76 fl.

³ „... nobilis, uti fere omnis Evangelicus Magistratus Austriacus solet, bonis ecclesiasticis utitur“ u. s. w., bei Raupach, Presbyt. Austr. 148 Note 8.

⁴ Wiedemann 8, 99. 171. 241—242. 265. 338. 403 Note 2. 424 und noch viele andere Beispiele für die Verödung alles Gottesdienstes.

meist selbst die Verwaisung der Pfarreien verschuldeten, nahmen sie im Jahre 1542 keinen Anstand, mit Berufung auf ‚das heilige Evangelium‘, das ‚nach rechtem christlichem Verstande‘ gepredigt werden müsse, über ‚die leerstehenden Pfarreien‘ Klage zu führen. ‚Viele Pfarren sind ohne Pfarrer. Das gemeine Volk wird deswegen so gottlos und grob, daß es beinahe nicht zu zähmen ist und wie ein Vieh ohne jede christliche Unterweisung und Sacramente vertheilt.‘¹ Unter dem Einfluß der neuen Lehre, beschwerten sich im Jahre 1556 die Müllner am Kamp, Mödbring und Falkenthal, schwinde ‚ehrbare Wesen, Zucht und Sorg im Handwerk, der Gottesdienst gerathe in Verfall‘².

Im Jahre 1556 hat ein Ausschußlandtag der niederösterreichischen Stände den König: ‚die Predigt des klaren göttlichen Wortes‘ zu gewähren und für die Beseitigung ‚des gräulichen, in der alten Religion eingerissenen Aberglaubens‘ Sorge zu tragen; der König möge sie bei der erkannten Wahrheit belassen, und verordnen, daß gegen die evangelischen Prädikanten und Schulhalter in Zukunft nichts Beschwerliches vorgenommen werde. Das reine Wort Gottes sei jetzt lauter und klar an den Tag gekommen, und der alten Religion, ‚so dem Worte Gottes entgegen‘, könnten sie sich nicht unterwerfen. Ferdinand entgegnete: als katholischer König halte er sich nicht für befugt, die heilsamen Satzungen und Ordnungen der Kirche seinem eigenen Urtheil und Gutbedünken nach umzustößen. Niemals habe er irgend Jemand von der erkannten Wahrheit drängen wollen, noch werde er sich jemals eines solchen Unterfangens schuldig machen. Auch er wolle, daß das Wort Gottes ‚durch offene Kirche klar und rein nach seinem wahren christlichen Verstande gepredigt werde, aber so wie es die Apostel, Märtyrer und die von der Kirche approbirten Lehrer und Väter‘ gelehrt. Wenn dasselbe nach eines Jeden Gewissen und Glauben und Meinung gelehrt werden solle, so würden in kurzer Zeit auch in den niederösterreichischen Landen Ketzereien und Schwärmereien überhandnehmen. Jeder würde das reine Wort für sich in Anspruch nehmen, sich auf sein Gewissen und seinen Glauben berufen, welche keiner menschlichen Creatur, sondern nur Gott allein unterworfen. Die Erfahrung bezeuge genugsam, welche Einigkeit im Glauben und in der Religion übrig bleibe, wo der Einzelne nach seinem Verstande das Wort Gottes auslege³.

Diese Erfahrung hatte man auch in Oesterreich schon seit Jahrzehnten gemacht. Im Jahre 1560 erging ein neuer Befehl des Königs gegen die Religionspalter, namentlich gegen ‚die wiedertäuferischen, zwinglischen und

¹ Raupach, Evangel. Oesterreich 2, 75—82, Beilagen. Vergl. Wiedemann 1, 85—86. ² Wiedemann 3, 183.

³ Stütz, Ausschußtag von 1556, im Archiv für Kunde österreichischer Geschichtsquellen 8, 160—167. Wiedemann 1, 140—148.

schwefelbühnen Secten, welche allenthalben im Schwange¹ seien. Außer diesen Secten gab es strenge Lutheraner, Melancthonianer, Majoristen, Schandristen, auch Stantarianer, welche die Gottheit Christi im Erlösungswerke läugneten. Den stärksten Anhang gewannen allmählich die Flacianer, welche unter einander wieder in mehrere Secten verfielen. Aus der Lehre ihres Stifters: die Erbsünde sei die Substanz des Menschen, hatten Einige die Folgerung gezogen: der gefallene und nicht wiedergeborene Mensch sei ein Geschöpf des Satans, schwangere Weiber trügen den Satan und müßten dieß öffentlich vor allem Volk bekennen².

Bei der allgemeinen religiös-sittlichen Verwirrung und Verwilderung glaubte Ferdinand, daß außer der unbedingt nothwendigen Reform des Welt- und Ordensclerus es dringend geboten sei, die Neugläubigen „durch statthafte Bewilligungen zu begütigen und so wieder allgemach in den Schoß der Kirche zu ziehen“. Zu diesen Bewilligungen rechnete er insbesondere die Gewährung des Laienkelches und der Priesterhehe und die Aufhebung der Fastengebote. Er verhandelte hierüber, als im Jahre 1560 die Wiedereröffnung des Trienter Concils angeregt wurde, mit dem Papste, und wurde in diesen „dringlichen Wünschen und Ansprüchen“ eifrig unterstützt von seinem Schwieger- sohne Herzog Albrecht V. von Bayern.

¹ Wiedemann 1, 149—150.

² Wir kommen später auf diese Secten zurück.

IX. Religiös-sittliche Verwirrung in Bayern und in geistlichen Gebieten.

Auch in Bayern waren die neuen Lehren schon frühzeitig verbreitet worden. „Etliche Geistliche und Layen, Handwerker und Handwerksgejellen,“ heißt es in einer Schrift vom Jahre 1524, „verkündigen das Evangelium von der gründlichen Verderbniß alles bestehenden kirchlichen Wesens und von der gottseligen Eröffnung, daß Priester und Layen alle gleich, keine Ueberordnung mehr anzunehmen, kein Beichten und Fasten, keine guten Werke mehr nothwendig seien zur Seligkeit.“ „Etwelche an manchen Orten in Bayern verstehen sich tapfer auf Winkelpredigten, predigen auch auf öffentlichen Märkten und in Wirthshäusern, daß ebenmäßig alle weltliche Ordnung brüchig worden und daß man sich der Noth der Armen erbarmen und den Reichen zur Ehre Gottes ihren Pracht und Ueberfluß wegnehmen müsse: denn dieß enthalte das heilige Evangelium und göttliche Wort, so lange verdunkelt gewesen, aber in diesen glückseligen Zeiten endlich an's Licht getreten“¹. Bereits im Frühjahr 1522 hatten die Herzoge Wilhelm IV. und Ludwig ein strenges Mandat erlassen, welches bei schwerer Strafe alle Religionsneuerungen untersagte, weil aus denselben „nichts Gewisseres“ erfolgen würde, „denn Zerrüttung aller göttlichen und menschlichen Geseze, Ordnung und Regimentes“: durch sie würde „in dem christlichen Glauben ein unwiederbringlicher beschwerlicher Mißverstand einreißen, daß sich ein Jeglicher nach seinem Kopf und Verstand die heiligen Evangelien und Schriften auszulegen unterstehen, und damit die Einigkeit der christlichen Kirche zertrennt würde“². Mehrere mußten ihre neue Predigt mit dem Tode büßen; Wiedertäufer wurden in großer Zahl hingerichtet.

Die kirchliche Disciplin zerfiel. Die höheren geistlichen Aemter waren längst Reservate des Adels geworden, und es war deßhalb für die Bischöfe, wie manche derselben klagten, „ein gar schwieriges Werk“, Unwürdigen ihre Stellen zu entziehen. „Wie gar gebunden sind unsere Hände,“ sagte Bischof Gabriel von Eichstädt, „ein großer Theil der Clerisei ist exempt; die Canoniker im Capitel wollen gar frei sein und dem Bischof in Nichts unterständig;

¹ New Weis das heilig Evangelium zu predigen und zu lehren (1524) S. 4.

² bei Winter 1, 810—815.

die Klosteroberen berufen sich ebenmäßig auf Freiheiten und Privilegien und schreien schier Wunder, wenn man einsprechen will; Pfarrer und Hülfspriester haben bei weltlichen Räten manchen Unterschlupf, durch den sie uns entgehen können. Der Mangel an guten Priestern wird stetig größer¹. Seit der Zeit die Lutherei in Schwang gekommen, und alle Unbotmäßigkeit im Geistlichen und Weltlichen von Jahr zu Jahr zunimmt, sind im ganzen Volk und damit auch in der Clerisei alle Laster, wie vor Augen, gewachsen, vorab die Geistlichen, so Führer des Volkes sein sollten, sind blind geworden und Führer der Blinden.² Wie sehr Gabriel auch bedauerte, daß die Bischöfe wie mit ‚gebundenen Händen‘ daständen, so legte er doch ihrem ‚ärgerlichen Versäumniß‘ einen Haupttheil der Schuld an den traurigen Zuständen bei. ‚Ich habe Sorg,‘ äußerte er sich einmal gegen Kilian Leib, ‚das Lutherthum sei eine Plage von Gott, daß wir Bischöfe als gar Nichts thun. Ich habe mit den und den Bischöfen davon Rede gehabt, aber es haftet Nichts, es geht Nichts zu Herzen.‘³

Das höchste Aergerniß erregten namentlich, in Bayern wie andernwärts, die Domherren, welche aus dem vielfach verwißerten Adel hergenommen wurden, meist ohne alle wissenschaftliche Bildung in die Capitel traten und zum weitaus größten Theil keine Priester waren, sondern als ‚weltliche Kriegsleute‘ durch schmachvolles öffentliches Sündenleben die Verachtung des geistlichen Standes beim Volk am meisten verschuldeten⁴. ‚Welche Mühe wird es kosten,‘ schrieb der Theologe Johann Eck am 13. März 1540 an Contarini, ‚die Cathedralkirchen zu reformiren, besonders diejenigen, an welchen lediglich Adelige die Canonikate besitzen. Denn wo vierundzwanzig, dreißig oder vierzig Canoniker vorhanden, sind kaum fünf oder sechs derselben Priester. Ich kenne eine Cathedralkirche, an der unter vierundfünfzig Canonikern nur drei Priester sind, eine andere habe ich vor wenigen Tagen kennen lernen, an der weder der Bischof, noch der Propst, noch der Dekan dem Priesterstande angehören: einige Canoniker beten gar nicht, andere erscheinen selten im Chor; mit theologischen Studien beschäftigt sich Nie-

¹ ‚Plures ecclesiae,‘ schrieb Kilian Leib zum Jahre 1538, ‚in nostra Eystetensi atque aliisque dioecesibus non potuerunt habere pastores, sic sancta in dies religio declebat.‘ Auch in dem Theile des Bisthums, welcher äußerlich noch mit dem Bischof zusammenhing, schienen sich alle Bande der Zucht und Ordnung zu lösen. Der Capitelverband drohte zu zerreißen, die Capitelsjahrtage wurden entweder gar nicht besucht, oder gereicht durch Excesse zum öffentlichen Scandal. Vergl. Suttner's Aufsatz im Eichstädt. Pastoralblatt, Jahrgang 1870 S. 171. Wie in der Diöcese Eichstädt, so war es fast allenthalben.

² Curieuse, Nachrichten 87.

³ Vergl. Suttner 177.

⁴ Vergl. den Brief des Pater Canisius an den Cardinal Commendone bei Reiffenberg, Mant. Dipl. 46.

mand.¹ Einer im Jahre 1549 in Salzburg abgehaltenen Provinzialsynode stellte Herzog Wilhelm IV. von Bayern vor: der Hauptgrund des unter der höhern Geistlichkeit herrschenden sittlichen Verderbens sei die strenge Ausschließung der Bürgerlichen von den Canonikaten und anderen höheren geistlichen Stellen². „Die Decrete der Synode,“ betonten die Abgeordneten des Herzogs, würden „fruchtlos sein, wenn nicht vor Allem die Sitten des Clerus gebessert würden, denn die verdorbene Disciplin sei die Mutter der Ketzereien“. Wie sehr diese Verbesserung auch bei der niedern Geistlichkeit dringendstes Bedürfnis, ging am besten hervor aus einer Bittschrift, worin eine Anzahl bayerischer Landgeistlicher von der Synode geradezu begehrte, ihre Concubinen beibehalten zu dürfen³. „Das Concubinat,“ klagte Johann Ed im Jahre 1540, „hat sich fast allgemein verbreitet, und Geistliche trauen sich häufig ihre Concubinen an, als wären sie eheliche Weiber; die kirchlichen Fasten- und Abstinenzgebote werden von sehr vielen Geistlichen, welche heimlich mit der Häresie besudelt sind, gar nicht mehr gehalten; vom Breviergebet ist bei denselben gar keine Rede mehr; in den einfachsten Glaubensartikeln sind sie, weil die kirchlichen Schulen in schmachlichen Verfall gerathen, häufig so unwissend, daß es zum Erstaunen.“ Im Jahre 1558 mußte der Abt von Fürstenzell nicht einmal „anzuzeigen, wie viel Sacramente seien“. „Hat ein Tanzhaus und Wirthshaus im Kloster,“ heißt es in einem Visitationsprotokoll, „hat keine Schule beim Kloster.“⁴ Auch für Bayern traf zu, was der Dominicaner Johann Fabri, seit 1540 Prediger in Colmar, beklagte: „Die Erndte ist groß, aber der Arbeiter sind wenige.“ „Der Klostermann richtet all’ seinen äußerlichen Gottesdienst auf den Geiz, er vergißt die Armuth des Geistes und die Barmherzigkeit gegen die Armen.“⁵ Es gab auch gute Klöster, zum Beispiel das Benedictinerkloster Metten, wo mehrere tüchtige und fromme Aebte walteten und die Mönche seit dem Anfang des sechzehnten Jahrhunderts großen Eifer zeigten, ihre Bibliothek zu bereichern und die Wissenschaften zu pflegen. Der Protestant Caspar Bruschius nennt den Abt Wolfgang (1526—1535) einen frommen und dem Gebete sehr ergebenen Mann, den Abt Carl (1535—1537) rühmt er gleichfalls wegen Unbescholtenheit und eifriger Beförderung der Wissenschaften⁶. Aber „die Zahl guter Klöster,“ schrieb Johann Ed, „wird kleiner, wie überhaupt die Zahl guter Geistlichen und Mönche abnimmt, da immer weniger sich weihen lassen und in die Klöster eintreten. An gar manchen Orten hat auch in den Klöstern die Häresie Anhänger gefunden, und wenn sie nicht durch die welt-

¹ Raynald ad annum 1540 Nro. 8.

² Eugenheim, Baierns Zustände 97 Note 16.

³ Winter 2, 160. 162—163.

⁴ Eugenheim 165 Note 178.

⁵ Kocholl 54—55.

⁶ Vergl. Mittermüller 124—126.

liche Gewalt zurückgehalten würden, so würden viele Mönche sich verheirathen und die Klostergüter unter einander theilen und ein solches Vorgehen als eine Frucht des Evangeliums, wie es jetzt gepredigt wird, und als ein evangelisches Leben bezeichnen.¹

Im Volke kam das kirchliche Leben in Abnahme. Auf einem zu Landshut im Jahre 1553 versammelten Landtage kam es zur Sprache, daß Kreuze und Heiligenbilder von den Bauern nicht selten zerstört wurden und die heilige Messe bei ihnen in Verachtung gesunken sei¹. Auch das Sacrament der Beichte kam bei Vielen, besonders unter dem Adel, in Verachtung, ebenso das Wallfahrten². Ein Priester, der mit einem Kreuze nach Altötting pilgerte, wurde tödtlich mißhandelt. Es schien, als sei in Bayern schier gar eine tödtliche Schlaffucht zu befürchten³, zumal man sich der Andacht, Kirch- und Wallfahrtengehen, sammt allem, was recht, gottselig und christlich war, wenig oder gar nicht mehr geachtet hat⁴. In Augsburg theilten sich einmal an einer Frohnleichnamsprozession nur zwanzig Personen; die katholische Jugend besuchte die protestantischen Schulen und wuchs im neuen Glauben auf⁵.

Unter Herzog Albrecht V., der im Jahre 1550 seinem Vater Wilhelm IV. in der Regierung gefolgt war, nahm die Zahl der Neugläubigen in Bayern zu. Albrecht war im Anfange ungleich viel mehr weltlichen Sinnes, denn sein Vater, liebte gute Trünke und Bankettiren und wollte in der Religion, als man das nannte, den Mittelmann spielen und im Lande gar so gut eigener Bischof sein, als die Fürsten Augsburger Confession. Es wird erzählt, daß er einmal in München mit dem Kurfürsten von Sachsen ein Brettspiel begonnen unter der Bedingung: wenn er gewinne, so müsse der Kurfürst in Sachsen die katholische Religion wieder einführen, wenn er verliere, so müsse er Bayern dem Lutherthum öffnen. Die darüber erschrockene Herzogin habe während des Spiels ihren Beichtvater, den Franciscaner Wolfgang Schmilkhofer, einen unerschrockenen gewaltigen Prediger, rasch herbeigeholt und dieser sei unangemeldet in das fürstliche Spielzimmer gedrungen, habe den Tisch mit dem Brettspiele umgestoßen und den Herzog, angeredet: „So wollen also Ew. Durchlaucht den wahren alleinseligmachenden Glauben, den Ihre Vorfahren seit so vielen Jahrhunderten gepflegt und vertheidigt haben, dem Zufall des Spieles überlassen? Stoßt mir eher Euer Schwert durch die Brust, als Ihr den Arm zu solch schmachvollem Spiel erhebt.“ Der Herzog, Anfangs sprachlos vor Erstaunen, habe zuletzt dem unerschrockenen Vater offenes Lob gespendet⁶.

¹ Freyberg, Landstände 2, 318.

² Melchelbeck, Chron. Benedicto-Buranum 1, 253.

³ Vergl. Hemmauer, Histor. Entwurf des Klosters Ober-Altaich 329.

⁴ Vergl. Agricola 1, 89.

⁵ Gaubentius, Beiträge 1, 61.

Die vermittelnde Stellung, welche Albrecht in der Religion einnehmen wollte, ermunterte den Abfall vom katholischen Glauben. Im Stadtrathe zu München gaben sich mehrere Mitglieder als entschiedene Anhänger der neuen Lehre kund¹; in Straubing setzte der Rath einen Schulmeister ein, der in Wittenberg studirt hatte und, nach Aussage eines Visitationsprotokolles, ‚mit der verführerischen Lehre im Boden vergiftet‘ war²; ‚sectirische Schriften, Schandbücher und Jamohlibelle wider die katholische Religion und wider den Papst, der als Antichrist mit Teufelsklauen abgebildet war, und wider die Bischöfe als Teufelscreaturen und die heilige Messe als Drachenschwanz wurden ungeachtet aller herzoglichen Befehle weit hin und her getragen und viel gelesen, und fielen viele Bürger in den Städten an; Viele machten gar kein Fehl daraus, sie wären auch neugläubisch und wollten mit den Gauleien und Verführungen der alten Religion Nichts mehr zu schaffen haben.‘³ Selbst einige der ersten Diener des Herzogs: der Hofmarschall Pancraz von Freyberg und die Truchsesse Achaz von Lammingen und Hieronymus von Seiboldsdorf, waren der neuen Lehre zugethan; auch mehrere der vornehmsten unter den adelichen Landsassen, die Grafen von Ortenburg und von Haag an ihrer Spitze. Auf einem Ende 1553 zusammengetretenen Landtag wurde von Seiten der weltlichen Stände der Antrag gestellt, der Herzog möge die Spendung des Abendmahles unter beiden Gestalten gewähren und ‚das Evangelium‘ predigen lassen. Obgleich Albrecht den Antrag zurückwies, so begannen doch bald mehrere Adelige, auf ihren Gütern die katholischen Pfarrer zu verjagen und lutherische Prädikanten einzusetzen. Die Besitzer der Herrschaft Brennberg im Amte Straubing vertrieben aus dem Kloster Frauenzell die Benedictiner und ernannten protestantische Laien als Verwalter der Klostergüter. ‚Die Herren vom Adel wollten es ihren Brüdern in Oesterreich nachthun.‘ Oswald von Ed, ein Sohn des früher unter Herzog Wilhelm IV. vielgestaltigen Kanzlers, ‚ein Großtrinker‘, nannte einmal beim Trunke die geistlichen Besitzungen ‚eine süße evangelische Speise‘: der Herzog möge ‚davon den Haupttheil in seine Küche bringen, der Adel würde gleichwohl noch satt-sam Broden übrig behalten‘. Auf dem Landtage von 1556 erneuerte ein aus dem Adel und dem Bürgerstande gebildeter Ausschuss den Antrag wegen des Abendmahles und verlangte außerdem die Gewährung der Priesterhehe und die Aufhebung des Fastengebotes: erst nach Bewilligung dieser Religionspunkte würden sie die verlangten Steuern bewilligen. Ihre Sprache wurde so herausfordernd, daß Albrecht ihnen wiederholt ‚Trog und Vermessenheit‘ zum Vorwurf machte. Um die Steuern zu erhalten, ertheilte Albrecht im März 1556 ein Religionsedict, worin er, ohne Rücksicht auf das kirchliche Verbot, ver-

¹ Eugenheim 51.² Westenrieder, Kalender für 1801 S. 216.³ Vom Jammer 2c. Bl. 8 b.

sprach: bei Ständen und Unterthanen den Laienfelch und das Fleisshessen an Fasttagen zu dulden; nur dürfe kein Priester durch Drohung oder Gewaltthat zur Reichung des Abendmahles unter beiden Gestalten genöthigt werden. Er wolle „solches eines jeden Priesters eigener Consciencz heimgestellt haben“; denn es sei „seine Meinung nicht, einen Pfarrer hierin zu zwingen oder zu strafen“¹. Aber er erfuhr bald, was er später an Erzherzog Ferdinand schrieb: „Wenn man diesen Leuten einen Finger gibt, so wollen sie die Hand gar haben.“² Gleich im folgenden Jahre verlangte der protestantische Theil der Stände, im Widerspruch mit der von ihm früher beanspruchten Gewissensfreiheit: der Herzog solle den Priestern den förmlichen Befehl ertheilen, das Abendmahl unter beiden Gestalten zu reichen. Auch jetzt drohten „die Bittsteller“ wieder mit Steuerverweigerung. Albrecht gab die Zusicherung, durch eine eigene Gesandtschaft mit den Bischöfen über die Abendmahlsfrage verhandeln zu lassen und stellte den Grafen von Ortenburg an die Spitze der Gesandten. Die Bischöfe jedoch erklärten, daß man über diese Frage die Entscheidung des Concils abwarten müsse und verboten inzwischen die Auspendung des Sacramentes unter beiden Gestalten. „Ein Irrsal nach dem andern“, sagten sie, sei durch die Gewährung des Kelches entstanden. „Einige Priester hätten außer der Messe consecrirt und reichten das Sacrament ohne vorherige Beichte; andere hätten gelehrt, es sei unter der Gestalt des Brodes allein der Leib, unter der Gestalt des Weines allein das Blut Christi gegenwärtig: eine jede Gestalt sei nur das halbe Sacrament; andere hielten Alles bloß für Figuren.“ „Unter den Pfarrern und übrigen Dienern der Kirche finden sich“, meldete der Herzog, „Lutheraner, Zwinglianer, Flacianer, Wiedertäufer; einige erneuern die Lehrlätze der Manichäer, andere die Irrthümer der Eunomianer: das Unkraut ist kaum noch auszureuten.“³ „Weib- und Mannspersonen hohen und niedern Standes unterstehen sich“, sagte er in einem öffentlichen Schreiben am 29. Juli 1558, „heimlich und öffentlich in den Winkelhäusern, Zusammenkünften, Wirth- und Labschaften, auch in den Kirchen wider ihre eigenen und fürgestellten Seelsorger und Prediger von den hochwürdigsten Sacramenten, von Hauptartikeln unseres christlichen Glaubens ganz spöttisch, höhnisch zu reden und zu disputiren, dieselben schmähtlich und freventlich zu verachten, anzutasten, ihre Gotteslästerung und Gift allenthalben darwider auszugießen.“⁴

Eine in den Jahren 1558 und 1559 abgehaltene Kirchenvisitation zeigte, wie tief die Sitten gesunken waren. Die meisten Weltgeistlichen lebten

¹ Freyberg, Landstände 2, 829. Mannert, Gesch. Bayerns 2, 53. v. Aretin, Maximilian 72—82.

² v. Aretin, Maximilian 223.

³ Vergl. v. Aretin, Maximilian 82 fl. Huschberg 370. Wolf, Maximilian 1, 19 fl.

⁴ Huschberg 371 Note 1.

im öffentlichen Concubinat. Viele wollten nur noch zwei Sacramente anerkennen. Durch Nachlässigkeit der Bischöfe war in manchen Gegenden seit Menschengedenken nicht mehr gesirmt worden. Die Zahl Derjenigen, welche sich des Abendmahles gänzlich enthielten, hatte von Jahr zu Jahr zugenommen. Das Volk ‚war wild geworden‘. Ein Geistlicher berichtete: wenn er über Land gehe, müsse er eine Büchse tragen, denn es sei ‚ein böses Volk um ihn‘; ein anderer war ‚während dem Messlesen schon mehrmals vom Altare herabgezerrt, sein Opferlandel vom Volke verunehrt worden‘; man fand Gemeinden, wo Manche in acht oder zehn Jahren gar nicht mehr zur Kirche gekommen¹. ‚Ich habe mehr als einen Pfarrer Klagen hören,‘ sagt der Verfasser einer Schrift aus dem Jahre 1559, ‚daß sie an den sonntäglichen Gottesdiensten nur noch sehr wenige Mannspersonen, mehrentheils einige Frauen und alte Weiber und wenig Jugend in den Kirchen haben; an den öfterlichen Communionen, wo früher viele hundert zugegen gewesen, kaum noch sieben oder zehn.‘ ‚Mit weinenden Augen hat man berichtet, daß man einem Pfarrherrn, der mit dem heiligen Sacrament zu den Kranken ging, auf offener Straße den Chorrod abriß, ungestraft, und ihn zerrte, auch mit Roth warf; einem andern, als er von der lieben Mutter Gottes predigte, einen Stein an den Kopf warf, worauf ein gemein Gelächter entstand. In Schärding hat man vor etlichen Jahren am heiligen Oftertage in der Kirche ein groß Faß Bier ausgesoffen und dem Pfarrer das Haus angezündt, weil er nicht evangelisch predigen wollte von der Auferstehung des Fleisches: darauf komme Alles an; wenn er von Buß predigte, wollten sie ihn haben, das sei abgetommen und sollt man ihnen nicht mehr mit papistischem Gaukelwerk kommen.‘ ‚Anstatt des Kirchengehens und Beichtsacramentes und der Fasten,‘ fügt der Verfasser hinzu, ‚kommt aller Orten Freffen und Saufen auf, Gotteslästerung, Ehebruch, Todschläge gehen in Schwang; es ist ein wüstes wildes unbändiges Wesen aller Orts, und helfen alle obrigkeitlichen Befehle und Strafen dawider schier gar Nichts. Denn da ist keine Furcht Gottes und der Obrigkeit mehr unter den Menschen, und wird die evangelisch Freiheit, von der sie pflarren, ein Schanddeckel aller Laster.‘²

Ähnlich wie in Oesterreich und Bayern waren die Zustände in dem von beiden Ländern eingeschlossenen Erzbisthum Salzburg. Von dem Wandel der Erzbischöfe Ernst von Bayern († 1554) und Michael von Rhüenburg († 1560) ließ sich ‚nur Gutes sagen‘. Ernst war sehr thätig, mäßig, sparsam, auch Michael ‚ein keuscher trefflicher Mann, ein Wohlthäter der Armen, besonders

¹ Näheres aus den Protokollen bei Eugenheim 53—55. v. Kretin, Maximilian 86—88.

² Rom Hammer 1c. Bl. 7. 10.

der Studenten¹. Dagegen „leben die Domherren“, klagte ein katholischer Sittenprediger im Jahre 1559, „ärgerlich, unkeusch; sind größten Theils Weltliche vom hohen Adel, kriegerisch, unbändig; verachten schier geistlich zu werden und verachten die ganze Clerisei; gehen nicht in den Chor, wohl aber auf Schmausereien, und wären wohl zum guten Theil gern bereit, öffentlich Weiber zu nehmen und vom Glauben abzufallen, als sich Etliche ohne Scheu haben hören lassen“². Die Domherren hatten fast die ganze Regierungsgewalt in ihre Hände gebracht; wie die Wiener Bischöfe, so waren auch die Erzbischöfe von Salzburg „gleich einer Null“. Unter dem niedern Clerus, der sich nach den hohen adelichen Herren richtete, waren „Mergernisse in Uebersahl“. Viele Geistliche wollten „kurzum ein Eheweib; nicht mehr Beicht sitzen und die Kranken nicht mit der heiligen Oelung besuchen“. „Die Patrone der Kirchen aus dem Adel“ gedachten „durch Einziehung der geistlichen Güter in ihrem Besitz sich zu verbessern“³. „Die fürnehmsten Bürger von Salzburg“, schreibt ein Chronist, „verachteten die Messe, beichteten nicht, sondern begaben sich in die nächst gelegenen lutherischen Orte, ihren vermeintlichen Gottesdienst zu verrichten, hielten ihren Kindern sectische Pädagogen, schickten ihre Söhne an lutherische Gymnasien, so daß der wenigste Theil der Bürger in Salzburg katholisch war.“ Es war „zu besorgen, das ganze Erzstift werde lutherisch werden“. „Die Unterthanen“ hatten „mit ihren Pfarrern in geistlichen Sachen wenig zu thun“. „Von Tausend oder mehr“, welche zu einer Pfarrei gehörten, erschienen „am Sonntag kaum zwanzig bis dreißig Personen bei dem Gottesdienst, an den Feiertagen außer dem Pfleger, Richter, Meßner kein einziger“⁴. Als der Erzbischof von Salzburg zum Concil eingeladen wurde, entschuldigte er sich: er könne nicht reisen wegen der Gefahr, welche seinem Lande drohe „aus der im Verborgenen in vielen Gemüthern, namentlich bei den Bergleuten herrschenden Kezerei, in Verbindung mit den in Tyrol neuerlich entdeckten, auf Ermordung der Priester und des Adels gerichteten Factionen“⁵.

Die fränkischen Bisthümer Bamberg und Würzburg waren „von sectischen Prädikanten erfüllt“ und die Adelichen ließen sich „ungescheut vernehmen, man müsse einen großen Sprung thun: die Bischöfe müßten weltliche Fürsten werden und die Herren vom Adel erbliche Lehen aus den Kirchen und Klöstern erhalten; sie wollten dann Prediger reiner Lehre einsetzen“. Sie machten „schon, wo sie konnten, mit Pfründen und Stiftungsgut Rips Raps, und gingen

¹ Vergl. Wolf, Geschichtl. Bilder 176—177.

² Vom Jammer 11. Bl. 8 b.

³ Vom Jammer 11. Bl. 9—10.

⁴ Aus Steinhauser's Beschreibung der Reformation, bei Wolf, Geschichtl. Bilder 177—179.

⁵ Buchholz 8, 415.

den Armen viel Güter, die zu ihrem Nutzen gestiftet, ganz oder wenigstens zum großen Theil verloren¹. Die Briefe des Jesuiten Canisius sind voll von Klagen über das ärgerliche Leben des Bamberger und Würzburger Clerus: alle öffentlichen Zustände seien in Verwirrung; der Bischof von Würzburg wage ohne militärische Bedeckung weder sein Schloß zu verlassen, noch in seine Domkirche sich zu begeben; von den fränkischen Adlichen seien nur noch wenige katholisch.

Auch im Stifte Fulda waren, unter der Ritterschaft viele Prädikanten verschiedener Secten am Werk² und fanden, unter der Clerisei kaum Etliche zur katholischen Abwehr vor³. Sie beschwerten sich, öffentlich, daß sie von der Ritterschaft, ihren Patronen, so die kirchlichen Güter und Stiftungen an sich gerissen, gar übel tractirt würden und die Kirchen, da gar nichts mehr dafür vorhanden, verfallen seien und zum Theil wie Sauställe aussähen, als auch vor Augen; sie würden so schmal gehalten, daß sie mit Weib und Kind schier in Armuth wären, und wenn sie todt, wären Weib und Kinder Bettler; dazu komme, daß das Volk ihnen an vielen Orten so auffällig, als wären sie die Verachteten der Menschen; das Volk kümmere sich nicht um Predigt und Sacramente, Schulen gebe es nicht und ihr Volk wachse auf und werde wie das Vieh⁴. Die Fürstbälle, stets von Hessen bedroht, hatten, die Dinge ruhig geschehen lassen müssen⁵. Auch in der Stadt Fulda selbst, war die Kraft des Uebels bereits so weit hervorgebrochen, daß die Bürger unter der Regierung der Aebte Wolfgang und Wilhelm († 1570) sich trotzig erhoben und laut die Abschaffung des katholischen Gottesdienstes und die Einführung der Augsburgerischen Confession verlangten⁶.

Im Erzstifte Mainz war besonders das Eichsfeld, so ganz in den Händen der neuen Umstürzler, daß vom katholischen Glauben nur wenige Spuren mehr zu finden⁷. An manchen Orten wurde das neue Evangelium mit, 'Spießen und Büchsen' eingeführt. 'Adeliche unterstanden sich', heißt es in einer erzbischöflichen Denkschrift, die Kirchen des Eichsfeldes, mit der That an sich zu ziehen, zu regieren, fremde Prädikanten nach eines jeden Gefallen selbst anzustellen, die armen Unterthanen und Landsassen von der katholischen Religion, so sie und ihre Eltern von Alters her bekannt, mit allerlei ärgerlichen Anreizen, schmähhlichen gedruckten Büchern, ja theils auch mit Zwang und selbst Gewalt abzuhalten, und die Kirchengüter an sich zu reißen⁸. Der Clerus, besonders die Stiftsgeistlichkeit, trug auch hier durch öffentliches Sittenverderbniß wesentliche Schuld an dem Abfall vom alten Glauben⁹. Die

¹ Vom Jammer 2c. Bl. 12.

² Citirt in: Christenliche Ermahnungen an die lieben Deutschen (1571) Bl. 2. 5.

³ Aus der Geschichte des Fuldaer Jesuitencollegs bei Romp, Zweite Schule 7.

⁴ Wolf, Eichsfeld 172—181.

⁵ Vergl. zum Beispiel die im Jahre 1550 vom Erzbischof Sebastian von Heusen-

Stiftsgeistlichen in Erfurt, schrieb Melchior von Ossa in seinem Tagebuch zum Jahre 1554, treiben in ihren Schenken ein Wesen, daß Heiden und Türken, wenn sie Vernunft hätten, sich dessen schämen würden. 'Sie stehen im Chor ohne alle Andacht, reden und klappern mit einander, geben auf keine Vection der hl. Schrift Achtung': mit den geistlichen Lehren werde wie mit Birnen und Äpfeln gespielt; viele Geistliche hätten gesagt: ehe sie sich reformiren ließen, würden sie lutherisch werden¹.

In der lutherischen Lizenz², erklärte der reformeifrige Augsburger Bischof Christoph von Stadion im Jahre 1542 dem päpstlichen Runtius Morone, finde das fleischliche Sündenleben des Clerus allenthalben seine Stütze³. 'Der latente' Protestantismus in dem noch äußerlich katholisch gebliebenen Theil des Clerus', schrieb der Trierer Erzbischof Johann von der Leyen im Jahre 1560 an den Kölner Jesuiten Johann von Reidt, schade der Kirche und dem katholischen Volk ungleich mehr, als der offene Abfall⁴.

Aller Unrath und Jammer, hatte Kaiser Ferdinand im Jahre 1559 den geistlichen Ständen auf dem Reichstage in Augsburg vorgehalten, sei in jehiger Zeit, wo man so nachlässig sei in der Reform, immer höher gestiegen, denn bei unseren Eltern, da doch zum selbenmal die Kirche bei weitem solche Anstöße und Widerwärtigkeiten nicht erlitten'. 'In den Klöstern, sonst ein Spiegel aller christlichen Zucht und Ordnung', sei 'an manchen Orten öffentliche Unehrbareit, Schande und Laster, auch daneben ein solches unordentliches verderbliches Haushalten, daß fast Alles üppig und bösslich verschwendet, also den armen Leuten das Ihrige entzogen' werde. 'Und geschieht den frommen abgestorbenen Fundatoren in dem das ganze Widerspiel dessen, warum sie ihr Geld und Gut milbiglich hergegeben. Und ist hierin das Aergste, daß viele fromme, ehrliche Priester und Ordensleute der bösen entgelten und von ihretwegen allerhand grausame unmenschliche Verhöhnung leiden müssen'. 'Pfarren und Seelsorge', fuhr der Kaiser fort, 'werden allenthalben dermaßen beschnitten und ausgemergelt, daß in Mangel der Competenz taugliche Priester, die dem Volke das Wort Gottes verkünden und die Sacramente administrieren, ganz schwerlich zu bekommen. Wo sie schon vorhanden, können sie sich vor Hunger und Kummer nicht enthalten, werden also zur Apostasie, und an den Ort, wo sie willkommen sind, sich zu begeben gedrungen.' 'Also gehen auch die Schulen, sowohl Universal- als Particular-

hamm vorgeschriebene Reformatio Eccl. collegiatae ad St. Martinum Heiligenstadl bei Wolf, Eichsfeld 80—86. Da werden unter Anderm gerügt: 'perpotationes, scortationes, concubinatibus, rixae, contentiones'.

¹ v. Langenn, Melchior von Ossa 154—155.

² Laemmer, Mon. Vatic. 402. Vergl. 412 die Aeußerungen des Cardinal-erzbischofs von Mainz.

³ * Schreiben vom 27. December 1560. Vergl. oben S. 27 Note 1.

Janßen, deutsche Geschichte. IV. 1.—12. Aufl.

schulen in deutscher Nation fast ganz dahin: denen wird weder Hülfe noch Rath. Und werden deßhalb viele treffliche Ingenia, weil sie aus Armuth und Unvermögen ihre Studien nicht verfolgen können, veräußert. Anderen, die das Vermögen und den Willen dazu hätten, mangelt es an geschickten, guten Professoren. Und bringt sonst in gemein ein großes Abscheuen, daß wo sich Etliche gern auf die Studien vornehmlich der heiligen Schrift mit allem Fleiß legen wollten, sie doch, nach glücklicher Vollendung der Studien, keine oder nur geringe Belohnung zu verhoffen.* Und muß also der Samen, dadurch man die Kirchendiener erzielen soll, gänzlich zernichtet werden und erstickten.*

„Durch Schuld der Geistlichkeit“ werde in den katholischen Gebieten die katholische Lehre, an sich selbst wahrhaft und gerecht, an vielen Orten nicht recht geführt, an etlichen liege sie ganz darnieder; der gemeine Mann bekomme Ursache, „nicht allein von der heiligen Religion sich abzusondern, sondern auch die Geistlichen zu verachten und zu verschmähen“. Wir wissen nicht, sagte Ferdinand, „wie wir und andere katholische Stände, zumal bei dieser rohen ungezogenen Welt, und da man den Weg zur Seligkeit so gar leicht und breit machen will, unsere Unterthanen bei etwas weniger christlichen Zucht erhalten können, müssen vielmehr mit Schmerzen zusehen, daß sich dieselben zu allem Ungehorsam und Leichtfertigkeit begeben“¹.

„Die Deutschland durchschreitende Häresie,“ hieß es in einem gleichzeitigen katholischen Gutachten, „ist eine Strafe des zürnenden Gottes; durch unsere Krankheiten gewinnt sie täglichen Zuwachs. So lange in den Sitten des Clerus keine strenge Besserung bewirkt wird, wird der Secten wahrlich kein Ende sein, noch werden die Sprengel Ruhe haben.“²

Während auf dem Reichstage zu Augsburg über die Frage unumgänglich nothwendiger Reformen zwischen dem Kaiser und den geistlichen Ständen verhandelt wurde, war in Trier „eine fürwahr ernstliche und weitaussehende Unruhe ausgebrochen“. „Wäre sie gelungen,“ schrieb der Erzbischof, „so sollte sie nach genau eingezogenen Erkundigungen ein erster fürnehmlicher Schritt sein, in die rheinische Pfaffengasse weiter zu bringen und diese allgemächlich ganz, als die Abtrünnigen sagen, dem Evangelium zu öffnen.“ „In einem nicht geringen Theil der Geistlichkeit,“ fügte er hinzu, „so heimlich vom Glauben abfällig, alle Kirchengebote verachtet und in seinem lästerlichen Wandel schier droht, er wolle, so man ihm nicht Weiber gestatten will, öffentlich abfallen, hatten die Aufrührer viel heimlichen Anhang, der nicht wenig in die benachbarten Erzstifte sich erstreckt.“³

¹ Buchholz 7, 432—435.

² Buchholz 7, 435 Note.

³ * In dem S. 113 Note 3 angeführten Schreiben.

Zur Zeit der Anwesenheit des Erzbischofs und seiner Rätbe auf dem Reichstage hatte Caspar Olevian, ein Trierer von Geburt, Lehrer der Grammatik und anderer Gegenstände weltlichen Wissens an der Schule zur sogenannten Burse, seit Langem ein geheimer Calvinist, am 10. August angefangen öffentlich zu predigen. Er zog „gleich heftig und erschrecklich gegen die Heiligen, das heilige Sacrament des Altars, gegen die Bittgänge und andere Dinge“ los, berichtete als Ohrenzeuge der Stadtschreiber Drontmann: die Predigt war „zu gar nichts Andrem, denn zu Aufruhr angestellt“. Wegen des Aufruhrs, den er erregt, und da er seinem Beruf zuwider gehandelt, untersagte der Magistrat dem Olevian, ferner als Prediger aufzutreten¹. Aber einer der Bürgermeister, Peter Steuß, und drei Rathsherrn, deren zwei bereits im Jahre vorher von Calvin Briefe erhalten, brachten es dahin, daß die Religionsache den verschiedenen Zünften zur Abstimmung vorgelegt wurde: Kaufleute und Handwerker sollten, wie unter Zwingli in der Schweiz, durch Stimmenmehrheit über den Glauben und die rechte Auslegung der heiligen Schrift entscheiden. Es handle sich, sagte Olevian in einem Schreiben an die Zunftämter, um die Ehre Gottes und der Seelen Seligkeit, er wolle vor ihnen allen öffentlich aus der heiligen Schrift die Rechtmäßigkeit seiner Lehre beweisen².

Die Abstimmung auf den Zunftämtern entschied gegen Olevian. Nur die Weber, die Schneider und die Schmiede waren in ihrer Mehrheit auf seiner Seite, die elf anderen Zünfte erklärten sich gegen ihn. „Nachdem bis anher,“ begründete das Rrämeramt seine Abstimmung, „friedlich und seliglich durch die ganze Christenheit in der alten Religion gelebt ist, und heutigen Tags derselben halber alle Städte des Reiches in Unruhe und Arbeit sind, will ein ehrbar Amt einen ehrsamem Rath gebeten und vermahnet haben, Alles dasjenige, was dem mit Predigen und Lehren und zu Haufen laufen zuwider ist, abzustellen, damit der Stadt keine Unruhe heraus entstehe.“ Man möge doch, verlangte der Rathsherr Leonhard Rußbaum, nicht auf dem Rathhause über Religion verhandeln, zumal „zu diesen so gefährlichen Zeiten alle Jahre, ja alle Monate besondere Glauben erdichtet würden“³.

Obgleich die weit überwiegende Mehrheit sowohl des Magistrates als der Zünfte sich gegen das fernere Predigen Olevian's ausgesprochen, so ließ sich dieser doch darin nicht behindern. „Die Ehre Gottes,“ eröffnete er den Rätben des Erzbischofs, „bewege ihn dazu; es gebühre ihm nicht, die Gaben, so ihm Gott gegeben, in die Erde zu tragen.“

„Wenn in Trier,“ hieß es unter den Neugläubigen, „der Stoß gelingt, so ist uns eine neue Gasse frei im ganzen Reich.“ Schon allein in der

¹ Marx, Olevian 21.² Marx 120—121 Note.³ Marx, Olevian 21—25.

Stadt Trier und ihrem Weichbilde gab es beiläufig zwanzig Stifte und Klöster, welche, wäre einmal ‚das Evangelium‘ durchgedrungen, reiche Beute in Aussicht stellten¹.

Olevian ging ohne alle Rücksicht vor. Er war, wie seine Freunde ihn nannten, ‚ein evangelischer Feuerkopf‘. Selbst Theodor Beza mußte ihn noch in späteren Jahren vor allzu großem Feuereifer und vor Heftigkeit warnen. Zunächst handelte es sich darum, sein Vorgehen als rechtlich begründet darzustellen. Zu diesem Zweck übergaben die Anhänger Olevian's dem Magistrate ein Schriftstück, worin sie, unter Berufung auf den Augsburger Religionsfrieden, für die Trieter Bürgerschaft das Recht in Anspruch nahmen, frei und ungehindert die Augsburgerische Confession auszuüben². Aber gerade der Religionsfriede schloß diese Berechtigung aus. Selbst wenn der gesammte Magistrat und alle Zünfte für die Augsburgerische Confession sich ausgesprochen, so würde ihnen doch dem klaren Wortlaute jenes Friedens gemäß kein Recht zur Ausübung derselben zugestanden sein. Denn nur den weltlichen reichsunmittelbaren Ständen war dieses Recht in dem Frieden zugesprochen worden, Trier aber war keine Reichsstadt, sondern stand seit Jahrhunderten unter der Landeshoheit der Kurfürsten. Noch am 28. Februar 1559 hatte der Magistrat in einer Eingabe an das Reichskammergericht anerkannt: ‚Trier ist, wie männiglich bewußt, nicht ohne Mittel dem Reiche unterworfen.‘³

Der Kurfürst war keineswegs gewillt, das nach dem Religionsfrieden ihm zustehende Recht sich schmälern zu lassen. Aber seine strengen Verbote des Predigens blieben ohne Erfolg. Nicht allein Olevian fuhr fort, das Volk zu bearbeiten, sondern auch ein zweiter Prädikant, Cunman Glinsbach aus Zweibrücken, wurde herbeigeholt und erklärte unumwunden in einem Schreiben an den Kurfürsten: er werde ungeachtet aller Verbote weiter predigen. Gegen den Beschluß des Stadtrathes wiesen einige wenige Rathsglieder diesem Prädikanten eine Kirche an, welche ‚der Stadt und gemeiner Bürgerschaft zugehörte‘. Olevian und Glinsbach wurden ‚mit bewaffneter Macht umgeben, mit bewaffneter Hand auf die Kanzel begleitet‘⁴.

Als der Kurfürst vom Reichstage zurückkam, drohte ein Aufstand auszubrechen. Er sei, berichtete der Kurfürst an den Landgrafen Philipp von Hessen, nach Trier gekommen, in der Hoffnung, daß die unruhigen und widerspenstigen Bürger, welche wider den Profan- und Religionsfrieden einen Aufruhr erweckt, zum Gehorsam zurückkehren würden. ‚Jedoch die Aufrührer hätten, während er in der Stadt anwesend, die Thore und die Straßen empörrlicher Weise gesperrt und sich so rebellisch erwiesen, daß er mit den

¹ Vergl. Marx, Olevian 129 Note 2.

² bei Hontheim 2, 784.

³ bei Hontheim 2, 856.

⁴ Bericht des Magistrats vom 18. November 1559, bei Hontheim 2, 822—829.

Seinen in nicht geringe Lebensgefahr gekommen.¹ Ein kurfürstlicher Prediger wurde auf der Kanzel beschimpft und nur mit Mühe den Mißhandlungen der Neuerer entrißen. „Wir wollen geschweigen, wie lästerlich der vermeinte Prädikant,² der Calvinist Olevian, „auf der Kanzel und mit öffentlich angeschlagenen Famoschriften und Pasquillen uns und unsere Stände, auch unsere Clerisei, Diener und gehorsamen Bürger dem Religions- und Profanfrieden zuwider zum Allerschmählichsten angegriffen.“ „Tag und Nacht“, schrieb der städtische Rath, liefen die Aufrührer „in Harnisch und Gewehr über die Straßen“ und stießen Drohungen aus: „Unsere Confession muß ein Fortgang bringen und solle kein Stein auf dem andern bleiben.“³

Auf Befehl des Kurfürsten wurden Olevian und elf Männer seiner Partei, die Haupttrabelführer der Bewegung, am 11. October 1559 in Haft genommen.

Obgleich der Religionsfriede die ausdrückliche Bestimmung enthielt: „Es soll kein Stand den andern, noch desselben Unterthanen, zu seiner Religion bringen, abpracticiren, oder wider ihre Obrigkeit in Schutz und Schirm nehmen noch vertheidigen, in keinem Weg“, so hatte doch Kurfürst Friedrich III. von der Pfalz dem Prädikanten Flinsbach, als er nach Trier zog, allen Beistand gegen ein etwaiges Vorgehen des dortigen Kurfürsten in Aussicht gestellt⁴. Nach der Verhaftung der Confessionisten schickte Friedrich sofort eine Gesandtschaft nach Trier und bald folgten Abgeordnete der Herzoge Christoph von Württemberg und Wolfgang von Zweibrücken, des Landgrafen Philipp von Hessen und zweier anderen lutherischen Fürsten, welche von den Trierer Confessionisten um Hülfe waren angerufen worden. Die Gesandten begehrt: die Verhafteten sollten in Freiheit gesetzt, bei ihrer Confession belassen, eine Kirche ihnen eingeräumt und darin die Anstellung von Prädikanten gestattet werden. „Was Alles“, sagte man auf katholischer Seite, „ganz verwunderlich zu hören aus dem Munde von Fürsten, welchen Nichts mehr am Herzen gelegen, als soweit ihre Obrigkeit reicht, alles Katholische bis auf die letzten Stümpfe auszurotten, und die solches als ihr höchstes Recht aus dem Religionsfrieden herleiten. Aber kurfürstliche Gnaden von Trier, dem gleiches Recht ist, über die Religion seiner Unterthanen zu bestimmen, hat ihnen nach Gebühr geantwortet.“ Zum Glück für den Kurfürsten kamen die Gesandten der lutherischen Fürsten zur Ueberzeugung, daß „bei der Sache der Calvinismus im Spiel, mit dem sie sich nicht vermengen wollten“. „Sie hätten“, sagten sie, „gefunden, daß die Confessionisten unter dem Schein der Augsburgerischen Confession allerlei Gefährliches gegen den Profan- und Religionsfrieden in's

¹ Reubeder, Neue Beiträge 1, 203—206. Bericht des Rathes bei Honthelm 2, 822—829.

² Näheres bei Marr, Olevian 49—62.

Werk gesetzt, insbesondere, daß sie die Hohe- und Mittlobrigkeit sich hätten zueignen wollen, und calvinistische Prädikanten aufgestellt hätten.¹

Die Ruhe wurde wieder hergestellt. Die Prädikanten und die übrigen Verhafteten wurden durch den Kurfürsten und den Magistrat aus der Stadt gewiesen, und auch alle diejenigen ‚Confessionisten‘, welche nicht zur alten Religion zurückkehren wollten, zur Auswanderung angehalten. Im Ganzen belief sich die Zahl der Ausgewiesenen auf fünfunddreißig Personen.

War aber auch ‚der Sturm vorläufig abgeschlagen‘, so hegte doch der Kurfürst, der von katholischen Mitständen keine Hülfe erwarten konnte, fortwährende Furcht vor inneren Bewegungen und der Einmischung protestantischer Nachbarkürfürsten. ‚Die Protestanten,‘ äußerte er sich im Mai 1561 gegen den päpstlichen Nuntius Commendone, ‚begnügen sich nicht mit dem Augsburger Religionsfrieden, obgleich derselbe zum großen Nachtheil der Katholiken abgeschlossen worden; sie beobachten die Bestimmungen desselben nicht, während sie die Katholiken zwingen, sie zu beobachten, und suchen jeden Tag zu ihren Gunsten den Frieden zu erweitern.‘ Aus Besorgniß vor Aufständen wage er nicht, aus dem Erzbisthum zu gehen, um nicht seine Kirche wie sein Land einer ganz sichern Gefahr und nicht wieder auszuheilenden Nachtheilen auszusetzen².

Commendone, der damals in päpstlichen Auftrage Deutschland bereiste, berichtete aus eigener Anschauung über die trostlosen Zustände, welche einen völligen Untergang des katholischen Glaubens befürchten ließen.

‚Die Zahl der Häretiker,‘ schreibt er, ‚wächst von Tag zu Tag; sie haben nicht allein die Mehrheit der weltlichen Fürsten gewonnen, sondern es sind auch die Länder der katholischen Fürsten, der geistlichen wie der weltlichen, verunreinigt und angesteckt, so daß sie kaum ihrer Unterthanen sich bedienen oder die herkömmlichen Abgaben und den schuldigen Gehorsam erlangen können.‘ Unglaublich ist die Wachsamkeit der protestantischen Fürsten und der Schlaf der katholischen. Es sieht ganz so aus, als ob die Unserigen diejenigen wären, welche allein auf den Glauben ohne die Werke vertrauen, so wenig scheinen sie sich darum zu kümmern, daß dem gegenwärtigen Verderben abgeholfen werde. Jene dagegen, obwohl sie außerhalb der Wahrheit stehen und deßhalb keine rechte Einigkeit finden können, suchen doch einander zu unterstützen und sich den Anschein der Uebereinstimmung zu geben.‘ Jedoch nicht allein Trägheit lähmte die Katholiken, sondern auch Furcht. ‚Die katholischen Fürsten wagen nicht sich zu zeigen und gewöhnen sich gänzlich daran, viel Widerwärtiges zu ertragen.‘ ‚Wenn man sich nicht entschließt, die Katholiken zu vereinigen und von der Furcht und Knechtschaft, in welche sie gefallen sind,

¹ Marr, Olevian 83—85.

² Vergl. Reimann, Sendung des Nuntius Commendone 268.

zu befreien, so muß man, scheint mir, an den religiösen Angelegenheiten beinahe verzweifeln.¹

Besonders wegen der Zustände in den Bisthümern. „Viele Prälaten,“ berichtet Commendone weiter, „haben nur einen einzigen katholischen Rath oder Diener und wissen nicht, auf wen sie sich verlassen sollen; manche behalten sogar absichtlich sehr heftige Protestanten an ihrer Seite, um sich derselben bei Gelegenheit in ihrem Verkehr mit den protestantischen Fürsten bedienen zu können.“ Die Wahlen oder Postulirungen von offenbar häretischen oder von neutralen Personen, wie es deren in Deutschland viele gibt, benehmen nicht nur jede Hoffnung, der katholischen Kirche wieder aufzuhelfen oder wenigstens Bischöfe und Capitel im wahren Gehorsam gegen den apostolischen Stuhl zu erhalten, sondern sie bewirken auch, daß die Domherren an vielen Kirchen keine Scheu tragen, sich öffentlich für Häretiker zu erklären. Einige thun dieses sogar aus bloßem Ehrgeiz, Prälaten zu werden, denn sie sehen, daß sie ohne die Gunst der Fürsten nicht gewählt werden können, und daß sie diese Gunst nur als Häretiker erlangen. Die Capitel haben es schon eingeführt, die Verwaltung der Kirchengüter den Gewählten vor der päpstlichen Bestätigung zu übertragen. Daher fängt man an, sich weniger um diese Bestätigung zu bekümmern. Viele würden sie gar nicht nachsuchen, wenn nicht die Schuldner oder Diejenigen, welche Güter von der Kirche besitzen, sich dieses formellen Mangels gegen die Gewählten bedienen und sie aufforderten, ihre Bestätigung vorzuweisen. Aber auch hierfür werden die Häretiker, wie zu befürchten, ein Mittel finden.¹

So waren die Zustände in den noch unter katholischen oder halbkatholischen Obrigkeiten befindlichen Reichsgebieten, als Papst Pius IV. mit dem Kaiser und den anderen katholischen Mächten über die Wiedereröffnung des allgemeinen Concils verhandelte.

¹ Reimann, Sendung 256 ff.

X. Verhandlungen über die Wiedereröffnung des Concils zu Orient. 1560—1561.

Nachdem das für die Kirche unglückliche Pontificat Paul's IV. zu Ende gegangen, legten die im Conclave versammelten Cardinäle im September 1559 dem künftigen Papste vor Allem die Pflicht auf: aus allen Kräften Eintracht und Frieden zwischen den christlichen Mächten zu befördern, mit allem Eifer und Fleiß durch ein allgemeines Concil und alle anderen erlaubten Mittel für die Ausrottung der Häresien Sorge zu tragen und eine Reform der ganzen Kirche und der römischen Curie in's Werk zu setzen¹. Johann Angelo Medici, der als Pius IV. den päpstlichen Stuhl bestieg, bestätigte diese Bedingungen². Vor seiner Wahl hatte er eine Unterredung mit dem Cardinalbischof Otto von Augsburg, der in Verbindung mit dem Jesuiten Canisius unter Paul IV. längere Zeit, aber vergeblich für eine Aussöhnung des Papstes mit Kaiser Ferdinand und für eine Reuberufung des Concils thätig gewesen war. Der zu erwählende Papst, hatte Otto gegen den Cardinal Medici geäußert, müsse ernster besorgt sein für die Angelegenheiten Deutschlands, welches noch etwa zur Hälfte katholisch sei, aber mit jedem Tage immer mehr vom katholischen Glauben abfalle und in drei oder vier Jahren gänzlich verloren gehen könnte, wenn ihm vom apostolischen Stuhle nicht Trost und Hülfe zu Theil werde. Johann Angelo hatte darauf erwidert: „Was Euere Deutschen betrifft, so ist nothwendig, ein Concil zu versammeln, um zu sehen, ob man ihnen bezüglich der Priesterehe und des Laienkelchs Einiges zugestehen kann: ein guter Papst wird nicht ermangeln, dafür zu thun, was er vermag; es wird sich, zweifeln Sie nicht, dafür ein Heilmittel finden.“³ Otto war seinerseits keineswegs der Meinung, daß durch irgend welche Zugeständnisse besagter Art den kirchlichen Schäden abgeholfen werden könne, aber darüber äußerte er „herzlichste Freude, daß der neue Papst den Deutschen in Allem so gut gewogen, so liebeich und eifertig den Kaiser anerkannt und auf Concilium und Reformation sein ganzes Herz hinrichte“. „Alles das, was Papst

¹ Conventiones inter cardinales in conclavi initas bei Eidel 12—18.

² Raynald ad a. 1559 No. 87, 88.

³ Augustani cardinalis confessio bei Eidel 17—18. Vergl. Vargas' Bericht vom 18. October 1559 bei Döllinger, Beiträge 1, 278.

Paul IV. mit hitzigem Eifer etwan exasperirt,¹ schrieb Otto am 1. Februar 1560 an den ihm befreundeten Herzog Albrecht von Bayern, „das heilet die jeßige päpstliche Heiligkeit mit seiner Gültigkeit. Er zeigt sich gegen alle in- und ausländischen Genachbarten und Unterthanen, reiche und arme, gütig, friedlich, bescheidlich, gerecht, mild und väterlich, ist gar arbeitsam und ausgerichtig“².

In einer Bulle vom 25. März 1560 kündigte der Papst allen Gläubigen die Fortsetzung des Trienter Concils an³ und begann darüber durch Nuntien Unterhandlungen mit dem Kaiser und dem Könige Philipp II. von Spanien. Die Zustände Frankreichs, wo ein Schisma zu befürchten stand, drängten zur Eile. An Herzog Albrecht von Bayern, der wegen der protestantischen Stände vor Beginn des Concils noch die Abhaltung eines Reichstags für nothwendig erklärt hatte, schrieb Cardinal Otto am 18. Mai: „Ihre Heiligkeit wird das Concil wohl nicht können in die Länge einstellen, weil nicht allein die deutsche Nation, sondern auch die anderen dessen unverzüglich nothdürftig. Zur Stillung aller schwebender Gefahr ist ja kein sicheres oder gewisses Remedium, denn das Concilium. Doch sage ich das nicht darum, daß man nicht zuvor bedente, wie es angefangen, gehalten und beschloffen werden möge, und ich bin auch endlich der Meinung, daß man es ohne eine vorgehende starke gewisse Bündniß und einhellige Intelligenz nicht wohl werde in's Werk bringen mögen. Ich merke aber wohl an allen Orten so viel, daß der böse Geist nicht feiern wird, Hinderniß oder Aufzug einzuworfen, und daß man mehr von den Wegen disputiren, denn zur Sache mit Ernst greifen wird, so lange, bis wir alle gute Gelegenheit versäumen und den Widersachern mit unserer Saumseligkeit alle ihre Gelegenheit machen werden.“ Ein neuer Reichstag werde die protestantischen Stände nicht zum Besuch des Concils vermögen, „denn ihr Brauch ist allein, die Sachen zu hindern und aufzuziehen, und hat man jezt viele Reichstage her wohl gesehen, daß man bei ihnen keine Folge hat“⁴.

Am 14. Mai hatte die türkische Flotte bei Djerbe fast die ganze christliche Flotte aufgerieben⁵, man war in Rom auf das Schlimmste gefaßt. „Die päpstliche Heiligkeit“, meldete Otto am 20. Mai nach München, „hat heute verordnet, daß man Volk in die Besatzung am Meer thun soll, denn wenn die Armada wollte, so möchte sie Rom wohl überfallen. Gott behüte die Christenheit.“ Um so eifriger spornte der Cardinal den Herzog zur Beförderung des Concils beim Kaiser. „Die lange Erfahrung hat jezt viele Jahre her uns wohl zu erkennen gegeben, was Schadens und schier äußerste Gefahr das Laviren,

¹ bei Baber 180, vergl. 128.

² Cyprian, Tabellarium 91.

³ bei Baber 166—167.

⁴ v. Hammer, Gesch. des osmanischen Reiches 2, 801.

Temporisiren und Verschonen nicht allein in das Reich, sondern auch in die ganze Christenheit gebracht hat. Im Vertrauen gegen Gott und nicht in der Furcht der Widerwärtigen sollen Religionsfachen mit wahren Glauben, ungezweifelter Hoffnung und unerschrockenem Herzen angegriffen werden. Wir müssen mit der Liebe Gottes bewaffnet und im Vertrauen Christi beherzigt werden, so kann uns keine menschliche Gewalt, ja auch der Teufel Macht nicht hindern, die Ehre Gottes wieder aufzurichten. Ich besorge Nichts als den Verzug, durch welchen die Widersacher gestärkt und Gelegenheit bekommen werden, ihren Ungehorsam und ihre Halsstarrigkeit zu bekräftigen.¹

Da die Antworten des Kaisers und des spanischen Königs auf sich warten ließen, so berief der Papst am 3. Juni sämtliche in Rom anwesende Gesandte, um ihnen seinen festen Entschluß anzukündigen: „Wir wollen das Concil, wir wollen es gewiß, wir wollen es frei und allgemein; wollten wir es nicht, so könnten wir die Welt drei bis vier Jahre wegen der Schwierigkeit des Ortes hinhalten.“ Um diese Schwierigkeiten zu vermeiden, sei es am besten, das Concil wieder in Trient zu eröffnen; später könne man es an einen andern Ort, der etwa passender erscheine, verlegen. Gegen den venetianischen Gesandten äußerte der Papst: „Das Concil soll jede Freiheit genießen und verbessern, was zu verbessern ist, auch an unserer Person und in unseren eigenen Sachen, aber die Sachen des Glaubens wollen wir aufrecht erhalten und ebenso diesen heiligen Stuhl, welcher in Allem das Haupt bleiben muß, wie er bisher gewesen und nothwendig sein muß. Das Concil soll nicht in einer Stadt sich versammeln, welche mittelbar oder unmittelbar von der Kirche abhängig, sondern es soll frei sein, so daß Alle ungehindert kommen und weggehen dürfen.“²

Aber aus Furcht vor den Protestanten erhob der Kaiser Schwierigkeiten, welche ernstlichst befürchten ließen, es werde auch jetzt wieder Nichts mit dem Concil und der allgemeinen Reformation.

Die kaiserlichen Rätthe, zum Theil geheime Protestanten, wie der Vizekanzler Seld und Doctor Georg Gienger, Burgvogt zu Enns, nahmen von Anfang an dem Concil gegenüber eine fast feindselige Stellung ein. In einem Rathschlag vom 5. Juni wurde dem Kaiser vorgestellt: in weltlichen Dingen zeige sich der Papst gegen ihn nachgiebig, in geistlichen dagegen scheine er seiner Pflicht nicht zu genügen: er erhebe mit Vernachlässigung der Religion nur die Seinigen; sein Vorschlag eines Concils sei sehr dürftig, er unterwerfe sich demselben nicht, daß es nach den Decreten von Constanz und Basel gehalten werde, wolle es vielleicht gar nicht ernstlich, wünsche vielleicht, daß

¹ bei Baber 167—170.

² Bericht des kaiserlichen Gesandten vom 3. Juni 1560, bei Sidel 48. Vergl. Reimann, Unterhandlungen 594—596. Ranke, Päpste 1, 328. Buchholz 8, 374.

der Kaiser sich schwierig zeige; der König von Spanien scheine unschlüssig, der König von Frankreich suche nur seinen eigenen Vortheil. „Die anderen Könige bekümmern sich nicht darum; die Geistlichen fliehen es wegen der Reformation, welche sie befürchten; die Confessionisten verabscheuen es und rathe[n] ausdrücklich davon ab; die Execution ist bei beiden schwierig: was der Papst bezüglich derselben vielleicht vorschlagen wird, ist gefährlich und gegen den Religionsfrieden.“¹ In welche Bahnen der oft um Rath befragte Doctor Sienger, ein Vertrauter des protestantisch gesinnten kaiserlichen Sohnes Maximilian, den Kaiser zu leiten suchte, erhebt am deutlichsten aus einem spätern Gutachten, worin er erklärte: „Der Kaiser übt nur seine Rechte aus und erfüllt seine Pflicht, wenn er gleich den Königen der Juden und den christlichen Kaisern von Constantin bis Sigismund sich der todtkranken Kirche annimmt, deren Diener vom wahren Christenthum abgefallen, in schmähliches Heidenthum verfallen sind und selbstsüchtige Zwecke verfolgen.“ „Um jeden Preis“ müsse Ferdinand den Laienkelch und die Priesterere durchsetzen.²

Obgleich Ferdinand den Papst Pius IV. gleich nach dessen Thronbesteigung aufgefordert hatte, so bald als möglich ein Concil im Einverständniß mit den christlichen Königen und Fürsten zu Stande zu bringen,³ so mahnte er jetzt, als Pius IV. Ernst machte mit der Berufung: „Man darf nicht so sehr eilen, damit es nicht wieder so komme, wie vor acht Jahren, wo Herzog Moriz die in Trient versammelten Väter zwang, ihr Heil in der Flucht zu suchen.“ Am 20. Juni überreichte er dem Nuntius Stanislaus Hosius, Bischof von Ermeland, ein Gutachten, worin er seine Bedenken und seine Wünsche aussprach. Er beklagte, daß, woran der jetzige Papst keine Schuld trage, nicht schon viel früher ein Concil abgehalten und zu Ende geführt worden, denn seit den vierzig Jahren der religiösen Spaltung sei nicht allein die katholische Religion völlig zu Boden gesunken, sondern auch alle Zucht zerfallen; die Sitten der Geistlichen wie der Weltlichen seien verärrt verwildert, daß die Reform des christlichen Lebens ungleich schwieriger und gefährlicher sein werde, als dieses in früheren Jahren der Fall gewesen wäre. Insbesondere sei das Leben der Geistlichen so verderbt, daß sie wenig besser, bisweilen sogar schlechter als die Gegner seien: es genüge nicht, im Glauben katholisch zu sein, aber im Wandel häretisch. Das Concil sei zur Wiederherstellung sowohl der allgemein verfallenen Zucht als der religiösen Einheit unbedingt nothwendig; auch über die gemeinsame Bekämpfung der Türken müsse auf demselben gehandelt werden, jedoch vor Ablauf eines Jahres könne es nicht zusammentreten. Alle christlichen Mächte müßten dazu eingeladen werden, auch möge der Papst persönlich sich an demselben betheiligen. Nicht in Trient,

¹ bei Sidel 49—50.² Sidel 492—493.³ Vergl. Reimann, Unterhandlungen 691.

sondern in Cöln, Constanz oder Regensburg möge es sich versammeln, und zwar als eine ganz neue Kirchenversammlung, nicht als eine Fortsetzung der frühern, weil die Protestanten ohne Zweifel verlangen würden, auch über die bereits entschiedenen Artikel gehört zu werden. Wider ihren Willen könne er die protestantischen Stände nicht zur Unterwerfung zwingen, wenn er nicht einen verderblichen innern Krieg heraufbeschwören wolle. Dieselben hätten sich beklagt, daß sie früher auf dem Concil kein vollständig freies Geleit erhalten in der Form, wie es die Baseler Väter den Böhmen zugestanden, und daß man sie öffentlich nicht genügend gehört habe: in beiden Punkten wünsche er, daß ihnen jetzt willfahrt werde. Auch ersuche er den Papst, daß er wenigstens bis zur Entscheidung des Concils den Laienkelch und die Priesterthe gestatte¹. Wie Albrecht von Bayern, so hielt auch der Kaiser für notwendig, daß zuerst noch ein Reichstag gehalten werde, aber er dürfe bei dessen Berufung nicht des Concils erwähnen, weil sonst die Fürsten denselben nicht besuchen würden².

„Es ist ungezweifelt,“ schrieb Cardinal Otto am 13. Juli über die kaiserliche Denkschrift an Albrecht, „daß Ihre Majestät die Sache gut meinen, aber es ist nicht ein klein Mitleid mit Ihrer Majestät zu haben, daß Sie die Religionsfachen mehr auf menschliche Klugheit denn göttliche Fürsorgung setzen, und hoffen durch Zögern und Conniviren viel zu gewinnen, so doch das Gegentheil unvermeidlich daraus entstehen möchte.“ „Gott vom Himmel erbarme sich über unser geliebtes Vaterland! Das Uebel hat uns schon so gar überwältigt, daß wir die Zeit und den Ort unserer Heilung, unwissender Dinge, nicht mehr erkennen oder zulassen.“ Die Confessionisten seien Feinde des Concils, weil sie wüßten, daß dort ihre falschen Lehren an den Tag kämen, aber deßhalb dürfe man nicht muthlos werden und sagen: „Das Concil kann nicht sein, die Confessionisten werden es nicht gedulden, sie werden sich gewaltig dawider setzen, sie werden den Vorstreich gewinnen und auch unsere Land und Leute einnehmen und dem Faß den Boden gar ausstoßen.“ Aus Furcht vor „unverursachtem muthwilligem Aufruhr“ dürfe die geistliche und weltliche Obrigkeit die Hand nicht „in Teig stoßen und den Leuten, die falsche Lehre führen, ihres Gefallens zusehen“. „O wenn wir Alle zu Rom, zu Wien und anderswo betrachteten, was für Rechenschaft wir vor Gott um den Saumbfall und unverantwortliche Hinfälligkeit und verzagte Kleinmüthigkeit gewißlich geben werden müssen! Man möchte sagen: es kann kein Concilium auch Nichts mehr helfen, die Sache ist zu lange angestanden. Darauf sage ich: es ist allwege Zeit genug, wenn man in göttlicher Hoffnung, beständigem, wahren Glauben und inbrünstiger Liebe die Sache angreift. In solchen und dergleichen verzweifelten Gefahren hat die katholische Kirche allweg das einig Remedium

¹ bei Sidel 55—59.² Reimann, Unterhandlungen 598.

eines Generalconcils gebraucht, wider welches der Teufel, die Secten, Ketz und Schismaticer alle ihre höchsten Listen, Macht und Bosheit auf das Heußerste gebraucht, aber allweg durch katholische Wahrheit kräftiglich überwiegt worden.¹ Wenn man die Widersacher will hören, so werden sie sich in Ewigkeit nimmer mit den Katholischen über Ort, Zeit und Art des Concils vergleichen. Soll man darum gar still stehen und von ihrer wegen die ganze Christenheit in der Gefahr stehen lassen? Man kann gewiß Wege und Verständniß finden, dadurch den aufrührerischen Praktiken der Widerpartei wohl kann begegnet werden. Darum bitte ich Ew. Liebden um Gottes willen, sie wollen der kaiserlichen Majestät den Verzug und die Furcht ausreden.²

Jedoch der Kaiser blieb, in ständiger Furcht, und mit ihm fürchteten sich fast sämtliche geistliche und weltliche Fürsten, welche der Kirche noch anhängen. Am 18. October schrieb Ferdinand an seinen Gesandten in Rom: er könne nicht versprechen, daß die Stände Augsburger Confession einige ihrer auf dem Augsburger Reichstage vom Jahre 1559 bezüglich eines Concils aufgestellten harten und schwierigen Bedingungen nachlassen und erscheinen würden, wenn auch der Papst ein vollständig neues Concil ankündigen werde. Beharre aber der Papst bei seinem Vorsatz, das Concil als eine Fortsetzung des früheren zu Trient gehaltenen auszuscheiden, so würden die protestantischen Stände, weil sie ihrem Vorgeben nach dort nicht hinlänglich gehört und unrechtmäßig verurtheilt seien, ohne Zweifel zu den Waffen greifen, Aufruhr und Empörung erregen und zum Kriege gegen die Katholiken Himmel und Erde in Bewegung setzen, und sie würden, was ebenso wenig zu bezweifeln, mächtige Fürsten zu ihrer Hülfe haben.³

Während auf katholischer Seite in Deutschland Alles in Kleinmuth und Furcht, wurden von protestantischer Seite Gerüchte ausgestreut über, gefährliche papistische Praktiken wider die evangelischen Stände. Herzog Albrecht von Bayern erhielt Kenntniß von einem, erdichteten und aufrührerischen Discurs, wonach der Kaiser und die anderen katholischen Potentaten beabsichtigen sollten, die Anhänger der Augsburger Confession zu vertilgen.⁴ Kurfürst Friedrich von der Pfalz wußte in einem Briefe an Johann Friedrich von Sachsen zu melden: die Gegner wollen keinen gewaltigen Heerzug vornehmen, sondern sich zunächst sechs wichtiger Pässe in Deutschland bemächtigen, und aus denselben ihre Verrätherei anrichten, wenn nämlich, vielleicht dazwischen das Concil und bald darauf die Execution desselben fortgehen würde.⁵ Zum Beweise des, immer wachsenden Druckes der Päpstischen überschickte Herzog Christoph von Württemberg dem Kurfürsten August von Sachsen die Ab-

¹ bei Bader 184—189.² bei Eidel 109—110.³ Kludhohn, Briefe 1, 129 Note.⁴ Kludhohn, Briefe 1, 120.

ſchrift eines Briefes, in welchem König Maximilian von Böhmen mittheilte: ſein Vater, der Kaiſer, wolle ihm ſeinen evangeliſchen Hofprediger Sebastian Pſauſer durchaus nicht mehr belaffen¹. Schon früher hatte Chriſtoph berechnet, daß man, falls es zum Kampfe mit den katholiſchen Reichsſtänden kommen ſollte, in kurzer Zeit fünfzigtauſend Mann Fußtruppen und zehntauſend Reiter zuſammenbringen und Jahr und Tag ohne ſondere Beſchwerde erhalten könne; ja, wenn nur jeder proteſtantiſche Stand ſeine Pſaffen allein vornähme, ſo daß ſie nicht zu Haus kommen könnten, ſo würde mit denſelben bald Feierabend gemacht werden². Eine proteſtantiſche Conſöderation wider „die päpſtiſchen Stände“ wurde im Jahre 1560 ernſtlich betrieben. Jedoch die Kurfürſten Joachim II. von Brandenburg und Auguſt von Sachſen wollten ſich auf eine ſolche nicht einlaſſen. „Wöchte man,“ betonte Auguſt, „mit dieſem Bündniſſe ſo heimlich umgehen, wie man wolle, ſo würde es dem Kaiſer und den anderen Reichsſtänden doch nicht verborgen bleiben, und es ſei nur zu befürchten, daß der Kaiſer, die Stände der andern Religion und die fremden Potentaten davon Urſache nähmen, deſto eher auf Gegenbündniſſe und andere Praktiken zu denken.“ Die Erfahrung lehre, wie gefährlich Bündniſſe ſchon an und für ſich ſeien und wie leicht man durch ſie in Unruhe und Krieg geſtürzt werde, „wenn ſie gleich unter den lieblichen Schein der Deſenſion geſtellt würden.“ „Das Geſchrei“ über vorgebliche Rüſtungen des Kaiſers und des päpſtlichen Theils werde durch unruhige Leute ausgeſtreut, die gern eine Empörung im Reiche zu ihrem Vortheil anſtiften möchten³.

Es ſei „zu erbarmen“, ſchrieb Cardinal Otto am 20. Juli an Albrecht von Bayern, daß die Confeſſionisten ausſtreuten, „als practicire man Krieg wider ſie“. Sie ſeien „dermaßen verbittert“, daß ſie weder durch das Concil noch durch eine Reichshandlung „zur Billigkeit zu bewegen“. „Wenn aber ihres Schmähens, Schändens, Aufruhr und Aufſtand anzurichten nicht allein bei ihnen, ſondern auch in anderen Nationen gar kein Ende ſein will, wen wollten hintennach ſie nicht dringen und zwingen, ſich zur Vertheidigung wider ſie zu richten? Wer kann ihnen trauen, wenn ſie ſo beharrlich ſo viel Unwahrheit, den einfältigen gemeinen Mann zu verbittern, allenthalben unverſchämt ausgießen, und nicht aufhören, bis ſie die übrigen Katholiken auch unterdrücken können? Mir iſt leid, daß geiſtliche und weltliche Obrigkeit ſo lange zugeſehen und ſo viele Gelegenheit nicht allein zum Theil ſchon verſäumt, ſondern noch täglich verſäumen mit unwiederbringlichem Schaden gemeiner Chriſtenheit. Solches aber will ich Gott befehlen, der, hoffe ich, werde zu ſeiner Zeit ſeine Gnade uns Allen mittheilen, daß wir in Ruhe leben können.

¹ Galiniſch, Fürſtentag 68.

² Schreiben an den Kurfürſten Otto Heinrich vom 7. Juni 1557. Kugler 2, 180.

³ Galiniſch, Fürſtentag 27. 28. 30.

Aber einmal wird von Nöthen sein, daß die Katholiken sich besser hinfür mit einander vergleichen und einer allgemeinen Defension nachdenken.¹

Große Aufregung verursachte dem Cardinal eine nach Rom überschickte Schrift eines Prädikanten, der sich über das bevorstehende Concil dahin aussprach: „Wir wollen kurzum mit dem römischen Antichrist und seinem ganzen verfluchten Anhang und Teufelsgefinde nicht das Wenigste mehr zu schaffen haben. Die Verfluchten sind für alle Ewigkeit verflucht und ausgestoßen und wenn sie auch Tag und Nacht von Kirche und Concil plärren. Wir halten uns stracks an die Worte, so der heilige Lehrer Martinus Lutherus gesagt und geschrieben: „Der Papstsel hat uns mit seinen unflätigen, drecksichten und sinkenden Bürden unterdrückt, daß die heilige Kirche hat müssen sein heimlich Gemach sein, und was unten und oben von ihm gangen ist, für Gott müssen anbeten. So wenig wir den Teufel selbst für einen Herrn und Gott anbeten können, so wenig können wir auch seinen Apostel, den Papst oder Antichrist, in seinem Regiment zum Haupt oder Herrn leiden. Denn Lügen und Mord, Leib und Seel zu verderben ewiglich, das ist sein päpstlich Regiment. Im Concilio würden wir stehen vor dem Papst und dem Teufel selbst, der Nichts gedenkt zu hören, sondern slechts zu verdammen, morden und zur Abgötterei zwingen. Darum müssen wir hier nicht seine Füße küssen oder sagen: ihr seid mein gnädiger Herr, sondern wie im Zacharia der Engel zum Teufel sprach: Strafe dich Gott, Satan.“ So Lutherus.“²

Weil die protestantischen Stände wiederholt, zuletzt noch auf dem Augsburger Reichstage vom Jahre 1559, erklärt hatten, daß sie überhaupt keine vom Papste berufene Kirchenversammlung anerkennen wollten, so war es bezüglich ihrer von gar keinem Belang, ob das Concil als eine Fortsetzung des frühern oder, wie der Kaiser wünschte, als ein völlig neues ausgeschrieben wurde. Durch den Nuntius Zacharias Delfino, Bischof von Viesina, ließ der Papst im October 1560 dem Kaiser zusichern: das Geleit für die Protestanten solle in der aller sichersten Form, wie sie selbst es verlangen würden, ausgestellt werden; sie sollten auf dem Concil alle ihre Gründe und ihre Beschwerden vorbringen können und vollständig, zur Genüge, gehört werden; er werde, so weit das Gewissen erlaube, ihnen alle möglichen Begünstigungen und Gnaden erweisen und in Wahrheit zeigen, daß er nur ihr Heil wünsche: das Concil solle volle Freiheit haben, über ihre Forderungen, über die Reform

¹ bei Waber 190—191.

² Von den neuen Hurenblasen des vermeinten Concils zu Trient (1560) II 2—3. Die Stellen aus Luther stehen in dessen Sammtl. Werken 25, 125. 347—348.

des geistlichen Standes, auch über die vom Kaiser verlangte Gewährung des Laienfaches und der Priesterehe zu beschließen¹.

Nach langen Verhandlungen mit dem Nuntius erklärte sich der Kaiser damit einverstanden, daß das Concil in möglichst kurzer Zeit zusammentrete, und zwar an dem Ort, welchen der Papst für den besten erachte: nur möge es nicht mit klaren Worten als eine Fortsetzung des frühern bezeichnet werden, und an die Protestanten durch besondere Nuntien, welche von kaiserlichen Gesandten unterstützt werden sollten, die Einladung ergehen².

Diesen Wünschen des Kaisers leistete Pius IV. Genüge.

Am 16. November 1560 meldete Cardinal Otto dem Herzog Albrecht von Bayern: der Papst habe gestern im Consistorium endgültig beschlossen, das Concil nach Trient anzukündigen und „sich dahin erklärt, er wolle sich darin christlich, friedlich und schiedlich, so viel immer möglich, erzeigen“. „Sonderlich wolle er sich den Confessionisten väterlich, treuherzig, sanftmüthig und dermaßen erweisen, daß sie an Anhörung und Erwägung ihrer Vorbringen, auch Erhaltung der Artikel, die nothwendig sein werden, vor Gott und der Welt keine billige Klage haben mögen“. Alles, was zur Vorberathung des Concils von Nothen, wolle er durch einen Nuntius in Güte mit denselben verhandeln lassen. „Wollte Gott, Ew. Liebden sollten selbst hören und sehen, wie endlich treuherzig, inbrünstig, aufrecht, ohne Betrug und Gefahr, Ihre Heiligkeit es meinen. Wenn auch die Confessionisten selbst persönlich zugegen, so sollten sie billig dessen ein Gefallen und Begnügen haben, wie ich dann bei ihnen mich getrösten wollte, wenn allein das eigensinnige, zu tief eingebillete Mißtrauen und die Verbitterung nicht in ihren Herzen wäre. Sie dürfen sich auch je keines Krieges versehen, denn unseres Theils ist kein Gedenken, Fürnehmen, Zubereitung, auch Rathschlag deßhalb mit dem wenigsten.“ Würden aber die Confessionisten über alles Erbieten und über das ihnen zugesagte vollkommen sichere Geleit in ihrem verstockten feindlichen Vorhaben verharren und zur Abwendung der von ihnen besorgten Execution den Vorstreich an die Hand nehmen und die Katholiken mit Aufruhr und Empörung perturbiren wollen, so würden sie sich und ganz Deutschland in die äußerste Gefahr bringen. Denn ihrem Vorhaben, die Geistlichen nach Gefallen zu unterdrücken, würden fremde Nationen nicht stillschweigend zusehen können, und die Moskowiter und die Türken würden Gelegenheit bekommen, mit großer Macht Alle, Katholiken wie Confessionisten, zu überziehen. „Das ist meine große Sorge und wenn Gott es zuläßt, nichts Gewisseres. Wir haben auch dessen leider mehr als ein Exempel, was aus solchem Abfall der Religion

¹ Instruction für Delfino in Poggiani, Epist. 2, 132—133 Note. Vergl. Le Plat 4, 688.

² Vergl. Reimann, Unterhandlungen 608—610.

und Zwiespalt einer Nation jederzeit erfolgt.' Wäre es den Confessionisten, wie sie vorgäben, wirklich um den Frieden zu thun, so stehe es jetzt bei ihnen, friedlich und schiedlich zu handeln, Gott und der Gerechtigkeit zu vertrauen, ihre Sache nothwendiglich vorzubringen, mit christlicher Liebe, nicht mit Haß oder Feindschaft mit den Leuten zu handeln'; es werde ihnen nichts Unbilliges, Ungerechtes, Unflüchtiges begegnen'. Wollen sie aber nur toben, wüthen und den Lermen anfangen, so hielten sie nur zu, daß das Bad nicht über sie ausgehe. Die Katholischen werden innerhalb und außerhalb des Reichs von Gott und der Welt mehr Hülfe und Beistand haben, als man meint. Dazu werden die Ausländischen der Schlappe in ihren Ländern nicht gern erwarten und werden viel lieber den Katholischen in Deutschland zu Hülfe ziehen, denn anderer Leute Ueberzugs gewärtig sein. Der Friede steht beiden Theilen besser an und dadurch kann man viel eher zu rechtmäßiger Vergleichung kommen, denn durch Empörung und Vergewaltigung.¹

Durch eine Bulle vom 29. November wurde das Concil auf nächsten Oftertag nach Trient berufen, zwar nicht ausdrücklich als Fortsetzung, aber doch 'mit Aufhebung jeglicher Suspension' des frühern.

Am 21. December sprach Cardinal Otto noch einmal in einem Briefe an den Herzog seine Hoffnung aus, Gott werde bezüglich des Concils 'den guten, gerechten, inbrünstigen, väterlichen Fürsatz des Papstes in wirkliche erschießliche Vollziehung bringen'. Durch Abordnung seines Nuntius an die Confessionisten wolle sich der Papst 'vor Gott und der Welt in aller Güte vermaßen erweisen, daß billig daraus ein Anfang erwachsen möchte zur Hinglegung häßlicher feindlicher Verbitterung, Verdachts und schädlichen Mißtrauens, damit zu allen Theilen in christlicher Liebe und Sanftmüthigkeit zusammen geschieht, Jedermann einen Andern nothdürftiglich anhören, verstehen und erkennen möchte, damit aus gnadenreicher Verhängniß Gottes des Allmächtigen eine christliche Vergleichung in allen widerwärtigen, vor Augen schwebenden Zwietrachten gesucht, getroffen und einhelliglich beschlossen werde'.²

Der Papst hatte den Nuntius Delfino abgeordnet, um die oberdeutschen, den Nuntius Commendone, Bischof von Zante, um die niederdeutschen Bischöfe und Fürsten zum Concil einzuladen. Auf Wunsch des Kaisers und in Begleitung kaiserlicher Geisanten begaben sich beide zunächst nach Raumburg, wo damals ein glänzender protestantischer 'Religions- und Fürstenconvent' stattfand.

¹ bei Baber 222—223.

² bei Baber 233—234.

XI. Religiöse Streitfragen auf dem Nammburger Fürstentag — Einladung der Protestanten zum Concil im Jahre 1561.

Ueber die Abhaltung eines Fürstentages, welcher zum Zweck einer Ausgleichung der ‚in's Ungemessene gestiegenen religiösen Streitigkeiten‘ und zum Abschluß eines großen protestantischen Bundes insbesondere dem Kurfürsten Friedrich III. von der Pfalz und dem Herzog Christoph von Württemberg dringend nothwendig schien, waren zwischen den protestantischen Ständen lange Verhandlungen gepflogen worden.

‚Die geringste Neigung‘ für einen Convent äußerte Anfangs Kurfürst August von Sachsen. Auf ein politisches Bündniß gegen ‚die papistischen Stände‘ wollte er nicht eingehen¹. Weitere ‚Vergleichungen in Sachen der Religion‘ schienen ihm nicht angemessen, weil er bereits den Befehl erlassen: alle Superintendenten, Prädikanten und Lehrer müßten bei dem Frankfurter Receß bleiben und in allen streitigen Lehrpunkten genau nach demselben sich richten². Derselben Meinung wie Kurfürst August war Kurfürst Joachim II. von Brandenburg: ‚Unter den jetzigen Zeitumständen werde eine Zusammenkunft mehr Verbitterung und Trennung als Einigkeit nicht nur unter den Theologen, sondern auch unter den Ständen Augsburgerischer Confession bewirken.‘³ Landgraf Philipp von Hessen dagegen glaubte, eine Vergleichung zwischen den Theologen sei nicht unmöglich, wenn die Fürsten auf dem Convente persönlich zugegen seien und, wie dieß in der heiligen Schrift begründet, ‚ihre Autoritäten interponirten‘. Den Theologen dürfe man auf dem Convent ‚nicht viel Disputirens gestatten‘; sie hätten sich auf die Augsburgerische Confession, die man ihnen vorlegen würde, zu vergleichen, das Schmähschreiben und viele Druden auf ernstem Befehl der Fürsten zu vermeiden. Man müsse, sagte der Landgraf wiederholt zu dem Gesandten des sächsischen Kurfürsten, die Theologen ‚nicht von hohen Artikeln disputiren lassen, sondern ihnen allein eine Erklärung der Lehre setzen‘. Auch sei zu berathen, wie man dem päpstlichen Concil, ‚das jetzt auf's Neue auf der Bahn sein solle, einhellig widersetzte und es nicht in's Werk kommen lasse‘⁴. Der Landgraf sah es demnach für eine Aufgabe des Conventes an, das Concil zu verhindern.

¹ Vergl. oben S. 126.

² Vergl. Galinich, Fürstentag 27 fl.

³ Galinich, Fürstentag 63.

⁴ Galinich, Fürstentag 83—84. 37.

Ende Juni 1560 vereinbarten sich Friedrich von der Pfalz, Christoph von Württemberg und Johann Friedrich von Sachsen bei einer Zusammenkunft in Hilsbach, dahin zu wirken, daß sämtliche protestantische Stände zum Ausgleich der Streitigkeiten die Augsburgerische Confession ‚mit gebühlichem Vorwort und Beschluß‘ von Neuem einhellig unterschreiben möchten¹. Um den Landgrafen Philipp für diesen Plan zu gewinnen, begaben sich Johann Friedrich und Pfalzgraf Wolfgang von Zweibrücken im Juli nach Marburg. Während aber der Landgraf gegen den Kurfürsten von Sachsen die Augsburgerische Confession als Grundlage der Vergleichung vorgeschlagen, fanden jetzt die beiden Fürsten, daß er an dieser Confession ‚nicht mehr so gar zu halten scheine‘. Philipp vertheidigte, berichtete Wolfgang, ‚den Zwinglischen Irrthum frei öffentlich über Tisch und sonst ungeschämt vor männiglich mit so verwegenen Reden‘, daß ‚einem die Haare gegen Berg stehen sollten‘. Ueberdies habe er sich in Gegenwart Johann Friedrich's vernehmen lassen, ‚die weimarischen Theologen seien alle, mit Reverenz zu melden, Schelme und Bösewichte, also daß sich Johann Friedrich darob nicht wenig entsetzte‘². Jedoch schon im August erbot sich Philipp wiederum zur Unterzeichnung der Augsburgerischen Confession³. Auch August von Sachsen wurde endlich für den Convent gewonnen durch die Zusicherung, daß man auf demselben ‚weder Disputationen noch Condemnationen vornehmen, und kein Fürst den andern beschuldigen wolle, seine Theologen hätten die reine Lehre gefälscht oder seien davon abgefallen‘⁴.

In Raumburg sollte der Convent abgehalten werden. ‚Vielleicht werden die Fürsten zu Raumburg,‘ schrieb Camerarius im Januar 1561 an den Herzog Albrecht von Preußen, ‚den zügellosen und frechen Umtrieben‘ der Theologen ‚einen Damm setzen. Wenn nicht Gott diesen Wirren und dieser Zwiethracht widersteht, so fürchte ich, daß in Kurzem schreckliche Unordnungen, Auflösung und Verderben daraus hervorgehen werden.‘⁵

Am 21. Januar 1561 wurde der Tag eröffnet. Anwesend waren die Kurfürsten Friedrich von der Pfalz und August von Sachsen, die Herzoge Johann Friedrich von Sachsen, Christoph von Württemberg und Ulrich von Mecklenburg, Landgraf Philipp von Hessen und Markgraf Carl von Baden. Der Kurfürst Joachim II. von Brandenburg, Markgraf Hans von Küstrin, Herzog Barnim von Pommern und andere Fürsten hatten Gesandte geschickt. Auch viele Grafen und Herren hatten sich eingefunden.

Christoph von Württemberg hegte die Hoffnung, daß der Vereinbarung in Sachen der Religion auch der Abschluß eines politischen Bundes zwischen

¹ Augler 2, 190—193.² Augler 2, 196—197.³ Augler 2, 198.⁴ Galinich, Fürstentag 82—83.⁵ Voigt, Briefwechsel 133.

den Ständen folgen würde, und bezüglich des Concils ‚eine christliche Correspondenz‘ mit Dänemark, Schweden, England und Schottland¹. Besonders wichtig erschien ihm die Aufstellung eines ‚gemeinen Corpus der rechten christlichen Lehren‘. ‚Ein solches Corpus,‘ sagte er, könne weder ‚die Bibel sein, da sich über deren Sprüche allerhand Mißverständnis erhoben habe‘, noch auch die Augsburger Confession, da sie ‚vornehmlich wider das Papstthum gestellt‘ sei und ebenfalls schon zu vielem Mißverständnis Veranlassung gegeben. Die einhellige Unterzeichnung der Confession genüge nicht: besonders wegen des Artikels vom Abendmahl sei jenes Corpus notwendig².

Aber von ‚einheitlichem Zusammengehen‘ konnte in Raumburg ‚so wenig Rede sein, daß gleich in der ersten Sitzung Hader erwuchs‘. Kurfürst August rügte scharf die Verstümmelung, welche sein Vetter Johann Friedrich von Sachsen in dem von ihm versandten Einladungsschreiben begangen, indem er darin die Bestimmung weggelassen habe, ‚daß alle Condemnationen eingerissener Corruptelen und Secten halb von Raumburg fern bleiben würden‘. Heftiger wurde der Hader unter den Ständen, als es sich um die Hauptaufgabe der Versammlung, die Unterzeichnung der Confession, handelte. Jede der bisher streitenden und sich gegenseitig verdammenden Parteien hatte sich auf die Augsburger Confession berufen, und jede die andere beschuldigt, derselben untreu geworden zu sein. Eine Ausgleichung der Streitigkeiten war um so weniger möglich gewesen, weil bei der Verschiedenheit der einzelnen Ausgaben der Confession die verschiedenen Ansichten verschiedene Texte derselben Urkunde zu ihren Gunsten anführen konnten³. Als nun unter den Fürsten die Frage verhandelt wurde, welche Ausgabe oder welches Exemplar der Confession unterschrieben werden solle, so stellte sich heraus, daß die Stände keinen authentischen Text der Confession vom Jahre 1530 mehr besaßen und sich auf die Unterzeichnung einer der Hauptausgaben Melancthon's, der vom Jahre 1530 und 1531, oder der vom Jahre 1540 beschränken mußten. Es stimmten jedoch bereits die ältesten Ausgaben von 1530 und 1531, eine in Quart und eine in Octav, mit einander nicht überein. Man fand, daß der lateinische Text der Quartausgabe bezüglich des Abendmahles ‚papistisch lehre‘, indem darin die Transsubstantiation förmlich anerkannt wurde⁴, in der Octavausgabe dagegen waren die Worte von der Verwandlung des Brodes weggelassen. Der dem Calvinismus zuneigende Kurfürst Friedrich von der Pfalz wollte nun unter keiner Bedingung die Quartausgabe unterschreiben und auch die

¹ Kugler 2, 217—218 Note.

² Kugler 2, 218—219 Note.

³ Vergl. oben S. 24—25.

⁴ Die Ausgabe sprach nicht allein von einer *corporalis praesentia*, sondern enthielt auch Ausdrücke wie diese: ‚*mutato pane, panem vere in carnem mutari*‘. Vergl. Galinich, Fürstentag 166.

anderen Fürsten wollten sich nicht den Vorwurf zuziehen, als ob sie in einer so wichtigen Frage es mit ‚dem Papismus‘ hielten. Ausdrücklich erklärte Friedrich, daß man in Raumburg sich nicht an die Confession gehalten, welche dem Kaiser im Jahre 1530 in Augsburg überreicht worden war, denn diese, sagte er, sei ‚in dem Artikel des Nachtmahls also gestellt gewesen, daß die Kurfürsten und Fürsten in Raumburg neben mir denselbigen mit gutem Gewissen nicht haben unterschreiben können, wir hätten denn dem Papst und seinem Legaten, so daselbst war, soviel vom Abendmahl anbelangt, hofiren wollen‘. Denn in der dem Kaiser übergebenen Confession stehe ‚lauter: „unter der Gestalt des Brodes und Weines“ und in der derselbigen angehefteten Apologie „nach Verwandlung des Brodes“ dergestalt, daß die damals regierende kaiserliche Majestät sammt den Papisten denselbigen Artikel für bekant annahmen, laut der Apologie, und nicht widerfochten‘¹.

Dem Kaiser Ferdinand dagegen betheuerten die Fürsten in einer ‚Präfatation‘ zu der von ihnen unterschriebenen Confession, man habe sie ‚verunglimpft‘, daß sie nicht mehr einig und von der im Jahre 1530 übergebenen Confession abgewichen seien. Zur Abwehr der Verleumdungen seien sie zusammengetommen, um Zeugniß zu geben, daß sie bei jener Confession beharren wollten².

Besonders ‚eigenthümlich‘ war die Stellung, welche Kurfürst August von Sachsen einnahm. Bei den Verhandlungen, welche dem Fürstentag vorausgingen, hatte er dem Herzog Johann Friedrich auf dessen Bemerken, man müsse in Raumburg das im Jahre 1530 durch den Kanzler Brüd dem Kaiser überreichte Exemplar der Confession von Neuem unterschreiben, in einem eigenhändigen Briefe die Versicherung gegeben, daß er von gar keinem andern Exemplar wisse, und dieses schon deswegen unterschrieben werden müsse, ‚weil die vorigen Friedstände und der jetzige Religionsfriede darauf gegründet‘ seien³. In Raumburg aber schlug der Kurfürst gleich in der ersten Sitzung die Unterzeichnung der Ausgabe von 1540 vor, obgleich gerade diese in sehr wesentlichen Punkten von dem ursprünglichen Texte abwich⁴. Er würde, sagte er, die Unterzeichnung dieser Ausgabe um so lieber sehen, weil die Visitation der Pfarrer in seinen Landen auf dieselbe gerichtet sei⁵. Auch Friedrich von der Pfalz machte geltend: weil man doch einmal wegen der Transsubstantiationslehre von dem Urtexte oder dem ältesten Drucke der Confession abgehen müsse, so sei es am besten, die Ausgabe von 1540, welche jetzt fast allgemein in den Kirchen und Schulen gebraucht werde, zu unterzeichnen. Nachdem aber durch Stimmenmehrheit beschlossen worden, bei der Confession von 1531 zu beharren, verlangte August, daß wenigstens

¹ Kludhorn, Briefe 1, 156—157. Vergl. Galinich 188.

² Galinich 187.

³ Am 11. September 1560. Galinich 83—84.

⁴ Vergl. oben S. 24. 25. ⁵ Galinich 139.

in einer ‚Präfation‘ die späteren Ausgaben der Confession ‚approbirt‘ werden sollten. Kurfürst Friedrich, diesem Vorschlage zustimmend, wollte außerdem noch den Frankfurter Receß neben der geänderten Confession als eine für die kirchlichen Verhältnisse gültige Norm anerkannt wissen. Dagegen aber lehnten sich die Herzoge Johann Friedrich von Sachsen und Ulrich von Mecklenburg auf und verlangten vielmehr, aber vergebens, daß man die schmalkaldischen Artikel als eine gut lutherische Bekenntnißschrift von Neuem unterzeichne.

Die Kurfürsten August und Friedrich, welche mit der Abfassung der ‚Präfation‘ betraut worden, legten der Versammlung am 30. Januar einen Entwurf derselben zur Genehmigung vor. Es hieß darin: sie sähen ‚dießmal‘ von den Anno 1540 und 1542 ‚stattlicher und ausführlicher erschienenen, aus Grund heiliger Schrift erklärten und gemehrten‘ und im Jahre 1557 auf dem Wormser Colloquium dem kaiserlichen Präsidenten und den Collocutoren überreichten Editionen ab, und zwar aus dem Grunde, ‚damit der Kaiser und Jedermann spüre, daß ihre Meinung durchaus nicht sei, eine andere oder eine neue Lehre zu vertheidigen und auszubreiten‘. Daß die verschiedenen Ausgaben wesentlich verschieden waren, wurde nicht gesagt; auch die letzteren Ausgaben sollten gelten: es sei nicht, hieß es weiter, Gemüth und Meinung der Fürsten, ‚von der Anno 1540 übergebenen und erklärten Confession abzuweichen, oder sich davon abführen zu lassen‘, um so weniger, weil letzte Confession bei ihnen in den meisten Kirchen und Schulen in Gebrauch sei.

Mit diesem Entwürfe ‚der Präfation‘ waren jedoch die Herzoge von Sachsen und Mecklenburg keineswegs einverstanden. Sie wollten nicht die veränderte Confession, welche den Calvinisten als Deckmantel diene, anerkennen. ‚Gegen die offenkundige Wahrheit‘, sagten sie, sei in der Präfation der unter den Ständen vorhandene religiöse Zwiespalt geläugnet worden: dieß Verschweigen und Verhehlen gereiche den Augsburgerischen Confessions-Verwandten zu keinem Ruhm, da ja den Papisten wohl bekannt sei, was für Trennungen in ihren Kirchen vorhanden¹. Alle in die lutherische Kirche eingedrungenen Corruptelen und Secten müßten, forderte Johann Friedrich, ‚specificirt‘ und verdammt werden; wobei er vornehmlich auf die lehrerische Gesinnung seines Schwiegervaters, des pfälzer Kurfürsten, hinwies. In Folge dieses Auftretens kam es zwischen den Fürsten zu unliebsamen² Szenen. ‚Man hat im Fürstenrath, sonderlich Hessen und der Kurfürst von Sachsen‘, den Herzog Johann Friedrich, berichtete dessen Hofprediger Kurisaber, ‚gar übel an-geschmaukt und angefahren mit allerlei verdrießlichen Drohungen‘². Kurfürst Friedrich beschuldigte seinen Schwiegersohn, er habe, nicht zufrieden mit der Zwietracht in Kirche und Schule, selbst Personen des Hofes und der Kanzlei,

¹ Galinich 78—82.

² Galinich 185 Note.

ja sogar die eigene Gemahlin ihm abwendig zu machen gesucht¹. Ohne von seinen fürstlichen Genossen Abschied zu nehmen, reiste Johann Friedrich am 3. Februar plötzlich von Raumburg ab.

Nach dessen Abreise erfolgte noch „ganz Unerwartetes“. Dem Kurfürsten von der Pfalz war es gelungen, in der „Prästation“ die Melancthonische Abendmahlslehre mit den Ausdrücken des Frankfurter Recesses bei den anderen Fürsten zur Annahme zu bringen. Als dann aber Johann Friedrich einen eigenen Entwurf der „Prästation“ hinsichtlich des Abendmahles mit den Worten der schmalkaldischen Artikel übersandte, erklärten sich die meisten Fürsten, um den Herzog zu gewinnen, bereit, „im Abendmahle auf seine Interpretation und Meinung einzugehen“. Sie wollten sich darüber „neben Anderm in gemeiner Schrift“ aussprechen, und hofften, „da die Raumburger Prästation nun einmal nicht geändert werden könne, der Herzog werde mit solcher Declaration zufrieden sein und die Subscription vollziehen“.

Die „Declaration“ sollte demnach nicht etwa den Text erklären, sondern sollte Anderes enthalten, als der Text.

Aber weder der Kurfürst von der Pfalz, noch Johann Friedrich, die beiden einzigen Fürsten, welche wußten, was sie wollten, bewilligten eine solche „Declaration“. Ersterer bedeutete: es könne daraus „Nichts, denn Verkleinerung fürstlicher Gemüther und unnöthiges Gezänk der unruhigen Theologen erfolgen“. Letzterer ließ sich vernehmen: er könne „von der Notel der Prästation“, welche er vorgeschlagen, nicht abweichen; nicht allein er, sondern auch der Herzog von Mecklenburg und die vornehmsten sächsischen Städte „hätten Bedenken getragen, die Raumburger dunkle, ungewisse, zweifelhafte und geschraubte Prästation zu unterschreiben“². Der Kurfürst Joachim II. von Brandenburg sprach sich bald dahin aus: Friedrich von der Pfalz müsse die Abendmahlslehre der schmalkaldischen Artikel annehmen, oder man müsse sich von ihm absondern und ihn seinem Schicksal überlassen³.

Die Hauptaufgabe der Zusammenkunft: die Beilegung der religiösen Streitigkeiten, war den Fürsten mißlungen, vielmehr traten die Gegensätze fürder noch schroffer und schärfer hervor. Auch der Wunsch, den mehrere Fürsten vor Beginn des Tages gehegt und den die Königin Elisabeth von England durch einen eigenen Gesandten hatte befürworten lassen, die Stände möchten durch Abschluß eines politischen Bündnisses sich zu gegenseitiger Hülfe stärken⁴, wurde nicht erfüllt.

Weil in der angenommenen „Prästation“ sowohl den ersten als den späteren Ausgaben der Augsburger Confession Gültigkeit zuerkannt wurde,

¹ Kluckhohn, Friedrich der Fromme 94.

² Galinich 311—313. 333.

³ Galinich 386—387.

⁴ Hepp, Geschichte des deutschen Protestantismus 1, Beil. S. 132—135.

so blieb schon aus diesem Grunde der bisherige religiöse Zwist bestehen, und es war vergeblich, daß die Stände in dem Abschied des Tages eine Censurbestimmung trafen, welche alle geistige Thätigkeit der Herrschaft dieser Bekenntnißschrift unterwerfen sollte. Weder heimlich noch öffentlich, hieß es darin, dürfe in den Gebieten der Fürsten irgend ein Buch im Drucke ausgehen, welches nicht vorher von den überall zu bestellenden Censoren geprüft worden sei, „ob es nicht allein in der Substanz, sondern auch in der Form zu reden mit der Augsburgerischen Confession übereinstimme“; am wenigsten sollten irgend welche die Ruhe der Kirche störende Schmachschriften geduldet werden.

„Die Zerrissenheiten, das Schelten und Loben auf den Kanzeln, sowie die Schmachbücher kamen seit 1561 erst recht in Schwang.“ „Ach, wie gar find,“ schrieb der Protestant Friedrich Seiler, „die Zungen der Protestirenden getheilt und gleich den Bauleuten in Babel, wie bläset man doch die Lasterposaune Seba.“¹

Während die Fürsten in Raumburg unter einander über ihre Bekenntnißschrift stritten, kamen am 28. Januar 1561 die päpstlichen Nuntien Delfino und Commendone und die kaiserlichen Gesandten an, um die Versammlung zum Concil nach Trient einzuladen.

Vor Beginn des Fürstentags hatte, wie es scheint, wenigstens Christoph von Württemberg nicht die Absicht, eine Einladung von vornherein abzuweisen. Während der zweiten Epoche der Trienter Synode im Jahre 1552 hatte er ein von Johann Brenz abgefaßtes Bekenntniß überreichen lassen und zur ausführlichen Vertheidigung desselben die Ankunft von Theologen angekündigt, kurz vor der Sprengung der Versammlung durch den Kurfürsten Moriz von Sachsen. Als dann im Jahre 1560 die Concilsfrage von Neuem zur Sprache kam, äußerte er sich auf der Zusammenkunft in Hilsbach gegen den Kurfürsten Friedrich von der Pfalz und den Herzog Johann Friedrich von Sachsen: „Wir wissen nicht zu gedenken, wie wir Augsburgerische Confessionsverwandte auf dem Concil einhellig erscheinen und für Einen Mann stehen könnten, da wir in so viel Haufen traben. Wir haben uns zwar seit Anno 80 auf allen Reichstagen auf ein frei christlich Concil berufen, um da unsern Glauben und Confession mit der heiligen Schrift zu verfechten; das würde aber gröblich fehlen, wo der Magistratus unter uns nicht anders wollte gesinnt sein oder werden.“² Der Raumburger Tag sollte die „in so viel Haufen Trabenden“ vereinigen, und da dieser Zweck der Versammlung nicht erreicht wurde, so war schon aus diesem Grunde vor auszusehen, daß

¹ Arnold 2, 7.² Rugler 2, 190—193.

eine Bescheidung des Concils von Seiten der protestantischen Stände nicht erfolgen werde.

Die Nuntien, schrieb einer der kaiserlichen Gesandten an Ferdinand, sind seltsame Gäste allhie, mit wenig Reuerenz angenommen, von Buben angepöffen¹.

Am 31. Januar eröffneten die Gesandten vor den versammelten Ständen den kaiserlichen Auftrag: Aus dem fortwährenden Religionszwiespalt und dem daraus erfolgten gegenseitigen Mißtrauen sei der größte Schaden für das Reich erwachsen: der Türke sei übermüthiger denn je und drohe, die Christenheit zu Wasser und zu Land von Neuem zu überfallen; Livland werde von den Moskowitern grausam geängstet, was auch für die nächstgelegenen Lande beunruhigend sei: wenn die Stände nicht ernstlicher als bisher zusammenhielten, so werde schier jeder Nachbar sich herausnehmen, dem heiligen Reiche ohne Scheu abzureißen, was ihm gelegen und gefällig. Im Reiche selbst sei der gemeine Friede, die Justiz, die Polizei in Verfall gekommen, alle Gottesfurcht und christliche Zucht gehe zu Grunde und das gemeine Volk habe zum Theil ein solch rohes, gottloses und viehisches Leben angenommen, daß es selbst bei den Ungläubigen kaum ärger zugehen könne. Außerdem sei bekannt, daß von Tag zu Tag die Zahl der verführerischen Secten wachse, von denen die Einen die Gottheit, die Anderen die Menschheit Christi, wieder Andere die Dreieinigkeit zu läugnen sich unterständen und mit Verwerfung des Evangeliums gleichsam einen türkischen oder jüdischen Glauben einzuführen bemüht seien. Zur Aufhebung des Zwiespaltes und zu einer heilsamen Reformation der bei allen Ständen eingerissenen Mißbräuche sei das Concil der ordentlichste und richtigste Weg. Deßhalb hätte der Kaiser sich alle Mühe gegeben, daß ein solches zu Stande komme und allseits beschiedt werde. Stift und Stadt Trient sei dem Reiche und dem Kaiser zugehörig und verwandt und die Sicherheit dieses Ortes liege in seiner Gewalt. Auf Geleit und Sicherheit in der allerbesten Form könnten die Stände rechnen: es werde auf dem Concil, wie auch der Papst dem Kaiser versichert, mit aller Güte und Bescheidenheit gehandelt werden. Den Religionsfrieden werde der Kaiser treulich halten, und er wisse nicht, wer denselben trüben könnte, wenn er als das Haupt und sie als die Glieder daran festhielten. Und weil er denn ganz entschlossen sei, ihnen und den Ihrigen allen väterlichen Beistand zu leisten, so getröste er sich auch, daß sie diese ganze Angelegenheit zum Besten des gemeinen Wesens bedenken und beschließen würden².

Auf diesen Vortrag der kaiserlichen Gesandten gaben die Fürsten zur Antwort: daß vom Papste ausgeschriebene Concil entspreche nicht den früher

¹ Buchholz 8, 392 Note.

² Galinich, Fürstentag 190—192.

von ihnen gestellten Bedingungen¹, und sei nicht geeignet, dem eingerissenen Zwiespalt der Lehre sowie den Mißbräuchen abzuhelpfen.

Die Nuntien, welche nur mit Mühe Audienz erlangt hatten, überreichten die Breven des Papstes an jeden einzelnen Fürsten und die Berufungsbulle. Telfino versicherte, daß das Concil den Fürsten nicht nur über Alles Gehör geben, sondern auch jede gerechte Forderung gewähren werde. „Da über die Religion jetzt fast so viele Meinungen als Köpfe, so viele Evangelien als Lehrer vorhanden, so möchten sie doch zur Wiederherstellung der Glaubenseinheit ihre Gesandten, die in der sichersten Form Geleit empfangen würden, nach Trient abordnen. Commendone wies darauf hin: gerade jetzt sei die rechte Zeit zu einem Concil, denn zwischen Frankreich und Spanien sei Friede geschlossen, und der gegenwärtige Papst sei auf Abstellung aller eingeschlichenen kirchlichen Mißbräuche und auf Hebung der verfallenen Kirchenzucht mit allem Eifer bedacht; sie möchten erwägen, daß es sich um den Glauben und das Seelenheil handele: wenn die Grundlagen der Religion vernichtet würden, so würden auch die Reiche zusammenstürzen“².

Kaum waren die Nuntien in ihre Herberge zurückgekehrt, so schidten ihnen die Fürsten die erhaltenen Breven uneröffnet zurück, weil der Papst in der Aufschrift sie als ‚geliebte Söhne‘ bezeichnet habe, sie aber denselben nicht als ihren geistlichen Vater ansähen³. Auf die Berufungsbulle lautete ihre Antwort: „Der Papst habe kein Recht, ein Concil zu verkünden und sich zum Richter über kirchliche Streitigkeiten aufzuwerfen, da gerade er der Urheber aller Irrungen sei und die Wahrheit grausamer, als sonst Jemand, unterdrücke. Die vornehmste Beschäftigung der Päpste sei, Völker gegen Völker aufzuwiegeln und durch Entkräftung der Nationen ihre Macht zu vergrößern; grausam verführen sie gegen alle Diejenigen, welche sich nicht bis zur Anbetung ihrer Personen und Gößen erniedrigen, sondern in wahrer Frömmigkeit wandeln wollten.“

Die Fürsten waren über die wahre Augsburgerische Confession mit einander in Streit, aber wie gegenüber dem Kaiser, so läugneten sie auch den Nuntien gegenüber allen Zwiespalt ab. Mit Unrecht, behaupteten sie, würden sie beschuldigt, daß sie nicht einheitlichen Glaubens seien, denn es liege nicht

¹ Vergl. oben S. 76.

² Raynald ad a. 1581 No. 25. 26. Vergl. Reimann, Sendung des Nuntius Commendone 244—245.

³ Am 11. März 1581 schrieb Graf Günther von Schwarzburg an den Prinzen Wilhelm von Oranien, die Fürsten, ließen den päpstlichen Gesandten anzeigen: sie wüßten sich nicht zu berichten, daß sie des Papstes Söhne wären, sondern sie hofften, ihre Mütter wären fromm gewesen, und sie hätten andere Väter gehabt. Groen van Prinsterer I, 51. Diese Antwort erfolgte jedenfalls nicht offiziell. Vergl. Reimann 279 bis 280.

allein ihr Hares, im Jahre 1530 dem Kaiser eingereichtes Augsburgerisches Bekenntniß vor, sondern auch verschiedene andere Schriften hätten die Wahrheit der göttlichen Lehre erläutert und weiter verbreitet. Dagegen sei die römische Kirche mit Irrthümern und abscheulichen Mißbräuchen dermaßen überschwemmt und die Lehre des Evangeliums in ihr derart unterdrückt, daß sie mehr einer heidnischen Abgötterei, als einer christlichen Versammlung gleiche. Durch ernstlichen Befehl Gottes, Abgötterei zu meiden, seien Kurfürsten und Fürsten getrieben worden, sich von der römischen Kirche zu trennen, und sie seien keineswegs gewillt, sich vom Papste Gesetze vorschreiben zu lassen; nur dem römischen Kaiser Ferdinand, ihrem alleinigen Herrn, stehe das Recht zu, ein Concil zu berufen¹.

Commendone erwiderte auf diese bitteren Worte ruhig und würdig: der Papst habe das Concil in der Art und Weise verkündet, welche zu jeder Zeit in der Kirche beobachtet worden; der Kaiser, dem die Fürsten das Recht, ein Concil zu berufen, beilegen wollten, sei zu einsichtig, um den Unterschied geistlicher und weltlicher Rechte nicht zu kennen. Auf Reformen habe der Papst von seiner Thronbesteigung an sein Augenmerk gerichtet und das Concil um so lieber berufen, weil gerade dort am besten eine allgemeine Reformation vorgenommen werden könne. Daß Spaltungen und Ungewißheit der Meinungen unter den Neugläubigen vorhanden, sei kein ungerechter Vorwurf, sondern eine aller Welt vor Augen liegende Thatsache. Sie gehe aus den von den Fürsten angeführten, mit vielen neuen und einander widersprechenden Meinungen erfüllten Schriften ihrer Theologen deutlich hervor. „Wenn die Fürsten behaupten, Gewißheit ihres Glaubens zu haben, so muß die Neuheit, die Abweichung von der übrigen Kirche, die Trennung von der ordnungsmäßigen Gewalt ihnen zum wenigsten diese Gewißheit benehmen und sie zweifelhaft machen, zumal in einer Sache, bei welcher es sich um die ewige Seligkeit oder die ewige Verdammniß handelt. Obwohl der heilige Paulus, dieses erwählte Gefäß, nach seiner eigenen Versicherung das Evangelium nicht von Menschen empfangen hatte, sondern durch Offenbarung, so ward ihm dennoch durch Offenbarung der Befehl ertheilt, nach Jerusalem zu gehen und sein Evangelium mit dem der Apostel zu vergleichen, damit er nicht etwa vergeblich liefe oder gelaufen wäre.“ Commendone gab den Fürsten zu bedenken, daß von den Zeiten der Apostel her alle alten Väter sich immer an die römische Kirche als an die Lehrerin und die Richtschnur der Wahrheit gewendet: von ihr hätten auch die Deutschen, wie sie bekennen müßten, das Christenthum empfangen. Die Fürsten möchten sich an jene Worte des Evangeliums erinnern: wie oft habe ich deine Söhne versammeln wollen,

¹ Raynald ad a. 1561 No. 27. Vergl. Gasinich, Fürstentag 204—206. Reimann, Sendung 243—246.

wie eine Henne ihre Küchlein unter ihre Flügel sammelt, und du hast nicht gewollt¹.

Die Fürsten ertheilten den Nuntien keinen Bescheid auf ihre Werbung. Dagegen setzten sie in dem Abschiede des Raumburger Tages fest, daß zur weitem Berathung über das Concil eine Anzahl Theologen und Rätthe in Erfurt zusammenkommen sollten. Ihr Hauptbestreben war, zu verhindern, daß die deutschen Bischöfe dem Concil beizuwohnten. Commendone hatte schon in Wien erfahren, daß die Bischöfe, deren Vasallen größtentheils von der Häresie angesteckt seien, aus Furcht von Trient fernbleiben würden, falls die protestantischen Stände bei ihrer Hartnäckigkeit verharren. In Raumburg versicherten die fürstlichen Rätthe und Secretäre den Nuntien wiederholt, daß weder einer der protestantischen Fürsten, noch ein einziger Bischof auf dem Concil erscheinen werde².

Während Velfino zu weiteren Verhandlungen nach Oberdeutschland abreiste, begab sich Commendone zum Kurfürsten Joachim II. von Brandenburg, der an dem Raumburger Fürstentag sich nicht persönlich betheiligt hatte. Er fand in Berlin die freundlichste Aufnahme. In Gegenwart seiner Rätthe und Theologen empfing Joachim die päpstliche Bulle und das an ihn gerichtete Breve, lobte die vortreffliche Sinnesart und hohe Güte des Papstes und versprach, bei den anderen protestantischen Fürsten für den Frieden wirken zu wollen. Jedoch nur in Gemeinschaft mit diesen könne er sich über das Concil erklären; jedenfalls müßten auf demselben die Theologen Augsburger Confession Stimmrecht besitzen. Auf die Frage Commendone's: „was denn wohl den anderen Secten geantwortet werden sollte, welche dasselbe Recht verlangen würden, wenn man es den Confessionisten einräume“, erwiderte der Kurfürst: „Allen Anderen muß es abgeschlagen werden, denn sie haben nicht wie Jene das Wort Gottes“. Als Commendone entgegnete: „Aber alle Secten glauben es zu haben“, Gott müsse einen untrüglichen Richter auf Erden eingesetzt haben, schwieg Joachim. Am folgenden Tage nahm er das Gespräch wieder auf mit den Worten: „Keine Secte kann billig einen Anspruch auf Stimmrecht erheben, denn, abgesehen davon, daß sie falsch sind, befinden sie sich nicht in unmittelbarem Streit mit der Autorität der römischen Kirche, wie die Anhänger der Augsburger Confession, welche vornehmlich die Mißbräuche zu heben und die Reinheit des Evangeliums wieder herzustellen sucht.“ Einen solchen Anspruch erhoben alle Secten. Einer jeden derselben, antwortete der Nuntius, werde es leicht sein, den apostolischen Stuhl anzuklagen und sich ihm zu widersetzen, um Stimmrecht auf dem Concil zu erlangen, oder sich dem Urtheile des Papstes zu entziehen. Am Schluß des

¹ Reimann, Sendung 247—248, vergl. dazu 278 fl.

² Reimann, Sendung 248. 250.

langen Gespräches sagte Joachim: „Wahrhaftig, Ihr habt mir viele große Gedanken eingegeben.“ Er versprach nochmals dem Nuntius, dahin zu wirken, daß das Concil durch Gesandte der Fürsten beschiedt würde und zwar durch gute und friedfertige Männer¹. In der That stellte er, jedoch vergebens, den Fürsten vor: Man möge das Concil nicht so gar spöttlich und schimpflich abweisen, damit die Gegenpartei nicht sagen könne: die Evangelischen verachten das Concil oder tragen ihrer Religion Scheu².

Die Verhandlungen Commendone's und Delfino's mit den Bischöfen hatten so wenig Erfolg, daß ersterer nach Rom berichtete: „Ich glaube nicht, daß einer von den Bischöfen daran denkt, nach Trient zu kommen. Die häretischen Fürsten bieten Alles auf, daß jene nicht gehen sollen, um die Autorität des Concils so viel als möglich zu schwächen und zu verringern.“³

Die Bischöfe waren voll Furcht, daß während ihrer Abwesenheit „Auflände in ihren Landen erweckt oder Ueberfälle geschehen würden“. Auch der Kaiser erklärte dem Papst: es sei gefährvoll für die Bischöfe, auf das Concil zu kommen, wenn man nicht auch die Protestanten dazu vermöchte; der Papst möge sich, hat er, darüber aussprechen, wie man vor etwaigen Angriffen der Protestanten sich sicherstellen könne⁴.

„Nur mit starkem Gottvertrauen,“ schrieb Cardinalbischof Otto von Augsburg, „kann man Hoffnung setzen auf das Concil, von dem doch das Heil der Kirche und des christlichen Glaubens in unserm trostlos zerrissenen Vaterlande bedingt ist. Aber warum sollen wir nicht Muth fassen und gleichsam hoffen wider die Hoffnung, nach dem Vorbilde unserer Väter, die gerade in schwer bedrängten Zeiten, wenn das Schifflein Petri unterzusinken drohte, das höchste Gottvertrauen bewährt und durch dieses demüthige, aber thätige Vertrauen die Stürme besiegt haben.“ „Wenn wir uns auf Menschen verlassen wollen, seien es diese oder jene Könige, Fürsten oder Bischöfe, müssen wir verzagen, denn sie schwanken umher in Lässigkeit oder in Furcht oder in ängstlicher Rücksichtnahme auf alle möglichen Dinge; selbst auf feierliche Versprechungen ist kein Vertrauen zu setzen. Vertrauen wir auf Gott und erwarten wir den Ausgang. Alle Kräfte einsetzen, anspornen, vertrauen ist die Lösung des Papstes.“⁵

Daß man auch auf feierliche Versprechungen sich nicht verlassen konnte, zeigte das Beispiel des Erzbischofs Sigmund von Magdeburg. Er hatte dem Nuntius Commendone ein Schreiben übergeben, worin er den Segen des Papstes entgegennahm und Gott dankte, weil er demselben einen solchen Sinn und ein solches Wohlwollen gegen die deutsche Nation gegeben, daß er ihret-

¹ Reimann, Sendung 251—259.² Dropsen, Preussische Politik 2^b, 287.³ Reimann, Sendung 260 ff.⁴ Buchholz 8, 412.⁵ * Am 27. Aug. 1561 an den Jesuiten Johann von Reibt. Vergl. oben S. 27 Note 1.

wegen ein allgemeines Concil angesagt habe. Er werde jedenfalls bald kommen, und obgleich er wisse, daß dort der Papst viel gelehrtere Männer haben werde, denn er sei, so werde er doch an Treue und Hochachtung gegen denselben Niemanden nachstehen: mit größtem Vertrauen werde er sich in seinen kirchlichen Angelegenheiten an den Papst um Rath und Hilfe wenden¹. Aber schon zur Zeit dieser feierlichen Versicherungen war der Erzbischof ein heimlicher Protestant, und bevor noch ein Jahr vergangen, schloß er sich auch öffentlich der Augsburgerischen Confession an.

Es war eine entscheidende Zeit.

„Alle Katholiken glauben,“ sagten die in Trient erschienenen Gesandten des Königs von Polen, „daß von diesem Concil das Heil der ganzen Kirche abhängt.“²

¹ Reimann, Senbung 256—257.

² Raynald ad a. 1562 No. 121.

XII. Wiedereröffnung des Concils von Orient im Jahre 1562 — weshalb die geistlichen Reichsfürsten dort nicht erscheinen — Laienkelch und Priestererehe — ‚die Fürstenreform‘.

Seitdem Pius IV. den Entschluß zu dem allgemeinen Concil gefaßt hatte, setzte er für die Ausführung alle seine Kräfte ein, wenn auch bisweilen entmuthigt wegen der großen Schwierigkeiten, welchen er allermwärts begegnete. ‚Wir haben gute Absicht,‘ äußerte er sich gegen den venetianischen Gesandten, den er, vom Bobagra gelähmt, eines Morgens empfing, ‚aber wir sind allein.‘ ‚Ich empfand Mitleid,‘ berichtet der Gesandte, ‚den Papst in dem Bette zu sehen und ihn sagen zu hören: wir sind allein für eine so große Last.‘ ‚Gewiß, der Papst hat für das Concil all’ den Eifer bewiesen, der sich von einem so erhabenen Oberhirten erwarten ließ: er hat Nichts unterlassen, was zu einem so heiligen und nothwendigen Werke beitragen konnte.‘¹

Am 18. Januar 1562 eröffnete das zweimal unterbrochene Concil zum dritten Mal seine Sitzungen.

Alle christlichen Mächte waren eingeladen, alle nicht katholischen erhielten das freieste Geleit und wurden vom Concil in feierlichen Worten aufgefordert, zur Vereinigung und Versöhnung, auf daß sie kommen und die Liebe ergreifen mögen, welche das Band der Vollkommenheit ist, und der Friede Christi beseligend ihren Herzen sich offenbare, zu welchem Frieden sie berufen sind in einem einigen Leibe². Weil der Kaiser für die dogmatischen Entscheidungen einen Aufschub gewünscht hatte, um mit den protestantischen Ständen noch weitere Unterhandlungen zu versuchen, so schlugen die Legaten unter Zustimmung des Papstes der Versammlung vor, mit dem Index der zu verbotenden Bücher ihre Thätigkeit zu beginnen, weil hierdurch eine neue Gelegenheit zur Einladung der Protestirenden behufs Vertheidigung der angeklagten Bücher geboten wurde. Jedoch die Protestirenden hielten sich fern. So wenig wie

¹ Vergl. Ranke, Päpste 1, 328 ff.

² Vergl. Buchholz 8, 419. Der Erzbischof von Prag schrieb am 10. März 1562 an den Kaiser: ‚Salvus conductus talis a concilio datur protestantibus, qualem ante decennium ipsi sibi conscripserunt et in hac forma dari voluerunt, imo sunt qui certo affirmant hanc formulam publicae fidei ab ipso Brentio conscriptam esse.‘ Bei Sidel 276, vergl. 275 den Bericht der kaiserlichen Gesandten.

das Concil, konnte auch der Kaiser sie dahin bringen, in Trient zu erscheinen, obgleich die politische Toleranz der Augsburger Confession durch Reichsschlüsse auf das Festeste gesichert war und die protestirenden Stände selbst im Grunde überzeugt waren, daß der Kaiser weder persönlich den Religionsfrieden brechen, noch zu einem Bruche desselben sich werde bestimmen lassen. Die Protestirenden erklärten das Concil für ‚eine Synode des Satans‘.

Während der ganzen Dauer der Kirchenversammlung wurden Gerüchte verbreitet: ‚ein großes papistisches Bündniß‘ gehe ‚auf Vertilgung der Evangelischen‘ aus, ‚in gewaltigen Blutlachen sollten alle ertödtet werden‘. Darum müsse man ‚den Vorstreich gewinnen und sich von solcher durch die Papisten drängenden Noth entledigen‘. ‚Selbst mit Gift und meuchlerischem Dolch‘ wollten ‚Papst und etliche Bischöfe den evangelischen Fürsten an's Leben gehen‘. ‚Es sei zu erbarmen,‘ schrieb der Cardinalbischof Otto von Augsburg, der in Rom von all' diesen Gerüchten hörte, am 26. September 1562 an Herzog Albrecht von Bayern, daß die Confessionisten austreuten, sie hätten gute Kunde, daß der Cardinal von Trient ‚etliche Welsche verordnet habe, etliche Kurfürsten im Reich zu ermorden, auch die päpstliche Heiligkeit solle einen Ludovico Martello mit Gift abgefertigt haben‘. ‚Pfui, es ist eine lautere legerische Lüge, dadurch sie ihr vergiftet, verbittert Herz zu erkennen geben. Vor alten Zeiten hätte kein Bauer, geschweige ein Fürst solchen lahmen Lügen Glauben gegeben. Dieß zu glauben, ist ein französischer und nicht deutscher Leichtsinns.‘ ‚Mit großem Schmerz und Leid‘, schrieb er schon früher, habe er vernommen, daß durch ganz Deutschland bei allen hohen und niederen Ständen ohne allen Grund ausgegossen werde, der Papst beabsichtige eine blutige Execution des Concils. ‚Darauf können wir der lautern göttlichen Wahrheit zu Steuer, als ein geborner unverletzlicher Deutscher aus christlicher Liebe und Treue gegen Gott, unsern Nächsten und unser Vaterland nicht unterlassen, diesen wahren einfältigen Bericht zu geben und zu sagen: der Papst habe das Concil als das beste Mittel erkannt, die verschiedenen Schäden und Mißbräuche abzustellen; weder Papst noch die Katholiken denken an Krieg, rüsten sich auch nicht; die Gegenpartei möge nicht Aufhebern glauben, möge Gesandte schicken, sich informiren. Aus den Zeitungen, Schreiben und Praktiken, so jetzt fürgangen, sieht es ihm fast gleich, als wolle durch etliche Unruhige ein unnöthiger Krieg angefangen werden. Davor behüte uns und das löbliche Deutschland der Herr Christus, unser Erlöser und Seligmacher.‘ Es wäre von Nothen, mahnte der Cardinal den Herzog Albrecht, daß man auf katholischer Seite ‚sich allein zur Wehr und Defension auf alle Wege gefaßt mache, denn sonst zu besorgen, wo nicht ein Schwert das andere in der Scheide behielte, es werde ohne einen grausamen Lärmen nicht zugehen mögen‘. ‚Ich bin,‘ fügte er hinzu, ‚höchlich betrübt und bekümmere mich, daß ich unser allerliebstes Vaterland in solcher Gefahr, Sorg und Noth sehe,

und ohne Gott weiß ich schier keine Hülfe. Aber an Gottes großer Barmherzigkeit und wunderbarer Vorsehung kann ich nicht verzweifeln: die auf ihn Hoffenden verläßt er niemals. Glaube mir Ew. Liebden, daß die päpstliche Heiligkeit die Sache väterlich, gerecht und treu meint, daß auch in tausend Jahren kein Papst gewesen, der sich zu allen billigen Dingen besser ließe bringen.¹

Die Verhinderung des Concils, welche Landgraf Philipp von Hessen als eine Aufgabe der protestantischen Fürsten angesehen wissen wollte², hatte nicht erreicht werden können. Vergebens hatten „mehrere Stände“ verlangt: der Kaiser müsse sich aus Pflicht seines Amtes „der unerträglichen Fortsetzung des Trienter Concils mit aller Kraft widersehen“, denn durch den Passauer Vertrag und den Religionsfrieden seien dessen frühere Beschlüsse „ausgelöscht und abgeschafft“. „Sollte der Papst und sein Anhang dabei beharren oder etwas Anderes gegen den kaiserlichen Willen durchsetzen wollen, so werde Ferdinand treu und väterlich handeln, wenn er der Sorge der Augsburgerischen Confessionsverwandten es überlasse, eine gründliche und schnelle Vereitelung solcher Unternehmungen zu bewirken.“³ Das Unsinnen war erfolglos geblieben. Aber soviel wenigstens erreichten die protestantischen Stände, daß trotz aller Bitten und Ermahnungen des Papstes kein geistlicher Reichsfürst es wagte, das Concil zu besuchen. Wenn den Ständen Augsburgerischer Confession, schrieben die drei geistlichen Kurfürsten am 3. März 1562 an den Kaiser, „das Concil nicht annehmlich, wir aber in der Person es nichts weniger besuchten, so möchte sich allerhand Mißvertrauen und Verdacht bei denselbigen Ständen erzeigen, als ob man durch solchen Weg des Concils gegen den gemeinen Frieden etwas zu erpracticiren vorhätte: welches Mißvertrauen desto mehr sich stärken würde auf die bisher im heiligen Reiche ausgebreiteten und durch böse Menschen erdichteten Zeitungen, als sollten Practiken gegen gemeldete Confessionsverwandte vorgewesen sein“⁴. Wie der Erzbischof von Trier⁵ und der von Salzburg⁶, so erklärte auch der von Mainz: werde er seine Diocese verlassen, so könne leicht der Untergang derselben erfolgen⁷. Gegen Gefahren durch treue Vereinigung sich zu schützen und Hindernisse zu überwinden, um nach Pflicht des Berufes die dringendsten Angelegenheiten der Kirche zu befördern, war nicht Sache der damaligen deutschen Kirchenfürsten. Sie waren Fürsten und Herren, aber im All-

¹ * Am 24. Januar und am 28. September 1562 im Reichsarchiv zu München, Augsburg. Correspondenz 2, 14 fl. 27 fl. 194. Freundlich mitgetheilt von Dr. J. Voßger. Otto's „Einsältig treuherzig Bedenken“ bei Golbast, 599—601.

² Vergl. oben S. 180.

³ Ferdinand's Schreiben an seinen Gesandten in Rom vom 31. October 1560 bei Sidel 124—126.

⁴ bei Sidel 274. ⁵ Vergl. oben S. 118.

⁶ Vergl. oben S. 111. ⁷ Sidel 183 Note.

gemeinen nicht mehr Geistliche. Die weltliche Macht, welche ihnen zum Schutz und zur Stütze ihres geistlichen Ansehens verliehen worden, gereichte der Kirche zum Verderben. Vor Beginn des Concils hatte der Kaiser selbst nach Rom gemeldet: die Bischöfe würden ihre Länder in Gefahr setzen, wenn sie zum Concile gingen; nachdem aber die Sitzungen in Trient eröffnet, lud er auf Bitten des Papstes wiederholt die Bischöfe ein, an denselben Theil zu nehmen. Am 30. März 1562 beauftragte er seine Gesandten in Trient, den Legaten zu melden, daß er allerdings die Anwesenheit der deutschen Bischöfe und Prälaten bei den Reformverhandlungen für nothwendig erachte, wenn daraus gute Frucht für Deutschland erwartet werden solle. Seine Schuld sei es nicht, daß die Bischöfe nicht kämen, denn er habe dafür, soviel an ihm, Alles gethan: der Papst oder das Concil möchten dieselben ermahnen, bei Pflicht des heiligen Gehorsams zu erscheinen. „Uebrigens,“ fügte er hinzu, „mögen sie kommen oder nicht, es ist unbedingt unsere Ansicht, daß in dem Reformgeschäft fortgefahren werde und wegen ihrer Abwesenheit die Sorge für Deutschland keineswegs zu vernachlässigen sei.“¹ Die Bischöfe wurden nochmals aufgefordert, aber sie erschienen nicht. „Warum achten die deutschen Bischöfe,“ fragte einmal im Jahre 1563 der Bischof von Lanciano in öffentlicher Sitzung einen der kaiserlichen Gesandten, „ihre Infuln gering, warum kommen sie nicht auf die Synode, da sie doch bei ihrer Wahl eidlich sich zum Gehorsam verpflichtet haben und alle weltliche Macht nur besitzen, weil sie Bischöfe sind?“ Der Gesandte erwiderte: die Bischöfe kämen nicht wegen der ihnen von den Protestanten drohenden Gefahr.²

Weil aber die Bischöfe an dem Concil nicht Theil nahmen, so wollten die Protestanten daraus die Folgerung ziehen: die Beschlüsse desselben seien auch für die deutschen Katholiken nicht bindend. Denn „es ist,“ sagten sie, „augenscheinlich, daß die Versammlung der Welschen in Trient kein allgemeines Concilium, dem die Papisten etwa Gehorsam zu leisten hätten, dieweil aus dem heiligen Reiche keine Erzbischöfe, Bischöfe und Prälaten an den vermeinten Decreten theilhaftig gewesen.“ Wie verworren die Begriffe auch bei katholischen Fürsten waren, geht daraus hervor, daß der Herzog Albrecht von Bayern, sogar der Kaiser die Meinung äußerten: ein Concil, auf welchem die protestantischen Reichsfürsten und andere protestantische Mächte, wie England, Schottland, Dänemark, Schweden und die Schweiz nicht vertreten seien, könne nicht für ein allgemeines ökumenisches Concil angesehen werden.³

Unter die vom Kaiser und vom Herzog Albrecht vorgeschlagenen „Reformartikel“ gehörte die Forderung des Laienkelchs, dessen Bewilligung „unerläßlich

¹ bei Sidel 287.

² Vergl. Buchholz 8, 562.

³ Vergl. die Briefe Albrecht's und Ferdinand's bei Sidel 180. 139.

scheine im Hinblick auf die Hoffnung, es würden dadurch unzählige schwankende Katholiken von Neuem im Glauben befestigt, und unzählige Protestanten, welche lediglich wegen der Communion unter beiden Gestalten der neuen Lehre sich angeschlossen, zur Rückkehr in die Kirche bewogen werden'. Dogmatisch war vom Concil festgestellt worden: Der Empfang beider Gestalten ist für die Christen weder in Folge eines göttlichen Gebotes noch zur Erlangung des Heils eine gemeinsame Nothwendigkeit; die Kirche hatte Gründe, für die Laien und für die nicht celebrirenden Priester die Communion unter der bloßen Brodsgestalt einzuführen, und sie hat bei dieser Einführung nicht geirrt: auch unter Einer Gestalt ist der ganze Christus enthalten. Daß aber die Kirche unbedingt den Empfang beider Gestalten wieder allgemein gestatten könne, wurde durchweg auch von den entschiedensten Gegnern des Laienkelches, insbesondere von dem Jesuitengeneral Vainez, nachdrücklichst betont. Als der Abt Riccardo von Vercelli in einer Sitzung sich äußerte: die Forderung des Kelches 'schmede nach Häresie', verwies ihm der vorsitzende päpstliche Legat die in dieser Aeußerung liegende Beleidigung des Kaisers, und entzog ihm das Wort. Es handelte sich nur, wie Vainez mit aller Schärfe hervorhob, um die praktische Zweckmäßigkeit der Einführung: in der Entscheidung hierüber komme aber dem Urtheile sowohl des Concils als des Papstes nicht der Charakter der Unfehlbarkeit zu. 'Die Frage der praktischen Zweckmäßigkeit' führte zu langen, zum Theil hitzigen Verhandlungen. 'Ueber keinen Gegenstand auf dem Concil,' schrieben die kaiserlichen Gesandten, 'wurde unter größerer Erregtheit und mit mehr Lärm gestritten.' Die Legaten und Pius IV. selbst neigten sich der Gewährung des Kelches zu¹. Der Kaiser, sagte der erste Cardinallegat, gründe alle Erwartung einer Rückkehr der Häretiker und derer, die vom Glauben abgewichen, auf diese Gewährung; verweigere man dieselbe, so werde Ferdinand laut der Erklärung seiner Oratoren dem Concil den bisherigen Schutz entziehen, und der Versammlung stehe damit ein unglückliches Schicksal bevor². Aber die weit überwiegende Mehrheit der Väter entschied sich gegen die kaiserliche Forderung. Sie beantwortete die Frage der Legaten: ob der Genuß beider Gestalten unter gewissen Bedingungen vom Concile gewährt werden solle, verneinend, ließ sich auch nicht zu der gewünschten positiven Billigung des Kelchempfanges bewegen, sondern übertrug in einer Sitzung vom 17. September 1562 'die ganze Angelegenheit Seiner Heiligkeit, damit dieser in seiner Weisheit nach eigenem Urtheile anordne, was er für die Wohlfahrt der Christenheit und für das Heil Derer, welche den Kelch forderten, erspießlich erachte'³.

¹ Grisar, Erste Abhandl. 676 ff.

² Pallavicini lib. 18 c. 8 No. 2.

³ Grisar, Zweite Abhandl. 89. 105—109.

Bei der Entscheidung der Majorität fiel vor Allem schwer in's Gewicht die Erfahrung, daß der wiederholt durch das Baseler Concil und durch Paul III. gestattete Laienkels keineswegs den Abfall verhindert, vielmehr denselben gefördert habe. „Der Kelch,“ hatte Bischof Stanislaus Hosius schon im Jahre 1558 geschrieben, „ist der erste Keil, durch welchen die Spaltung bewirkt wird, als zweiter folgt dann die Augsburgerische Confession nach.“¹ Nicht um den Laienkels, schrieb Hosius an den Herzog Albrecht von Bayern, handele es sich in den Religionsstreitigkeiten, sondern um den Hauptartikel des Glaubens, „worin wir eine heilige allgemeine Kirche zu glauben bekennen“. Wer an diese wahrhaft glaube, müsse sein Urtheil dem der Kirche unterwerfen. „Der Gebrauch des Kelchs ist nie von der Kirche verdammt worden, sondern vielmehr entschieden: daß wenn Jemand, sei es unter einer, sei es unter beiden Gestalten communicirt, wofern es nur nach der Verordnung oder dem Gebrauch der Kirche und nicht unwürdig geschieht, solches dem Empfangenden heilbringend ist. Aber der Irrthum Derjenigen ist verdammt worden, welche entweder läugneten, daß der ungetheilte Christus unter einer wie der andern Gestalt enthalten sei, oder welche den Gebrauch des Kelchs in solcher Weise für nothwendig zum ewigen Heil erklärten, daß sie die unter einer Gestalt Communicirenden als Uebertreter eines göttlichen Gebotes von der Hoffnung des Heils ausschlossen“. Es sei Gefahr, daß durch Gewährung des Kelchs einer dieser Irrthümer bestätigt zu werden scheinen möchte. Die Forderung des Kelchs bilde nur den Anfang der Trennung, wie im Reiche deutlich vor Augen, wo man sich sogar mit der Augsburgerischen Confession nicht begnüge, sondern von einer Neuerung zur andern schreite: schon sei der Calvinismus, der die wesentliche Gegenwart Christi im Sacramente bestreite, in Deutschland weit verbreitet; auch fange man an, zu läugnen, daß Christus Fleisch aus der Jungfrau angenommen habe.² „Siehe, wie weit Jene schon gekommen. Einige läugnen die Menschheit, Andere, wie auch Brenz in seinem Buch gegen Petrus Martyr bezeugt, die Gottheit Christi. Nicht aber auf einmal kam man zu diesem Ueßersten, sondern stufenweise. Den Anfang, sich von der Kirche zu trennen, machte man mit dem Kelch. Nachdem man einmal begonnen sich herabzuneigen, war nicht mehr möglich, den völligen Sturz zu vermeiden.“³

Von den deutschen Erzbischöfen und Bischöfen, deren Gutachten der Kaiser einholte, sprachen sich die von Mainz und Köln entschieden gegen den Laienkels aus: durch dessen Bewilligung würden nur Jene gestärkt werden, welche den Irrthum hätten, daß in einer Gestalt nicht so viel enthalten sei, als in beiden; man werde die Kirche des Irrthums, der Unbeständigkeit ober

¹ Raynaldus ad a. 1558 No. 17.

² Buchholz 8, 657.

³ Hosii Opp. 2, 215—216.

der Impietät beschuldigen, als hätte sie dieses Sacrament seither nicht recht ausgetheilt; auch werde man leicht in nestorianische Irrthümer fallen, als wenn Christus also zu theilen sei. Der zu erwartende Nutzen scheine jedenfalls geringer, als die zu befürchtende Gefahr¹.

Was Lainez auf dem Concil voraus sagte: gewähre man den Kelch, so würden die der Kirche Entfremdeten nur noch größere und zudringlichere Forderungen stellen², bewahrheitete sich allgemein. In einem Breve vom 16. April 1564 ermächtigte Pius IV., auf langes und nachdrückliches Andringen des Kaisers und des Herzogs Albrecht, sämtliche deutsche Bischöfe, denjenigen Laien, welche es begehren und Erfüllung der ihnen dabei auferlegten Bedingungen zusagen würden, das Abendmahl unter beiden Gestalten zu reichen. Diese Bedingungen bestanden in der Anerkennung des Glaubenssages, daß der ganze Christus unter Einer Gestalt ebenso gut als unter beiden vorhanden sei, und in Entsagung alles dessen, was die Empfänger des Kelches sonst von dem Glauben und dem Gehorsam der Kirche getrennt habe.

In Oesterreich wurde das Breve feierlich verkündet, und der Erfolg schien Anfangs für die Erhaltung des altkirchlichen Wesens überaus günstig. Aber noch in demselben Jahre 1564 zeigte sich, daß die Anhänger der neuen Lehre die päpstliche Bewilligung nur als Aushängeschild benutzten, um unter den Katholiken Anhänger zu gewinnen und die freie Ausübung der Augsburger Confession durchzusetzen. In Bayern machte man dieselben Erfahrungen.

Wie man unter den Protestanten die päpstliche Bewilligung beurtheilte, ergibt sich unter Anderm aus einem Briefe des Kurfürsten Friedrich von der Pfalz an den Herzog Johann Wilhelm von Sachsen. Die Bewilligung, sagte er, sei nur Teufelswerk, schon deshalb, weil der Papst, der Apostel des Teufels, sich die Ohrenbeichte vorbehalte, damit er dem Satan als seinem Vater ein Stück an der armen Christen Gewissen in seinem Gefängniß erhalte. Die Sache sei ein so subtiles Gift, daß es mancher Einfältiger nicht versteht; wird wollen wäghen, er hab ein großes Glück erlangt, so er allererst dem Teufel und seinem Apostel mit dieser Zulassung und Annehmung derselben recht in den Strick fällt³. „Hütet euch,“ mahnte ein Prädikant seine Glaubensgenossen, „vor des vermaledeiten teuflischen Hurenbengels in Rom arglistigen höllischen Fallstricken mit dem Kelch.“ „Wie ist Gottes Zorn so groß geworden, daß er dem Teufel und seinem Apostel, der aus der Hölle ausgespien, solches zugelassen hat, um die evangelischen Christen zu verwirren und in den Abgrund der Hölle zu ziehen, so sie den päpstlichen Kelch annehmen. Die es thun würden, sind Teufelsmäuler, das sage ich fürwahr.“

¹ Buchholz 8, 664.

² Grisar 68.

³ Brief vom 26. Juli 1564. bei Kludhorn, Briefe 1, 517—518.

Der Prädikant, der sich als „friedfertiger Diener des heiligen Evangelii“ bezeichnete, berief sich hierfür auf mehrere Stellen der heiligen Schrift¹.

Ähnlich wie über die Bewilligung des Laienelchs wurden die Protestanten sich über die Bewilligung der Priesterehe ausgesprochen haben, wenn das Concil oder der Papst dieselbe gewährt hätten. „Ob es geschehe,“ lautete die Weisung Luther's, „daß ein, zwei, hundert, tausend und noch mehr Concilia beschlössen, daß Geistliche möchten ehelich werden, oder was mehr Gottes Wort zu thun und zu lassen beschlössen, so wollt ich eher durch die Finger sehen und Gottes Gnade vertrauen dem, der sein Leben lang ein, zwei oder drei Huren hätte, denn dem, der ein ehelich Weib nehme nach solcher Concilia Beschluß, und sonst außer solchem Beschluß keins dürfte nehmen; und wollt auch Allen an Gottes Statt gebieten und rathen, daß Niemand aus Macht solches Schlußes ein Eheweib nähme, bei Verlust seiner Seele Seligkeit, sondern sollt nun allererst keusch leben, und wo ihm das unmöglich wäre, in seiner Schwachheit und Sünde nicht verzagen, und Gottes Hand anrufen.“²

Daß die Verheirathung der Priester die Achtung des protestantischen Volkes vor dem geistlichen Stande erhöht habe, ließ sich nicht behaupten, vielmehr war die Klage über die Verachtung desselben allgemein, in Uebereinstimmung mit den Worten Luther's: „Man sieht nichts Gutes an den Kirchendienern; die, so im ehelichen Stande leben, werden verachtet und verjagt; die Geistlichen sind ein Fluch, ein Fegopfer, ein Spott und Verachtung aller Leute geworden.“³ Das Volk sah noch immer die Ehen der Geistlichen nicht als zu Recht bestehend an, selbst die protestantischen Juristen in Wittenberg wollten lange Zeit die Kinder aus solchen Ehen nicht als ehelich und erberechtigt anerkennen. „Ich habe bis daher,“ klagte Luther im Jahre 1536, „nicht einen Juristen, der wider den Papst in solchen und dergleichen Fällen mit mir und bei mir halten wolle, also daß sie auch meine Ehre und Bettelstücke nicht gedenken meinen Kindern zuzusprechen, noch keines Priesters.“⁴

Auch in den Gebieten katholischer Obrigkeiten war die Verachtung des Volkes gegen die unenthalt samen, gleichviel ob in der Ehe oder im Concubinate lebenden Geistlichen auf's Höchste gestiegen, die Zahl der Unenthalt samen aber so groß, daß insbesondere der Kaiser und Herzog Albrecht von

¹ Neue Funde und Auslokungen des Satans 2c., den getreuen Christen zur Warnung gestellt durch einen friedfertigen Diener des hl. Evangelii (1564) A¹ G.

² Samml. Werke 20, 23.

³ Vergl. darüber Luther's zahlreiche Aussprüche bei Döllinger 1, 298 ff.

⁴ bei de Wette, Luther's Briefe 5, 26; vergl. 5, 718.

Bayern, in Anbetracht der so traurigen Zeitverhältnisse die Aufhebung des Eölibats für ‚dringend nothwendig‘ erachteten. Wenn durch den Papsi oder das Concil, urtheilten sie, die Verehelichung der Priester gestattet werde und so kein Madel mehr auf den Beweibten ruhe, so werde das Concubinat verschwinden und das Volk ‚vor den durch kirchliche Bestätigung rechtmäßig verehelichten Priestern die alte Achtung wiedergewinnen‘.

Die Begierde nach der Ehe, ließ Ferdinand dem Papsie und dem Concil vorstellen, sei bei der noch übrigen katholischen Geistlichkeit in Deutschland so stark angewachsen, daß man unter hundert Pfarrern kaum einen antreffen werde, welcher nicht entweder öffentlich oder heimlich verheirathet sei. Wollte man solche Pfarrer fortschaffen, so würden die Kirchen aus Mangel anderer Geistlichen leer stehen bleiben oder die Pfarrer würden, um nicht ihre Pfründe zu verlieren, zu den Protestanten übertreten und mit denselben gemeinsame Sache gegen die katholische Kirche machen; aus Abgang der nothwendigen Seelsorger würden die Bischöfe selbst dahin kommen, ihre Heerden verlassen zu müssen. Aus diesen Gründen sei es besser, auch Verehelichte zum Priesterthum zu befördern, als die Pfarreien ohne Hirten zu lassen und das Volk den Gegnern der Kirche Preis zu geben¹.

Schärfer sprach sich der Gesandte des Herzogs von Bayern aus. Fast sämmtliche Geistliche seien Concubinari oder verheirathet; die Unterhaltung von Fleißweibern gebe dem Volke solchen Anstoß, daß es das Priesterthum mit den Priestern, die Lehre mit den Lehrern verabscheue, und eher zu jeder beliebigen Secte übergehe, als zur Kirche zurückkehre; wohl hätten einige Bischöfe den Fastern zu steuern gesucht, aber die Mehrzahl der Kirchenhäupter verharre in Gleichgültigkeit und Unthätigkeit. Die alten strengen kirchlichen Gebote seien nicht mehr aufrecht zu erhalten. Sehr viele der deutschen Verhältnisse kundige Männer sähen in dem Zeitgeiste die Aeufferung einer geheimen Naturkraft², welche nicht allein Lüstlinge, sondern selbst bedächtige katholische Männer antreibe, lieber auf das Beneficium zu verzichten und ein Weib zu nehmen, als unter der Bedingung, nicht zu heirathen, ein Kirchenamt anzutreten und zu einer so lasterhaften Genossenschaft, wie der dermalige Clerus sei, zu gehören. Daher der Mangel an gelehrten Leuten unter der Geistlichkeit, daher die furchtbare Unwissenheit derselben, daher die Macht der Häresie und ihr gegenüber die Ohnmacht der Kirche. Der Mangel an gelehrten und tüchtigen Geistlichen könne nur dann gehoben, eine sittliche Erneuerung des Clerus nur dann bewirkt werden, wenn man nach dem Gebrauche der Urkirche auch Verheirathete behufs Verkündigung des göttlichen Wortes zu den Weihen zulasse; auch den Priestern, welche Weiber genommen,

¹ Raynald ad a. 1562 No. 60; ad a. 1563 No. 188. 189; ad a. 1564 No. 29.

² „... esse nunc in Germania saeculum quandam occultam naturae vim.“

möchten diese gestattet werden. Denn ein göttliches Gebot sei es nicht, daß ein Priester ehelos sein müsse; man wisse aus der Geschichte, daß auch Ehemänner die Weihe erhalten und nicht allein Priester, sondern auch Bischöfe gewesen seien¹.

Der Antragsteller berief sich für seine Forderungen auf die Praxis der griechischen Kirche, jedoch auch in dieser gab es keine ‚Priesterehe‘. Seit der trullanischen Synode vom Jahre 692 galt und gilt in ihr das Gesetz: Verheirathete können Priester werden und ehelich leben, vorausgesetzt, daß sie nicht in zweiter Ehe leben, daß sie keine Wittwe und keine öffentlich Entehrte geheirathet haben. Wer unverheirathet eine höhere Weihe empfängt, darf sich im geistlichen Stande niemals verehelichen. Auch darf kein Priester nach dem Tode der vor der Weihe ihm angetrauten Frau wiederum heirathen. Wer als Verheiratheter zum Bischof gewählt wird, dessen Frau muß in's Kloster gehen².

In Deutschland sprachen sich die Bischöfe Friedrich Raufea von Wien, Julius Pflug von Raumburg, Michael Heldung von Merseburg in einem Gutachten für Ferdinand dahin aus, daß im Hinblick auf die vielen und großen Nergernisse im geistlichen Stand und auf den schreienden Priester-mangel der Eölibat unter gewissen Bedingungen aufgehoben werden möge³. Niemals aber, erklärte der Erzbischof von Eöln dem Kaiser, sei es in der Kirche erhört worden, daß Priester im Priesterthum Weiber genommen. Die Vertheidiger der Ehelosigkeit hoben hervor: Die Laster innerhalb des Clerus beweisen gegen den Eölibat ebenso wenig, als der Ehebruch, über dessen furchtbare Zunahme allgemein geklagt wird, gegen die Ehe beweist. Nicht allein die menschlichen, sondern auch die göttlichen Gesetze werden bei der allerwärts wachsenden Verwilderung des Volkes immer häufiger übertreten, daraus aber folgt keineswegs, daß man diese Gesetze deßhalb aufheben muß. Verheiratheten Geistlichen fehlt das Vertrauen des Volkes, im Sacramente der Buße das Richteramt auszuüben. Wird man Jenen, welche gegen ihr Gelübde und gegen das Kirchengesetz Concubinen genommen, geschliche Ehefrauen gestatten, so wird man ihnen gleichsam eine Belohnung ihres unsittlichen Thuns einräumen: sie sollen vielmehr nach der Strenge der Canones gestraft werden, damit es nicht den Anschein gewinne, als gereiche es ihnen zum Nutzen, gesündigt zu haben. Das Laster der Unenthaltbarkeit zeige sich, betonte der Erzbischof von Mainz, nicht allein bei den katholischen Geistlichen, sondern

¹ Raynald ad a. 1562 No. 52.

² Hefele, Conciliengesch. (2. Aufl.) Bd. 3, 331—333.

³ Vergl. Schmidt, Neuere Gesch. 4, 42—47. Raufea hatte schon im Jahre 1543 dem Papste Paul III. vorgeschlagen, den obligatorischen Charakter des Eölibats aufzuheben. Vergl. Meßner, Fr. Raufea 78—80.

auch bei denen, welche bei den Protestanten in vermeinter Ehe sich befänden. Lasse man den Eölibat fallen, so werde eine gänzliche Veränderung des geistlichen Standes erfolgen und die Kirchengüter würden verzogen werden.

Auf einer Conferenz, welche von den Rätthen des Kaisers, der drei geistlichen Kurfürsten, des Erzbischofs von Salzburg und des Herzogs von Bayern im August 1563 in Wien gehalten wurde, einigte man sich schließlich dahin, bezüglich des Eölibats sich nicht an das Concil zu wenden, sondern dem Papste vorzuschlagen, daß denjenigen, welche im priesterlichen Stande seien, keine Weiber zuzulassen, wie solches von der Zeit der Apostel an nie gehört worden; daß man aber im Mangel auch fromme Ehemänner zu den priesterlichen Verrichtungen möchte nehmen können, doch nur an den Pfarrkirchen; damit auch dem Eölibate seine Ehre bleibe, sollten die Prälaturen, Canonicate und andere Beneficien nur Ehelosen verliehen werden¹.

Auf dem Concil sprach kein einziger Bischof zu Gunsten der Aufhebung des Eölibats; nur der ungarische Bischof Andreas Dudith von Lina, der später protestantisch wurde und sich verheirathete, hatte die Absicht, eine Rede für die Priesterehe zu halten². Das Concil stellte fest: wenn für die Dienstverrichtungen der niederen vier Weihen unverheirathete Cleriker nicht zu erhalten, soll man statt ihrer Verheirathete nehmen können, sofern diese bewährten Wandels, nicht zum zweitenmal verhehlicht, und zur Verrichtung des Dienstes geeignet sind. Die Geistlichen, welche die höheren Weihen empfangen, oder die Ordensleute, welche das feierliche Gelübde der Keuschheit abgelegt, können keine Ehe eingehen³. Gegen die Concubinarier wurden harte Strafen verhängt⁴, für das Amt und die Lebensweise der Geistlichen genaue Vorschriften erlassen. Zur Heranbildung eines sittenreinen Clerus verpflichtete das Concil jeden Bischof zur Gründung eines Seminars⁵.

Eine durchgreifende Reform des geistlichen Standes aller Rangstufen war das dringende Verlangen des Kaisers und aller katholischen Mächte, welche beim Concil ihre Vertreter hatten. Ferdinand forderte wiederholt: eine Reform der römischen Curie und des Cardinalcollegiums, die bleibende Residenz der Bischöfe in ihren Diöcesen, strenge Maßnahmen gegen die Simonie und

¹ Buchholz 8, 668—680. Vergl. die Instruction des Bischofs von Münster vom März 1563 bei Hüfing 165.

² Excusatio ad Maximilianum Caesarem 88. De Thou gibt irrig an, daß er die Rede wirklich gehalten. Vergl. Menzel 2, 398 Note.

³ Sessio 23 cap. 17. Sessio 24 can. 9.

⁴ Sessio 24 cap. 8. Sessio 25 cap. 15.

⁵ worüber später Näheres.

die Verschleuderung der Kirchengüter, das Verbot der Verleihung mehrerer Pfründen an eine und dieselbe Person, die Reform der Klöster und den Widerruf der Exemptionen derselben, den Wegfall der Stolgebühren, die Abfassung eines deutlichen Inbegriffs der katholischen Lehre, einer neuen Postille, einer Agende, besonders auch die Errichtung guter Schulen und die Stiftung von Stipendien für arme Schüler¹. Der Papst war zu allen Reformen bereit. „Handelt, wie ihr es für das Beste haltet,“ schrieb er an einen der Legaten, „unsere Mitwirkung wird nie fehlen, Alles emsig in's Werk zu richten, was für die Ehre Gottes und den allgemeinen Nutzen förderlich geachtet werden wird“; „in allen ehrbaren Dingen“ solle den Forderungen der weltlichen Mächte Genüge geschehen; die Legaten möchten keine Zeit verlieren, darüber erst den päpstlichen Rath einzuholen, vielmehr mit der Synode Alles festsetzen, das größtmögliche Gute erstreben. Auch in Bezug auf die Cardinäle solle man in Trient ohne Rücksicht irgend welcher Art vorgehen: keine Reform werde ihm zu streng sein, denn er wolle, daß auch hierin dem Concil und den Fürsten genuggethan werde².

„Seine Heiligkeit,“ schrieb der Cardinalbischof Otto von Augsburg am 17. September 1563 aus Rom, „ist unermülich in allen Reformen, wie an seiner Person und an seinem Hofe, so in sämtlichen Angelegenheiten der Kirche, deren Glieder, hoch und niedrig, er zur alten Zucht und Sittenstrenge zurückführen möchte. Aber die unbedingt erforderliche Neubelebung des Clerus, die Wiederherstellung der kirchlichen Ordnungen und Gesetze in den einzelnen Diöcesen, kurz die ganze kirchliche Reform wird nicht durchführbar oder nur von geringem Erfolge sein, wenn nicht zugleich eine Reform der Fürsten und ihrer Regierungen eintritt und die Kirche befreit wird von den drückenden Fesseln, womit sie in allen Staaten, hier mehr dort weniger, belastet ist. Oder ist es übertrieben, wenn man behauptet: auch in den katholischen Staaten regieren in der Kirche kaum noch die Bischöfe, sondern die Fürsten und ihre Beamten?“³

Im Wesentlichen war diese Behauptung nicht übertrieben.

Die protestantische Anschauung, daß die Gewalt der weltlichen Obrigkeit die einzige auf göttlichem Recht beruhende, die gesamte Kirchengewalt als ein Ausfluß der Landeshoheit zu betrachten sei, daß Fürsten und städtische Obrigkeiten als Oberbischöfe der Landeskirchen anzusehen seien, konnte bei katholischen Fürsten nicht Platz greifen. Aber auch bei diesen war, nicht etwa

¹ Raynald ad a. 1562 No. 50. Schelhorn, *Amoenitates* 1, 501—575. Vergl. Reimann's Aufsatz in den *Forschungen zur deutschen Gesch.* 8, 177—186. Buchholz 8, 446—454.

² Vergl. Buchholz 8, 476—477. 601—602.

³ * An den Eölnen Jesuiten Johann von Reidt. Vergl. oben S. 27 Note 1.

erst seit dem Aufkommen des Protestantismus, sondern schon lange vorher das Bestreben vorwaltend, nach Lehre der römischen Juristen, wenigstens das ganze „äußere Kirchenwesen“ der Landeshoheit zu unterwerfen: über die Kirchengüter frei zu verfügen, alle einträglichen kirchlichen Stellen zu besetzen und über alle kirchlichen Verordnungen „Controlle auszuüben“¹. Die Weltlichen, Fürsten und Adel, heißt es in einer Schrift aus dem Jahre 1524, „wollen Herren sein der Kirche: die besten Pfründen und Kirchstellen haben, aber wenig oder Nichts thun für das Amt; Geistliche einsetzen nach Gutdünken und sich bezahlen lassen von ihnen; Ordnung stören in den Stiften und Klöstern, prassen, bankettiren von Kirchengut, alsdann thun als seien sie die Gerechten und klagen: die Geistlichkeit sei verderbt. O der Pharisäer, mit denen Gott das christliche Volk jezund auf das Allerhärteste plagt“. „Die Fürsten,“ jagte ein anderer einsichtiger Zeitgenosse, „bringen Beschwerden auf Beschwerden vor wider die Geistlichkeit, deren fürwahr nicht besten Theil sie selbst mit allen möglichen Mitteln in die Stellen und Pfründen gebracht haben; sie schulden die Kirche an, der sie doch selbst den Judaskuß gegeben.“² „Wie wir unsere Kinder, Brüder und Freunde,“ schrieb der katholische Herzog Georg der Bärtige von Sachsen, „zu bischöflichen Aemtern und Würden bringen mögen, so sehen wir nicht nach der Thür, sondern wie wir sonst die Unserigen hineinbringen mögen, es sei unter der Schwelle oder oben zum Dach hinein, so achten wir es nicht. Solches ist bei uns Fürsten in einem Brauch, als hätten wir Macht, mit Gewalt zur Hölle zu fahren. Es sind auch diese Herren, so dermaßen eingehen, des Gemüths, als hätten sie es für ihr Erbe gekauft und hätten es mit Recht.“

„Wenn wir Laien,“ fuhr der Herzog fort, „Güter der Klöster und Gestifte unter uns liegen haben, sind wir also entzündet zur Begier derselben Güter, daß man zum öftern Mal mehr trachtet nach den Gütern, so zu solchen Gestiften gehören, sie in unsere Gewalt zu bringen, unsern Stand zu erhalten, dann wie ein ordentlich christlich Leben darin geführt und gebraucht werde. Diese Liebe hat jezt in diesen Läusen manche christliche Versammlung zerstört und das Einkommen der Obrigkeit gemehrt. Darin haben wir vergessen die Lieb Gottes und des Nächsten und gar nicht angesehen, ob der Nächste in verdamulich Urtheil komme, wenn wir nur unsern Pracht erhalten mögen.“³

Von den meisten katholischen Fürsten und Adelichen galt, was Luther schrieb: „Die zornigen Junkerlein, die Fürsten, sind noch die allerbesten Lutherischen, nehmen Geschenke und Baarschaft von den Klöstern und Stiften die

¹ Bereits im vierzehnten und fünfzehnten Jahrhundert beanspruchten mehrere Fürsten innerhalb ihrer Territorien „päpstliche Gewalt“. Vergl. unsere Angaben Bd. 1, 501.

² Vergl. unsere Angaben Bd. 2, 340.

³ bei Höfler, Denkwürdigkeiten der Charitas Bistheimer LVIII.

Menge, führen die Kleinode auch zu sich und lauern dabei auf die liegenden Gründe auch fein. Dazu greifen sie auch in die päpstlichen Rechte und Freiheiten, schäzen und beschweren die geistlichen Stände und Personen, wie sie wollen. Wo lernen sie aber das Alles? In des Papstes Büchern? Ja, da hüt doch für. Der Luther hat sie also frei gemacht und muß doch deß weder Dank noch Namen haben.¹

„In den Nöthen der Zeit“ waren einzelne Fürsten von den Päpsten selbst zur Mitwirkung bei der Regelung rein kirchlicher Angelegenheiten herangezogen worden. So hatte zum Beispiel Papst Adrian VI. in Folge der Saumseligkeit der bayerischen Bischöfe in Herstellung der verfallenen Kirchenzucht im Jahre 1523 den Herzogen von Bayern die Befugniß ertheilt, durch eine geistliche Commission, ohne Zuthun der Ordinarien, gegen schuldige Geistliche vorzugehen, sämtliche Klöster des Landes zu visitiren, unwürdige Vorsteher abzusetzen². Was lediglich die Noth der Zeit rechtfertigen konnte, wurde bald angesehen als „ein stehend rechtliches Gebühr der landesherrlichen Obrigkeit, die, wo nicht der Glaube selbst im Spiel, frei in Sachen der kirchlichen Diener und ihrer Güter“ schalten und walten könne.

Um die Grundsätze des Kirchenrechtes, daß die Kirche in ihrer Gesamtheit die Güter besitzt und den einzelnen Gliedern der Kirche bloß der Fruchtgenuß daran zusteht, daß also weder von einer befugten Einziehung solcher Güter, noch von einem Heimfallsrecht der Staatsgewalt denselben gegenüber Rede sein könne, kümmerte man sich auch in katholischen Ländern keineswegs. In Oesterreich und Bayern wurde erklärt: die Kirchengüter sind nur Kammergüter und die Prälaten sind nur Kammerleute. Einzelne Prälaten waren „hofdienerisch“ genug, das ihnen anvertraute Gut als „Kammergut“ zu bezeichnen, dessen Verwaltung lediglich vom Landesfürsten ihnen übertragen sei³.

„Vornehmlich sind es,“ klagte man, „die Vögte, Räthe und andere Bedienstete der katholischen Fürsten, welche mit den kirchlichen Gütern, Stiftungen, Zehnten, Spenden der Vorfahren für die Armen, Seelbädern, Gottesessen und dergleichen Rips Raps machen, oftmals noch gieriger, denn die lutherischen; sie drücken die Geistlichkeit gleich als wäre sie leibeigen, zerreißen Stiftungsbriefe, mergeln die Spitäler aus, fressen und bankettiren in den Spitälern und Armenhäusern, bei der Inspektion, so sie den Geistlichen abgenommen, auf Kosten der Armen.“⁴ In Oesterreich mußte Kaiser Ferdinand, der sich beim Concil über die Verschleuderung der kirchlichen Güter und Stiftungen durch gewissenlose Prälaten beschwerte, im Jahre 1548 seine Vögte

¹ Sammtl. Werke 80, 377.

² Vergl. unsere Angaben Eb. 2, 337.

³ Vergl. Wiebermann, Aus der kaiserlich-katholischen Praxis des 16. Jahrhunderts, in Müller's und Halle's Zeitschr. für deutsche Kulturgesch., Jahrg. 1858 S. 362 fl.

⁴ In der S. 58 Note 1 angeführten Christlichen Klage- und Trostschrift 18–19.

ermahnen: „Es kommt mir glaubwürdig für, daß etliche aus euch in die geistlichen Güter greifen und dieselben ohne Rücksicht auf Erben, Schulden und andere Sachen ganz oder zum Theil, wie es euch gefällt und euer Nutzen erfordert, einziehen. Durch diesen unfüglichen schweren Mißbrauch wird die Priesterschaft nicht wenig scheu gemacht, so daß sie sich auf dergleichen Pfarren, Beneficien und Stifte nicht mehr begeben will. Diese bleiben dann unbesezt und das gemeine Volk wird in dieser beschwerlichen Zeit des Wortes und Dienstes Gottes beraubt, und leidet an Seele und Leib Nachtheil und Schaden.“¹ Ferdinand's Sohn, König Maximilian, der „kein Hehl machte aus dem Abscheu gegen solche frebeliche Prälaten, die kirchliche Güter und Stiftungen zu ihrem Nutzen verwendeten zuwider dem Zweck, wofür sie von frommen Vorvorderen gestiftet“, verkaufte als Kaiser den vierten Theil der Kirchengüter zu seinem Nutzen, belastete die Klöster stark mit Pfründen an Hofdiener und gab geistliche Beneficien an weltliche Personen. Bald mußte ein Hofmusikus und dessen Frau reichlich aus Kirchengut versorgt, bald einem Baumeister „das nächst erledigte geistliche Beneficium“ übertragen werden, bald ein Reichshofrath „ein geistliches Stiftsgut, es sei nun eine Pfarrei oder ein anderes nützliches Beneficium“ erhalten.² Maximilian empfand „ebenmäßigen Abscheu davor, daß sich die Clericei in weltliche Sachen einmischte, denn das thue nimmer gut“, aber er hielt es für gutgethan, den Bischöfen und Klöstern unter Androhung und Anwendung von Strafen vorzuschreiben, wie viele Messen zu lesen, welche Collecten einzulegen, wie die canonischen Stunden abzuhalten, die Sacramente zu verwalten seien. „Alle bischöfliche Gewalt und aller Respekt, außer der Priester- und Kirchenweihe, die allein übrig, fiel in Oesterreich dahin.“³

Ein „wahrer Verderb“ des Klosterlebens und eine „sondere Lustigkeit vieler Fürsten“ war das „kraft fürstlicher Hoheit“ beanspruchte Recht, nach Belieben „Jäger, Falkner, Untertnechte und andere dergleichen Diener“ in die Klöster „einzumeißen“. „Diese Leute“, beschwerte man sich kirchlicherseits, „wollen fressen und saufen Tag und Nacht, bringen gar Weiber mit, und sind nicht zu erlöthigen.“ „Sie richten in den Klöstern“, sagten die bayerischen Landstände im Jahre 1543, „vielmals Unzucht und Unwillen an, der Meinung, man müsse ihnen nicht allein, sondern auch denjenigen, so sie oftmals mit ihnen ohne alle Noth in die Klöster bringen, Tag und Nacht ihres Gefallens nach dem allerbesten zu essen und zu trinken geben.“ Im Jahre 1528 hatten die Herzoge von Bayern „den vielen Muthwillen und die sträflichen Handlungen in den Klöstern“ streng untersagt, aber die Befehle waren „für den Wind“.⁴

¹ Wiebemann 1, 96—97.

² Vergl. Wiebemann 1, 206—208.

³ Klefs Denkschrift bei v. Hammer-Burgstall 1, Urkunden 808—813.

⁴ Vergl. Eugenheim, Baierns Zustände 265—266, und unsere Angaben Eb. 2, S. 341.

„Aller unchristlicher Ungehorsam und die Verachtung der Geistlichkeit bei dem gemeinen Mann“ wurde von geistlicher Seite vorzugsweise auch aus der Handhabung des sogenannten Spolienrechtes durch fürstliche Beamte und den Adel hergeleitet. „Es ist nicht wenig beschwerlich,“ sagte die Passauer Geistlichkeit, daß alsbald, wenn ein Pfarrherr auf dem Lande mit Tod abgeht, ja auch wohl zuvor ehe einer verschieden, der Pfarrhof mit weltlichen Gerichtsdienern besetzt wird, allda ein Tag etliche übermäßige Zechungen und Banketten als auf einem Kirchtag beschehen, und des verstorbenen Pfarrherrn Verlassenschaft also geschmälert wird, daß oft kaum dem Herrn Ordinarius seine gebührende Portionem Canonicam gegeben, noch die Gläubiger von solcher Verlassung mögen bezahlt werden. Und dürfen überdas wohl die Amtleute den Pfarrherren öffentlich mit Frohlocken zu verstehen geben, wenn sie, die Pfarrherren, einmal sterben, wollen sie ein gutes Müetl im Pfarrhof haben.“ Auch die bayerischen Landstände beschwerten sich wiederholt: „Trägt sich zu, daß ein Pfarrer oder andere Priester nach ihrem Absterben was Uebrigcs hinterlassen, so reißen und bringen es die weltlichen Obrigkeiten in ihre Hand, lassen denselben Creditores, Erben und Andere, denen es billig zustände, hinnach laufen, geben ihnen für Bericht viel Tage und für Bescheid, Gerichtskosten und Anderes hoch genug zu bezahlen, und wird die Sache so lang aufgezo-gen, bis oftmals die ganze Verlassenschaft im Dampfe bleibt.“ Der Adel riß die Hinterlassenschaften der Pfarrer seiner Vogtei- und Patronatskirchen ganz oder theilweise an sich. Alle von den Synoden über diese landesherrlichen und adelichen Eingriffe geführten Klagen blieben erfolglos¹.

In anderen katholischen Ländern, besonders in Frankreich und in dem Königreich Neapel, und auch in Spanien und Sicilien trat die Knechtung der Kirche noch schroffer zu Tage.

Das Concil war deßhalb völlig in seinem Rechte, als es „zur Herstellung allgemeiner Reform“ die „Wegräumung der von der weltlichen Gewalt bereiteten Hindernisse“ forderte. Er sei sehr bereit zur allgemeinen Reform, erklärte der Papst im Frühjahr 1563 dem spanischen Gesandten, hoffe aber, daß auch König Philipp und die anderen weltlichen Fürsten von derselben nicht ausgenommen sein würden².

Unter Strafe des Bannes sollte den Fürsten, wurde in Trient verlangt, alle Einmischung in rein geistliche Angelegenheiten verboten und die Beobachtung der uralten kirchlichen Privilegien vorgeschrieben werden. Der Kirche gebühre freie Gerichtsbarkeit, Freiheit in allen unmittelbar oder mittelbar vor das geistliche Forum gehörenden Angelegenheiten, und unter näher angegebenen Beschränkungen Freiheit von rechtswidrig auferlegten Abgaben, Staatslasten und Staatsdiensten. Die Fürsten sollten den Prälaten oder den Capiteln

¹ Vergl. Eugenheim, Baierns Zustände 267—271.

² Buchholz 8, 607 Note.

keine Beneficien verleihen oder in irgend einer Weise in Aussicht stellen, und die geistlichen Güter oder Berechtigungen, sowie auch die Güter und Berechtigungen der unter geistlichem Patronate stehenden Laien unangetastet lassen. Fürstliche Diener, Soldaten, Pferde und Hunde dürften in Zukunft nicht mehr in die Häuser der Geistlichen und in die Klöster eingewiesen werden; das fürstliche Exequatur oder Placet für kirchliche Erlasse müsse unbedingt wegfallen¹.

Diese im August 1563 den Gesandten der weltlichen Mächte überreichten Reformartikel riefen ‚den gewaltigsten Streit und Sturm hervor und bedrohten das Concil‘, schrieb der Cardinalbischof Otto von Augsburg am 17. September, ‚mit völliger Auflösung oder wenigstens mit Entziehung des Schutzes aller katholischen Potentaten‘. ‚Der Kaiser, obgleich seiner Natur nach maßvoll und bescheiden, ist im Höchsten unzufrieden und stellt Aufstände und Empörungen in Deutschland in Aussicht, wenn man die Artikel nicht fallen lasse oder nicht auf bessere Zeiten verschiebe; der König von Spanien will die Bischöfe seines Landes abberufen, falls man auf dem Concil die königlichen Rechte und Freiheiten, wie er die Vergewaltigungen der Kirche nennt, irgendwie antaste; der König von Frankreich oder vielmehr die Rathher dieses Kindes, gebärden sich wie halb besessen und lassen befürchten, daß sich Frankreich völlig von dem Gehorsam gegen den apostolischen Stuhl absondert. Ununterbrochen, heftig, leidenschaftlich haben die Fürsten, ihre Rätthe und Botschafter auf Reformen gedrungen; sobald man aber auch auf sie selbst und ihre Regierungen die Reformen ausdehnen will, schreien sie, als wäre Brand im Dach und erklären Alles, was sie in Anspruch nehmen und was von ihnen ausgeht, für unantastbar.²‘

Der französische König Carl IX. hatte kaum von den Reformartikeln erfahren, als er seine Gesandten anwies, aus allen Kräften dagegen aufzutreten und ‚falls ihre Protestation nicht fruchte‘, sofort das Concil zu verlassen; auch die französischen Bischöfe sollten ohne alle Rücksicht sofort von Trient abreisen. Die Concilsväter, sagte er, scheinen darauf auszugehen, ‚die Krallen der Könige zu beschneiden und die ihrigen zu schärfen‘, aber er sei nicht gewillt, auch nur im Geringsten seine Rechte und ‚Freiheiten‘ antasten zu lassen; die Gewalt des Concils beschränke sich lediglich auf die Reform des geistlichen Standes, in staatliche Angelegenheiten und königliche Rechte habe es sich nicht einzumischen³.

¹ Reformartikel bei Le Plat 6, 227—233. Buchholz, Urkundenband 703—705, und die in dem gutachtlichen Bericht der niederösterreichischen Regierung angezogenen Artikel 705—716.

² In dem S. 154 Note 8 angeführten Brief.

³ Die Briefe Carl's IX. vom 28. August 1563 bei Le Plat 6, 194—198.

Am 22. September hielt der französische Gesandte du Ferrier in öffentlicher Generalcongregation eine Rede, welche eine fast allgemeine Aufregung hervorrief. Man wolle durch das Reformdecret, behauptete er unter Anderm, die Freiheiten der gallicanischen Kirche und die Majestät und Autorität der allerchristlichsten Könige vernichten. Seit Jahrhunderten hätten diese Könige kirchliche Gesetze gegeben, die aber keineswegs den Dogmen entgegen und den Freiheiten der Bischöfe schädlich seien. Denn die Bischöfe würden durchaus nicht behindert, das ganze Jahr in ihren Diöcesen zu residiren, jeden Tag das reine Wort Gottes zu verkünden, mäßig, gerecht und fromm zu leben und den Armen die kirchlichen Güter zukommen zu lassen. Die Armen seien die wahren Herren dieser Güter. Jedoch er berichtigte sich. Die allerchristlichsten Könige hätten fast sämtliche Kirchen gegründet und hätten als Herrscher von Frankreich das Recht, wie über alle Güter und Einkünfte ihrer Unterthanen überhaupt, so auch über die der Geistlichen frei zu verfügen, wenn das Wohl und die Noth des Staates es verlange. Und zwar besäßen sie dieses Recht, diese Gewalt und Autorität nicht von Menschen, sondern von Gott, der den Menschen die Könige gegeben, um ihnen zu gehorchen. Die Väter möchten deßhalb Nichts gegen deren Rechte und die gallicanischen Freiheiten unternehmen, widrigenfalls, bedeutete er, „haben wir Befehl, zu intercediren, wie wir jetzt wirklich intercediren“.

Am folgenden Tage antwortete Carl Grassi, Bischof von Montefiascone: es sei unerhört in einem ökumenischen Concil, daß der Gesandte eines christlichen Königs von einer Intercession spreche, welche an das Vorgehen der Volkstribunen im heidnischen Rom erinnere. Also darin allein solle die kirchliche Freiheit bestehen, daß den Bischöfen und Priestern durch die Gesetze der Könige nicht verwehrt werde, das reine Wort Gottes zu verkündigen und Almosen zu spenden, als wenn es im Uebrigen gleichgültig sei, daß die ganze kirchliche Freiheit und Jurisdiction dem Könige anheimgegeben, die Kirchengüter verschleudert, Bischöfe und Priester von den weltlichen Tribunalen verurtheilt würden: Alles gegen die apostolische Tradition, die Decrete der Päpste und der Concilien, auch des Concils von Constanz. Man könne nicht annehmen: der Gesandte habe wirklich im Auftrage seines Königs gesprochen. Gottlos sei der Satz, erklärte der Cardinallegat Morone, daß der König über alle Güter seiner Unterthanen frei verfügen könne, und daß kein Bischof ihm widersprechen dürfe, wenn er sich das kirchliche Besizthum aneigne¹.

Du Ferrier habe in seiner Rede manches Gute über die Reformation vorgebracht, schrieben die kaiserlichen Gesandten an Ferdinand, aber sämtliche Väter dadurch heftig beleidigt, daß er von der freien und rechtmäßigen Befugniß seines Königs über alle Güter gesprochen und gegen jede Beschrän-

¹ Die Reden bei Le Plat 6, 233—237. 241—246.

tung des königlichen Rechtes intercedirt habe¹. Die kaiserlichen Gesandten selbst, auch die des Königs von Spanien und von Venedig, meldete du Ferrier nach Paris, hätten volle Zufriedenheit über seine Rede geäußert. Er bekräftigte nochmals: die französischen Könige besäßen im Falle ‚dringender Noth‘ freie Gewalt über alle Untertanen und deren Besitzungen, auch über die Geistlichen und das Kirchengut². Carl IX. war mit seinem Gesandten völlig einverstanden. ‚Die allerchristlichsten Könige‘ konnten sich nicht ‚die Hände iperren lassen‘ in so vielen Fällen ‚dringender Noth‘, wenn es galt, aus Kirchengütern königliche Schulden zu bezahlen, oder königliche Bastarde, Günstlinge oder Maitreffen mit kirchlichen Einkünften zu versorgen³.

Die niederösterreichische Regierung, welche Ferdinand über mehrere in Trient bereits beschlossene Reformdecrete und über die Artikel ‚der Fürstenreform‘ zu einem Gutachten aufgefordert hatte, mahnte den Kaiser auf das Entschiedenste, sich ‚auf Nichts einzulassen‘, was das Concil verlange. Kirchliche Synoden, von welchen die Rede, dürften nur abgehalten werden unter Beaufsichtigung weltlicher Commissare, damit Alles ordentlich zugehe und Nichts zum Nachtheil von Land und Leuten bestimmt werde. Kirchliche Visitationen seien zu verschieben, ‚so lange man noch in der Religion allenthalben spaltig sei und nicht wisse, worauf man die Visitation gründen und damit vorgehen solle‘. Der Artikel, ‚daß die Bischöfe um peinlicher Sachen, die Strafe Leibs und Gut betreffend, von Niemanden, denn von päpstlicher Heiligkeit gestraft werden sollen‘, sei beschwerlich: der Kaiser möge sich darin ‚die Hand nicht iperren lassen‘. Gegen den Artikel: es sollten zum wenigsten die Hälfte der Canonicate an den Hochstiften mit Doctoren oder Vicentiaten der Theologie oder des canonischen Rechtes besetzt werden, würden sich die Adlichen auf

¹ bei Sidel 808.² bei Le Plat 6, 249—250.

³ Der venetianische Gesandte Giovanni Correro, der von 1566—1569 am französischen Hofe war, sagt über Carl IX.: *„Pare bella cosa a quella maestà, col distribuire cento sel vescovadi, quattordici archivescovadi, sel in settecento abbazie, ed altrettanti priorati, potere, senza metter mano alla borsa, pagar debiti, far mercedi, maritar dame, e gratificar signori: e l'abuso è camminato tanto innanzi, che si fa coel bene mercanzia di vescovati e d'abbazie a quella corte, come si fa qui di povere e di cannella.“* Albèri, Ser. I, vol. 4, 192. Ein Bastard Carl's IX., Carl von Valois, wurde im dreizehnten Jahre Commendatarabt von Chaise-Dieu und bezog auch nach seiner Verheirathung die Einkünfte des Klosters. Sully von Amboise, das sittenloseste Subject der Zeit, erhielt, als Günstling Heinrich's III., die Abtei von Bourgueil. Heinrich IV. wies einer Duhlerin die Einkünfte der Abtei Chatillon an, wo ehemals der heilige Bernhart erzogen worden. Dem Protestanten Kobyn verlieh er eine Abtei gegen Auszahlung von 50 000 Thalern an die königliche Maitresse Fräulein von Entraigues. Vergl. Montalembert, Mönche des Abendlandes, übersetzt von R. Brandes (Regensburg 1840) Bd. 1, CLXI. Solche ‚Unabenerweise‘ galten als ‚unveräußerliche Rechte königlicher Hoheit‘.

den Landtagen beschweren, weil auf sie „die hohen Stifte gewidmet seien“. Ebenso beschwerlich sei den Abelichen der Artikel, daß auch Fremde und Nicht-abeliche zu den Canonicaten Zutritt finden sollten. „Daß den armen Kirchen mit Einleibung der Beneficien geholfen werden solle“, würden die Lehnsleute nicht zugeben: nur mit deren Bewilligung könne man darin handeln. Auch die Bestimmung, daß den armen Pfarreien oder Beneficien, auf welchen sich wegen schlechten Einkommens kein Priester erhalten könne, der Zehnte zugewendet werden möge, müsse wegfallen, denn man dürfe den Laien den Zehnten nicht entziehen. Schädlich für den Kaiser, für alle Herren und Unterthanen sei die in einem andern Artikel aufgestellte Forderung: binnen Jahresfrist müßten dem betreffenden Ordinarius die Patronatsrechte über Beneficien von den Laien nachgewiesen werden, denn falls auch die Urkunden über solche Rechte verloren gegangen, so „werde doch Jeder sich seiner Posses behelfen und sich derselben keineswegs begeben wollen“. Niemand könne „seiner habenden Posses ohne und außer Erkenntniß des Rechts entsetzt werden“, vor „einem fremden Gericht“ aber, „als dieses Falls beschähe“, könne Niemand „zu Recht stehen“. Nicht weniger unstatthaft sei es, den Bischöfen die „Visitation und Correction“ der Spitäler und Armenhäuser einzuräumen. Vor Allem möge der Kaiser auch darin „nicht die Hände sich sperren lassen“, daß das Concil an die Weltlichen das Ansinnen stelle, „keine Prälaten oder Beneficiaten einzusetzen und die Früchte und Einkommen der vacanten Kirchen und Beneficien nicht zu occupiren“: denn alle Kirchengüter seien kaiserliche Kammergüter, die Klöster „allein von den Vorfahren des Kaisers und Anderen gewidmet und gestiftet“. „Ueberflüssig“ sei der Artikel, daß man „in den Gotteshäusern weder Diener der Laien, Landsknechte, Pferde noch Hunde legen solle“, denn „es möchten wohl etliche Klöster mit solcher Bürde verbunden und verobligirt sein“, deßhalb dürfe der Kaiser auch hierin „die Hände sich nicht sperren lassen“¹. „Dem Herkommen und den Freiheiten zuwider“ sei der Artikel, daß die Geistlichen durch die Laien nicht citirt noch gerechtfertigt werden sollten. Ferner habe das Concil keine „genugsam gegründete Ursache“, anzuordnen, daß man ferner „der Geistlichkeit in ihrer Jurisdiction mit den Excommunicationen oder Anderem keine Irrung thun solle“, denn ein Eingreifen von Seiten der weltlichen Macht geschehe nur, wenn die geistliche Obrigkeit nicht „den Canonibus gemäß“ handle und ihr Recht „mißbrauche“. Es würde danach dem Kaiser „als Herrn und Landesfürsten, auch den nachgesetzten Obrigkeiten schwerlich fallen, daß ihnen die Hand gesperrt sein solle, darin kein Einsehen fürzunehmen

¹ Der betreffende Reformartikel des Concils lautet: „Caveant, ne suos officiales, familiares, milites eorumve equos, canes in episcoporum clericorumve ac beneficiorum quorumcumque domibus, aut religiosorum monasteriis distribuant, sive pro eorum transitu aut victu quidquam ab eis exigant.“

oder Wendung zu thun¹. ‚Ueberflüssig‘ sei der Artikel über das Erequatur und Placet. Die österreichische Regierung wollte der Kirche überhaupt keine Freiheit einräumen: Am Schluß ihres Gutachtens betonte sie nochmals: der Kaiser dürfe ohne Bewilligung der österreichischen Landstände und aller deutschen Reichsstände, also auch der protestantischen, ‚in Nichts‘ mit dem Concil sich ‚einlassen‘, sonst könne leicht Empörung und noch größere Erbitterung gegen die Geistlichkeit erfolgen².

Ferdinand überschickte das Gutachten an seine Gesandten in Trient, um dadurch den päpstlichen Legaten ‚die große Schwierigkeit der Sache anschaulicher zu machen‘: wenn schon die österreichische Regierung solche Einwendungen erhebe, wie viel stärkeren werde man in Böhmen, Ungarn und im deutschen Reiche begegnen³. Ein Mainzer Domherr, der durch Trient nach Rom reiste, hatte den kaiserlichen Gesandten versichert: der einzige Reformartikel, wonach die Domcapitel auch den Bürgerlichen offen stehen sollten, sei mehr als genügend, um in Deutschland große Verwirrung hervorzurufen⁴.

Bei näheren Verhandlungen über die einzelnen Reformartikel hätten in Bezug auf veränderte Umstände und Zeitverhältnisse manche Milderungen eintreten, manche Zusätze gemacht werden können. Aber die Potentaten wollten sich überhaupt auf keine Verhandlungen über die Grenzscheide zwischen der geistlichen und weltlichen Gewalt, auf keine Regelung der Beziehungen zwischen Kirche und Staat einlassen.

Gegen die kaiserlichen Gesandten, welche im Auftrage Ferdinand's darauf drangen, die Artikel gänzlich fallen zu lassen oder auf eine andere Zeit zu verschieben, äußerte sich der Cardinallegat Morone: er wundere sich, daß der Kaiser, der immer so scharf auf die allgemeine Reform gedrungen, jetzt die weltlichen Fürsten davon auszuschließen suche. Nachdem der Papst sich gleichsam seiner Prätogative begeben und dem Concil die Gewalt überlassen habe, Alles, ohne vorherige Anzeige in Rom, zu beschließen, wolle der Kaiser vorschreiben, daß von diesem oder jenem Artikel nicht gehandelt werden solle⁵. Das Reformdecret, schrieb Morone an Ferdinand, ist ‚allen Gesandten zuerst eingehändigt worden, damit es, nach deren Vorschlägen gebessert, endlich den Vätern vorgelegt werde. Einige Artikel, wogegen jene Vorstellungen erhoben, haben wir geändert oder gänzlich beseitigt. Wir haben jeden einzelnen Gesandten dringend gebeten, seine eigene Meinung über die Sache uns zu eröffnen; wenn nun dennoch in dem Decrete Einiges vorkommt, was bei dem Einen oder Andern Anstoß erregt, so ist es nicht unsere Schuld, sondern die

¹ Das Gutachten vom 13. October 1563 bei Buchholz, Urkundenband 706—716.

² Buchholz 8, 618. ³ Buchholz 8, 606.

⁴ Buchholz 8, 610.

Schuld derjenigen, welche geschwiegen. Das ganze Decret überhaupt aber fallen zu lassen oder auf eine andere Zeit zu vertagen, ist uns unmöglich, ohne das größte Aergerniß zu erregen und alle Dinge in Verwirrung zu bringen.¹ Fast sämtliche Bischöfe hätten die Ueberzeugung, daß, wenn eine Reform des ganzen geistlichen Standes eintreten solle, die Hindernisse entfernt werden müßten, wodurch die Bischöfe von Seiten der weltlichen Macht in der Regierung ihrer Kirchen völlig gelähmt würden. ,Werden diese Hindernisse nicht beseitigt, so wird die Reformation nicht allein mangelhaft, sondern erfolglos sein, alle Mühen, deren sich Ew. Majestät und wir uns unterzogen, werden vollständig zu Nichte.² Der ganze Inhalt des Decretes entspricht nicht allein dem canonischen Recht, sondern auch den Gesetzen, welche frühere fromme Kaiser erlassen. Es sind darin nicht einmal alle Bedrückungen des Clerus und alle Verletzungen der kirchlichen Freiheit aufgeführt, sondern wegen der Zeitverhältnisse viele, vornehmlich solche Dinge übergangen, welche die Ruhe in Deutschland stören könnten oder der Vertheidigung gegen den Erbfeind der Christenheit hinderlich zu sein schienen. Da die Widersacher unserer wahren Religion auf Nichts heftiger ausgehen, als auf Vertreibung und Vernichtung der Bischöfe und der übrigen Geistlichkeit, so gebührt es sich, daß das Concil und die katholischen Fürsten dieselben in ihrem geistlichen Dienste unterstützen, und ihre Würde in Schutz nehmen, besonders weil wir auf Grund der bereits erlassenen und noch zu erlassenden Gesetze erhoffen dürfen, unterrichtete, kluge, untadelhaft fromme und verehrungswürdige Männer als Bischöfe zu erhalten: durch Bischöfe, welche gar keine Autorität besitzen, kann das Volk nicht von den Lastern zur Tugend, von den Irrlehren zur wahren Frömmigkeit zurückgeführt werden.³

Keine Vorstellungen an die weltlichen Mächte fruchteten.

Da die Concilsverhandlungen zu keinem Abschluß zu kommen schienen, so waren Unzählige unter den Katholiken ,von trübsten Besorgnissen erfüllt'. Cardinal Carpi, der Decan des heiligen Collegs, ein wirklich ausgezeichnete Mann, sagte mir,⁴ berichtete im Jahre 1563 der venetianische Gesandte Girolamo Soranzo, ,er habe während seiner letzten Krankheit von Gott den Tod ersucht, um den Eintritt und das Leichenbegängniß Roms nicht zu erleben. Andere im hohen Ansehen stehende Cardinäle beweinen unablässig das Elend dieser Zeiten. Sie halten das Uebel für um so gefährlicher, als sie kein Mittel der Heilung gewahren, es sei denn das unmittelbare Einschreiten der Barmherzigkeit Gottes.⁵

¹ vom 28. August 1563, bei Sidel 588—590.

² Relation vom Juni 1563 bei Alberi, Ser. 2, vol. 4, 82. Vergl. aus dem Bericht des Galeazzo Gufano vom 1. Mai 1563 die Stelle: „... che si può comprar hormal la cera per far l'essequio al cadavero della chiesa...“ Sidel 496.

Aber „gerade dann,“ schrieb Cardinalbischof Otto von Augsburg, „wenn den menschlichen Augen Alles dunkel erscheint, müssen wir am meisten auf Gottes Hülfe vertrauen: Christus der Herr wandelt mit Petrus an der Hand noch immer über den Wassern.“¹

Während der Verhandlungen in Trient war im Reiche nach den Raumburger Beschlüssen die religiöse Verwirrung unter den Protestanten noch größer geworden.

¹ Vergl. oben S. 154 Note 3.

XIII. Folgen des Raumburger Tages — religiös-sittliche Bußstände im nördlichen Deutschland.

Als ‚wüthigste Gegner‘ der Raumburger Beschlüsse traten die Flacianer auf. Man sage ihnen wohl, hatten die Jenaer Theologen während des Fürstentages erklärt, ‚sie möchten ihre Kräfte lieber gegen das Papstthum vereinigen, statt sich unter einander zu beißen und zu fressen‘, aber ‚die Corruptelen‘ der Lehre seien das eigentliche Papstthum, das sie erst unter sich ausfegen müßten, denn die heilige Schrift befehle alle Ausrottung des Unkrauts: innerliche Acker seien gefährlicher, als äußerliche¹. Auf einem von den geistlichen und politischen Abgeordneten der niedersächsischen Stände zu Lüneburg abgehaltenen Convent faßte Mörlin gegen die Raumburger Beschlüsse ‚die Lüneburger Artikel‘ ab und schrieb an einen Freund: ‚Nun wird Wittenberg toben, Heidelberg rasen, Tübingen sauer sehen, aber es mögen dem Codrus die Eingeweide zerplatzen, wenn nur die Reinheit der Lehre Christi erhalten wird.‘² In Predigten und Streitschriften wurde das Raumburger ‚samaritanische Interim‘, dieses ‚sonderliche Teufelswerk‘, heftig bekämpft. Wie die herzoglich sächsischen Theologen ihn früher, schrieb Herzog Christoph von Württemberg, ‚mit Namen als gottlos ausgerufen‘, so würde er mit seinen Raumburger Genossen von denselben jetzt ‚lästerlich ausgeschrien‘, als sei er ‚selbst Belial, mit welchem Niemand Geschäft haben solle, oder als habe er sich durch die Subscription in die Genossenschaft des Belial begeben‘³.

‚Die Fürsten sollten nicht meinen,‘ eröffneten die Flacianer an der Universität Jena dem Herzog Johann Friedrich, ‚daß sie, obwohl sie die Kirchengüter und das Vocationsrecht an sich gerissen, den Theologen und Predigern ebenso zu befehlen hätten wie ihren Vasallen, weil sie ihnen die Besoldung aus dem Staatsschatze zahlen ließen. Weltlichen möchten Weltliche gebieten, Christi Diener stünden unter keinem andern Gebieter als Christo.‘ Das vom

¹ Salig B, 674—675.

² Mönkeberg 177—178. Sachse 20.

³ Brief vom 21. November 1661 an Herzog Johann Friedrich, bei Pressel, Anecdota 498—498.

Herzog eingerichtete Consistorium sei das von Luther geweissagte weltliche Papstthum. Mit Berufung auf Luther, der zehnmal heftiger gegen Könige geschrieben, wurde dem Herzog vorgehalten, daß er Christo nach dem Jügel greife; die Excommunication könne ihm nur geschenkt werden, wenn er sich beuge wie Theodosius¹. Zur Antwort erschien am 10. October 1561 der Kanzler Brüd in Jena, ließ durch einen Häfcher die Flacianer vorfordern und hielt ihnen eine heftige Strafpredigt; er nannte sie ‚schwarze, rothe, gelbe verzweifelte Schelme und Buben, papistische Böfewichte‘. ‚Daß euch ehrlose Schelme und Aufrührer,‘ rief er aus, ‚dieser oder jener über einen Haufen hole, schände und blende.‘ Unbekümmert darum predigte Simon Musäus am 13. October: ‚Ihr hohen großen Hansen, die ihr uns hier vor geschützt und vertheidigt habt, weicht nun auch von uns, ihr seid des Teufels.‘² Gegen Ende des Jahres 1561 erhielten Musäus, Matthäus Jüder und Johannes Wigand ihren Abschied. Flacius war seines Lebens nicht sicher: schon begannen die Studenten seine Wohnung zu stürmen; nur mit Mühe rettete er sich durch schleunige Flucht.

Aber die Ruhe wurde dadurch nicht wiederhergestellt. Die flacianisch gesinnten Prediger bezichtigten den Herzog wegen der Duldung Strigel's und Hugel's offener Keterei und brachten nach wie vor ‚alle möglichen Irrlehrer, die sie condemnirt haben wollten‘, auf die Kanzel. ‚Flacius und seine Kollegen,‘ berichteten später die Professoren zu Jena, ‚haben von Nichts denn von Synergisten, Adiaphoristen, Schwentkefelisten, Majoristen, Antinomisten, Philippisten, Calvinisten und dergleichen unzähligen sonderbaren, von ihnen angezogenen und verdamnten Secten gepredigt. Mittlerweile hat der gemeine Mann auf die Kenigkeit und ungewöhnliche Weise zu predigen gehört, seines Catechismi vergessen, und weil er die seltsamen Secten nicht verstanden, sind die Kirchen leer und wüst gemacht, Gottes Wort hintangesetzt, und doch die Predigten anders nicht, denn wie ein Märlein oder sonst neue Zeitung gehört und darnach als ein Gelächter auf den Bier- und Weinbänken nachgeredet worden, daraus sich dann so viel Unrath, Unfriede und Aufruhr zugetragen, daß die Obrigkeit genugsam zu wehren gehabt.‘ Die ohnehin in Verfall gerathenen gelehrten Studien seien von den Flacianern in äußerste Verachtung gebracht worden. Musäus habe in einem öffentlichen feierlichen Acte die Universität Wittenberg eine stinkende Cloake des Teufels genannt. Ein Superintendent habe auf der Kanzel gesagt: Liebe Mutter, wenn du deinem Kind, das du unter dem Herzen getragen, das Herz abstächest, so thust du keine so große Sünde, als wenn du es nach Wittenberg oder einer

¹ Salig 3, 852. Wiffens 113.

² Schreiben des Theophilus Dasypodius vom 9. November 1561, bei Ritter, Flacius Sylvicus 180—183.

andern Hochschule schickst. Ein anderer habe gepredigt: es sei besser, seine Kinder in ein Bordell zu schicken, als auf eine Universität¹.

Wie im Herzogthum Sachsen, so ging, auch im sächsischen Kurstaate Alles aus einander in Zank und Streit, Unfrieden, gräuliches Sittenverderbniß und Unflath im Volk. „Unsere ganze evangelische Kirche,“ schrieb der Wittenberger Professor Paul Eber im Jahre 1560, „ist mit so viel großen Zerrüttungen und Aergernissen befallen, daß sie nichts weniger zu sein scheint, als dessen sie sich berühmt. Denn schaust du auf die evangelischen Lehrer, so siehst du, daß ihrer etliche aus Ehrgeiz oder aus neidischem Eifer oder Vorwitz die rechte Lehre zerstören und falsche Lehre ledlich ausbreiten oder hartnädig beschirmen; etliche unnöthigen Streit erwecken und mit unersöhnlichem Reid und Haß darob halten; etliche aber die Religion hin und wieder biegen nach Gefallen oder Begierlichkeit der Herren oder des Volks; etliche aber alles das, so sie mit wahrhafter Lehre aufgebaut, mit ihrer Leichtfertigkeit und schändlichem Leben wieder zerstören. So du das evangelische Volk anschauest, siehst du den schändlichsten Mißbrauch der Religion und der christlichen Freiheit, Verachtung und Unachtsamkeit des heiligen Kirchendienstes, viel lästerlicher Disputationen, Verschleuderung der Kirchengüter, Undankbarkeit gegen die treuen Diener des Wortes, Aufhebung aller Zucht, zügellose Widerspänstigkeit der Jugend und die reichlichste, täglich nachwachsende Saat aller Laster.“ Nichts erschreckt tugendsliebende Männer mehr,“ klagte er zwei Jahre später in einer öffentlichen Rede, „als die Ausgelassenheit der Sitten und die Verachtung aller Zucht, dieses freche Loben, Wüthen, Stehlen, auch bei Leuten, die kaum den Knabenschuhen entwachsen sind.“² Unter den Wittenberger Studenten herrschte eine solche Zügellosigkeit, daß man im Jahre 1562 den Untergang aller Studien, eine cyclopische Barbarei befürchtete³. „Von Ehrfurcht gegen alte Leute“, schrieb Paul Eber's College, Professor Georg Major, im Jahre 1561, finde man bei der Jugend keine Spur mehr, vielmehr die äußerste Verachtung derselben: die Welt sei bis auf die Hefe gekommen, der jüngste Tag könne nicht mehr fern sein, alle Kraft in der Kirche und im bürgerlichen Gemeinwesen sei erschlaft. In Folge der fortwährenden Lehrstreitigkeiten zwischen den Theologen und Predigern wisse das Volk nicht mehr, bei welcher der streitenden Partelen die rechte Lehre und das Bekenntniß der Wahrheit zu finden sei. „Die Papisten werfen uns das Aergerniß der Zertrennung vor. Da bekenne ich, daß dasselbe so groß sei, daß es nicht genugsam zu beweinen. Ich bekenne auch, daß die einfältigen Herzen dadurch dermaßen verwirrt werden, daß sie zweifeln, wo die Wahrheit

¹ Heppe, Gesch. des Protestantismus 1, 75. Arnolt 1, 950.

² Döllinger 2, 160—162.

³ Arnolt 1, 715—716.

sei und ob noch eine Kirche Gottes vorhanden, welche von den übrigen ungläubigen Völkern zu unterscheiden sei.¹ Ein anderer Wittenberger Professor, Matthias Bloßinger, bedauerte: „Man hört jetzt allenthalben Stimmen, die dem Feinde“, den Katholiken, „das Lob sprechen und dieses Preisen der Gegner damit entschuldigen: man wisse bei der Uneinigkeit unserer Prediger nicht, was man glauben solle; sie werden in dieser Behauptung durch das auf die Aufregung des Volkes berechnete Geschrei rasender Menschen bestärkt. Die Papisten, heißt es, sind doch unter einander enig, auch unter den Türken ist Uebereinstimmung. Wir aber kämpfen unter einander in endloser Schlacht mit wilder unbändiger Glut des Hasses, und fast jedes Rüstchen neuer Meinungen schleudert uns wie ein Sturm im Unsichern umher.“²

In Bremen war der Domprediger Albrecht Hardenberg seit Jahren des Calvinismus verdächtig, weil er sich geweigert hatte, die Augsburgerische Confession und die Apologie derselben zu beschwören. Er könne sich nur, erklärte er, auf die Bibel verpflichten: die Augsburgerische Confession sei so aufgesetzt, wie es die Zeit hätte leiden wollen, um den Kaiser und den Papst zu gewinnen oder am wenigsten zu erbittern. Dieselbe trage in dem Artikel vom Abendmahl die papistische Lehre vor, und in der Apologie sei noch mehr nachgegeben worden, als in der Confession. In der ihm zur Beschwörung vorgelegten Ausgabe stünden zwar die Artikel nicht so, wie sie in der ersten Ausgabe gedruckt worden, sie seien verändert und abgekürzt, aber er zweifelte, ob Jemand die Freiheit habe, eine für Kaiser und Reich bestimmte und demselben übergebene Schrift zu verändern und abzukürzen. Hardenberg und seine Gesinnungsgenossen waren der Meinung: „der Gräuel päpstlicher Abgötterei“ könne nicht ausgerottet werden, so lange die lutherische Lehre von der Gegenwart des Leibes und Blutes Christi im Abendmahl gelehrt und geglaubt werde.³ In der Stadt entstanden „giftige Parteiungen“. „Es erhob sich solch Getümmel und Rumor, daß unter den Parteien deßhalb keine Verwandniß, Freundschaft, Schwiegerschaft angesehen ward.“ „In Barbierstuben, Sprechhäusern und Schenken wurde nur noch von der neuen Lehre über das Abendmahl gesprochen; es hieß, man hat so lange von dem Leibe Christi gegessen, ist denn noch etwas davon übrig, ist man den brödenen Gott der Pastoren in Stiefeln und Hosen?“⁴ Die Gegner warfen Hardenberg vor, er habe sich sogar geäußert: „Christus habe vor übermäßiger Todesangst und Furcht in der Einsetzung des Abendmahles nicht gewußt, was er geredet“⁵. Von der streng lutherischen Partei

¹ Vergl. Eber 61 *.² Döllinger 2, 171—172.³ Barhaßte Widerlegung 7.⁴ Vergl. Witten 75. 81.⁵ Bachmeister, Christliche Anleitung 118.

im Rathe wurde der aus Heidelberg vertriebene Tilmann Heßhus zum Superintendenten berufen und bezeichnete es als seine besondere Aufgabe, 'dem Teufelsbuben Hardenberg und seinem Gelichter den Garauß zu fördern'. 'Wie wenn die Dompfaffen' in Bremen, sagte er im Jahre 1561, 'eine Mordgrube anrichteten und täglich etliche Bürger darin erwürgten, oder Bürgerweiber und Töchter darin nothzüchtigten, würde und könnte der Magistrat dazu stillefigen? Also ist auch der Bremer Dom eine geistliche Mordgrube geworden, darin geistliche Hurerei getrieben wird, darin viele tausend Seelen ermordet und das allerschädlichste Feuer falscher Lehre unter die Bürger geworfen worden. So ist der Bremer Magistrat von Gottes wegen schuldig, die verfluchten Lasterer im Dom abzuschaffen.'¹ In jeder Predigt stieß Heßhus die heftigsten Schmähungen gegen Hardenberg aus und übergab alle dessen Genossen dem leidigen Satan, dem dieser selbst angehöre. Er sei, klagte Hardenberg, in seinem Hause nicht mehr sicher, und halte sich bei guten Freunden auf, weil er jede Nacht gewaltthätige Angriffe auf seine Person befürchten müsse: so sehr wüthe Heßhus und heze in Verbindung mit anderen Predigern den Rath gegen ihn auf². Christian III. von Dänemark, von den strengen Lutheranern 'der allerheiligste König' genannt, hätte lieber gewünscht, daß der Bremer Dom zum Steinhäufen gemacht werde, als daß man dort eine falsche Lehre über das Abendmahl verkünde: der Rath solle, verlangte er, den Keger austhun wie Baal Peor³. Die Stände des niedersächsischen Kreises beschloßen mit überwiegender Majorität: Hardenberg müsse weggeschafft werden, weil sonst in Bremen 'ein Handel wie in Münster zur Zeit der Wiedertäufer' erfolgen könnte⁴.

Hardenberg wurde im Jahre 1561 entfernt und fand Aufnahme in Emden. Auch Heßhus verließ die Stadt, aber die dortigen Unruhen verstärkten sich, da dessen Nachfolger in der Superintendentur, der aus Jena vertriebene Simon Musäus, 'noch schärfere Teufelsbannungen vornahm'. Er wolle sein Haupt, verkündete Musäus in vier Predigten über das Abendmahl, 'nicht sanft niederlegen, bis diese arme Stadt, aus welcher die gottlose Rotte der Sacramentirer ein Sodoma und Gomorrha gemacht habe, wieder gereinigt sei, solle es gleich mit Feuer und Salz geschehen': der Rath habe 'sein Schwert wider die Sacramentirer zu gebrauchen'⁵. In einer neuen Kirchenordnung forderte Musäus für sich und sämtliche Prediger die Berechtigung, über alle Keger und Lasterhafte in der Bürgerschaft den öffentlichen Kirchenbann auszusprechen. Als der Rath auf Anregung des Bürgermeisters Daniel von Büren den Predigern Vorstellungen machte: Luther habe eine solch strenge Zucht nicht ausgeübt, obwohl in Wittenberg genug Mängel und Gebrechen

¹ Hepppe, Gesch. des Protestantismus 1, 471—472.

² Corp. Reform. 9, 1080 Note 2. Vergl. Döllinger 2, 462.

³ Wilkens 77.

⁴ Die Verhandlungen bei Eßcher, Hist. motuum 2, 245 fl.

⁵ Walte, Mittheilungen 1, 80.

vorhanden gewesen, erhielt er zur Antwort: Musäus habe in Wittenberg persönlich erlebt, daß Luther den Stadthauptmann und einen Barbier wegen Unzucht, den Dichter Lemnius wegen schändlicher Verse, ja sogar den Herzog Georg von Sachsen und den Erzbischof von Mainz mit Namen auf der Kanzel gebannt und dem Teufel übergeben habe. Wenn Gefahr, Lärm und Tumult aus dem Bann entsiehe, oder wenn Freunde, Schwäger und Vettern durch den Bann in Verachtung kämen, so dürfe man dieses gar nicht achten, falls nur die Seelen aus dem Rachen des Teufels errettet würden. Der Rath, dessen Mehrheit auf Seiten der Prediger stand, setzte ein früher gegen die Wiedertäufer erlassenes Mandat von Neuem gegen die Anhänger Hardenberg's in Kraft, worauf Daniel von Büren, der zu letzteren gehörte, am 19. Januar 1562 alle Gesinnungsgenossen in dem Dom zusammenkommen ließ. Es entstand ein Tumult. „Herr Omnes, so mit Beilen und Büchsen zugegen“, drohte den zusammenberufenen Rathsherren, man würde sie, wenn sie Büren's Vorschläge nicht annähmen, „in Stücke zerhauen und aus dem Fenster werfen“. Die eingeschüchterten Rathsherren gaben der Forderung Büren's nach, daß Musäus und einer seiner eifrigsten Gehülften aus der Stadt geschafft und die anderen Präbilitanten verpflichtet werden sollten, gegen Hardenberg's Lehre fürder nicht zu predigen. In Zukunft sollte nur mit Zustimmung der ganzen Gemeinde in Religionsfachen gehandelt werden dürfen. Den beiden Ausgewiesenen folgten noch zwölf Prediger „freitwillig in die Verbannung“, auch zahlreiche Laien, unter diesen viele Rathsherren, wanderten aus und suchten Hülfe bei den niedersächsischen Ständen wider ihre „leckerische Vaterstadt“. Hamburg und Lübeck kündigten ihrer Bundesstadt alle Handelsverbindungen auf, Danzig legte Beschlagnahme auf alle bremischen Schiffe, Waaren und Forderungen, viele niedersächsische und westfälische Herren, besonders die Grafen von Oldenburg, von Hoya und Ostfriesland, sperrten den bremischen Bürgern ihr Gebiet. Bremen, hieß es, sei jetzt ein neues Münster geworden, Daniel von Büren gleiche dem Johann von Leyden. Man war nahe daran, den Kampf über das Abendmahl auch mit weltlichen Waffen zu führen. Erst im Jahre 1568 kam ein Ausgleich zu Stande, jedoch „die Verbitterungen und alles schmähliche Schelten starben nicht aus, und Handel und Gewerbe litten unsäglich“. In Bremen bekam der Calvinismus die Oberhand¹.

Tilmann Heshus war von Bremen nach Magdeburg gewandert, wurde dort Superintendent und gedachte die „seit dem abgöttischen Interim als Kanzlei Gottes weitberühmte Stadt zu dem rechten Jerusalem in deutschen

¹ Vergl. Böcher 2, 258 ff. Häberlin 6, 351 ff. Das Verzeichniß der verschiedenen Parteischriften 390 Note. Walte 62 ff.

Landen zu machen, alle Reher, welche die wahre Lehre Lutheri beschmeißt, sammt den letzten Stümpfen der verfluchten Papisten auszureuten'. Im Kampf gegen die Katholiken fand er einen mächtigen Anhang. In der Magdeburger Kirchenordnung vom Jahre 1554 war erklärt worden, 'die verstockten Papisten' seien keine Christen, sondern Abgötterer. Man müsse ihnen den Kirchhof, 'da die Christen liegen und schlafen, gänzlich abschlagen, damit man nicht eine Vermengung mache zwischen den Gebeinen der Christen und der öffentlichen, abgesagten und endlichen Feinde Christi'. Insbesondere galt diese Vertheuerung des Begräbnisses den 'baalitischen Pfaffen, Mönchen, Nonnen' und dem ganzen 'geistlichen Geschmeiß'. Auch den Eltern und Vormündern, welche nicht verhindern würden, daß die Ihrigen von dem römischen Antichrist Weihen, Präbenden oder Pfründen annähmen, müsse man 'das Sacrament, Gevatterschaft und Ceremonien bei dem Begräbniß versagen, denn es heiße: Ziehet nicht im Joch mit den Ungläubigen, und Gott will nicht, daß wir den Teufel anbeten'¹. Nun war aber im Jahre 1557 zwischen der Stadt und dem katholischen Clerus zu Wollmirstedt ein Vertrag abgeschlossen worden, dem zufolge Capitel und Stift im Besitze ihrer Güter und Kleinode verbleiben und 'bei ihrer alten katholischen Religion, Gottesdienst, Kirchengebräuchen und Ceremonien zu ewigen Zeiten unbehindert gelassen werden' sollten. Dieser Vertrag war zu Stande gekommen hauptsächlich durch die Bemühungen des ehemaligen Hamburger Syndicus Pfeil, der, obgleich eifriger Protestant, den Katholiken eine gewisse Duldung gewähren wollte und in einem friedlichen Nebeneinanderleben der Confessionen die einzige Rettung der Stadt erkannte. Aber Hefßhus eiferte dagegen und nannte Pfeil einen künstreichen, geübten Sündenmaler, der Magdeburg mehr als hundert Belagerungen geschadet: 'die abgöttische, päpstliche, dompfäffische Religion' dürfe nicht 'die alte' genannt werden. Als Pfeil sich mit den Reichsabschieden vertheidigte, erwiderte Hefßhus: 'wenn Kaiser, Könige, Kurfürsten und Stände diese Religion so nennen, so verläugnen sie damit Gott Vater, Sohn und heiligen Geist'². Getreue Gehülfen gegen 'die baalaitische päpstliche Abgötterei und ihren Anhang' erhielt Hefßhus in den aus Jena vertriebenen Professoren Matthäus Juber und Johann Wigand, welche er als 'Exules Christi' aufnahm, damit auch sie 'für die Entzündung des göttlichen Feuers' in der Bürgerschaft thätig seien. Beide hatten in den letzten Jahren in besonderen Schriften 'die gewaltige Posaune wider den Antichrist ertönen lassen und in ihren Predigten Jekweden, der mit Papisten auch in weltlichen Dingen, in Essen, Trinken, Raufen und Verlaufen, Grüßen auf den Straßen eine Gemeinschaft pflege, aus wohlhabendem Befehle Gottes dem Teufel überliefert'³.

¹ Richter, Evangel. Kirchenordnungen 2, 148—149.

² Willens 102—103.

³ Wie wir Christen dem antichristlichen Baal und römischen Abgott christlich wider-

„Das Feuer göttlichen Zornes“ sollte jedoch nicht allein die Papisten treffen, sondern auch die Fürsten, welche in Raumburg „hochschädliche Artikel geschmiedet“. Der gegen die Raumburger Beschlüsse abgehaltene Convent zu Lüneburg hatte eine neue Symbolverpflichtung und neue Anathema aufgestellt und Hefhus legte die Decrete seinem Clerus zur Annahme vor. Auch die Lehrer sollten unterschreiben. Als Mehrere sich weigerten und der Rath dieselben in Schutz nahm, verkündete Hefhus: er werde strafen trotz Periculisten, Neutralisten und Wetterhähnen, wenn auch die gottlosen Juristen aus Bosheit zerbersten und zerspringen sollten: „es zürne, wer da will, Doctor Hefhusius hält Nichts darauf; habe ich ungnädige Juristen, bleibt mir doch ein gnädiger Gott.“ Die Erbitterung wuchs, weil der Rath nicht anerkennen wollte, daß „die Egules Christi“ Wigand und Zuber „Heilige seien, die man wie Gottes Gaben aufnehmen müsse“, und die Wahl Wigand's zum Pfarrer der Ulrichsgemeinde verbot. Ein Hefhusianer forderte in einem offenen Briefe die Kirchenältesten auf, sich durch keine Teufelspfeile abschrecken zu lassen: der Rath sei ein Lasterer der heiligen Trinität, ein Räuber aller himmlischen Güter. Hefhus gestand, dieser Brief sei hart, wie mit einem groben Beil unter die harten knorrigen, wilden Aeste gehauen, und mit schwerem Schmiedehammer auf die harten Felsen gedroschen, aber Jesaja, Hosea, Mose seien zehnmal ärger: je dicker die Ruthe, je besser für's Kind. Auf der Kanzel rief er aus: seit vierzig Jahren sei in Magdeburg keine so große Sünde begangen, als die Sünde des Rathes sei, der die geheimen Namensammler für Wigand in Verhaft genommen¹. Wechselweise schmähten und verdammten sich die Prediger; im Volke griff eine bedenkliche Gährung um sich.

„Unruhe, Empörung, Aufstand des gemeinen Volkes, Untergang der Religion und Schule, Zerrüttung aller löblichen Polizei und Disciplin sei zu befürchten“, erklärten auf einem Kreistage in Lüneburg die niedersächsischen Stände, wenn nicht irgend einmal der Haß ende, der um der theologischen Streitigkeiten willen jedes Verhältniß zerrüttele. Bei Landesverweisung und körperlicher Züchtigung verboten sie alles Schelten und Schmähen auf den Kanzeln und Rathedern; da man sich vor Famoslibellen und unziemlichen Gemälden nicht zu retten wisse, solle Niemand ohne Erlaubniß der Obrigkeit irgend etwas drucken lassen.

sehen sollen (1582) S. 5—8. Die Schrift von Wigand führt den Titel: „Synopsis Antichristi Romani, spiritu oris Christi revelati“. Jenae 1580. Die von Zuber: „Gravissimum et severissimum Edictum et Mandatum aeterni et omnipotentis Dei, quomodo quisque Christianus . . . esse adversus Papatum nimirum Antichristum . . . gerere et exhibere debeat“ [1581]. Schlüsselburg 13, 256 fl. 313. Wir kommen auf letztere Schrift noch zurück.

¹ Wiffens 105—106. 114—116.

Der Rath zu Magdeburg überreichte Hefßhus dieses Mandat der Kreislände und zugleich einen in Halle ausgestellten Befehl des protestantischen Erzbischofs Sigmund, demselben pünktlich nachzukommen. Das aber lag Hefßhus fern. Das Mandat, sagte er, sei gegeben, ohne den Mund des Herrn zu fragen: wenn die Fürsten betrunken gewesen, seien sie zu Rath gegangen, und wenn die Juristen voll gewesen, hätten sie es ausgelöset, und was die, wenn sie sich vollgehoffen, ausgelöset, das solle man annehmen'. Selbst auf der Kanzel verkündete er dem Volke: das Mandat sei von gottlosen Juristen gemacht, von Betrunknen geschrieben; der Halle'sche Befehl sei ein höllisches, teuflisches, gottloses und gotteslästerliches Nachwerk'. Er und seine Genossen warnten die Gläubigen vor den Predigern, welche auf Seiten des Rathes standen, wie vor Seelenmördern, Meineidigen, Verräthern, Tyrannen und Feinden Christi. Diese Prediger feierten ihrerseits auch nicht, 'Hefßhusium und seinen Anhang ebenmäßig zu verfluchen'. Während darauf der Rath über die Suspension der Pastoren verhandelte, sahen die Hefßhusianer, am Himmel vier helle, leuchtende Säulen, schrecklich zu schauen, die etliche Stunden standen; bald nachher that sich der Himmel über die Stadt mit solchem Feuer auf, daß die es sahen in Ohnmacht fielen, ein Schuhmacher darüber sieben Stunden in furchtbare Angst gerieth und Wehe rief; fünf Feuersbrünste bezeugten Gottes Zorn'. Bei den gegenseitigen Verdammungen der Prediger geriethen die Zuhörer in solch' ängstliche Zweifel, daß viele krank, viele bis zum Wahnsinn erhitzt und verwirrt wurden. Nachdem der Rath am 1. October 1562 an Hefßhus den Befehl erlassen, inkünftig nicht mehr zu predigen, bestieg dessen Caplan Bartholomäus Strele am folgenden Sonntag die Kanzel und sprach über zwei Pfarrer und drei Capläne und über den ganzen Rath den großen Kirchenbann aus. 'Ich schneide sie ab,' rief er, 'als faule, stinkende Glieder von der Gemeinde Christi, schließe ihnen den Himmel zu und die Hölle weit auf und übergebe sie dem leidigen Teufel, sie am Leibe zu martern, zu quälen und zu plagen zum Verderben des Fleisches.' Er ermahnte das Volk, den Rath, die gebannten Geistlichen und alle ihre Anhänger fürder anzusehen als 'Heiden und Unchristen'. Einer der Gebannten, Otto Demes, Pfarrer zu St. Jacob, der in der Predigt zugegen war, schrie laut auf: 'Du lügst, du lügst, du Schelm und Bösewicht', und, damit wollte er mit einem gezückten Brodmesser nach dem Predigtstuhl dem bannenden Caplan zum Hals und ihn von der Kanzel herunterstürzen, wo er nicht von Etlichen wäre gehalten worden'. In der Kirche entstand Lärm und Strele mußte seine Predigt abbrechen. 'Für dessen Anstifter' galt Hefßhus. 'Hätte es Gott,' schrieb der Rath, 'nicht auf andere Wege geschickt, so wäre des Anstifters Begehren und Anschlag nach die Execution des Bannes mit Aexten, Beilen und Barten erfolgt, wie denn der Instrumente schon etliche vorhanden waren und sich das Spiel gar fein anließ.' Auf die Aufforderung des Rathes,

‚die Pfarre zu räumen‘, antwortete Hefßhus: ‚Ich erkenne Euch für keine Obrigkeit mehr, Ihr mit Euren Lügenpredigern seid im Bann und des Teufels, wo Ihr geht und steht.‘ Da alle Verhandlungen fruchtlos blieben, berief der Rath in der Nacht zum 21. October die Bürgerschaft in die Waffen: der Pfarrhof wurde besetzt und Hefßhus mit Gewalt aus der Stadt geführt. Dasselbe Schicksal traf die ihm anhängenden Prediger¹.

Jedoch die Unruhen und Spaltungen dauerten fort. ‚In vielen Häusern wurden Funten gefunden, in etlichen ging Feuer auf.‘ Die Prediger der Rathspartei ‚wollten diejenigen nicht zum Abendmahl lassen, welche Hefßhus vertheidigten oder den wider ihn gebrauchten Proceß mißbilligten; diese hingegen trugen Bedenken, bei ihnen in die Kirche oder zur Beichte zu gehen, weil sie in allen Predigten auf ihren gewesenen Superintendenten loszögen und die Beichtfinder im Beichtstuhle nöthigen wollten, den Hefßhusius zu verwerfen; worüber viele Personen in sehr langer Zeit nicht zur Beichte und in ihre Predigten gehen wollten und deswegen in der Stadt nicht sicher waren‘². Durch Sendbriefe forderte Hefßhus seine Anhänger auf, sich der Communion bei den ‚falschen Brüdern‘ zu enthalten, und wenn sie auf dem Krankenbette deren Dienste bedürften, erst das Bekenntniß abzulegen, daß ihm und seinen Genossen Unrecht geschehen: würde ihnen dann das Sacrament verweigert, so sollten sie lieber ohne dasselbe hinsterven, weil Gott in der Noth die Gläubigen auch ohne Sacrament selig mache³. ‚Zahlreiche Streit- und Schmähschriften‘ der verschiedenen Parteien ‚liefen für und für und erbigten die Köpfe‘⁴. Nicolaus von Amßdorf, der ehemalige protestantische Bischof von Raumburg, schrieb zu Gunsten des Rathes ‚Eine Vermahnung‘, in welcher er den Hefßhus einen eigensinnigen Kopf und einen Schwärmer, die anderen Prädikanten Aufrührer nannte und Strele's Bann für eine ‚teufelische Bosheit‘ ausgab. In seiner Erwiderung warf Hefßhus ihm vor, daß er durch eine Geldsumme zur Abfassung seiner Schrift bestochen worden; Amßdorf aber lehnte den Vorwurf ab, denn er sei nicht so glücklich, von Jemand in der Welt beschenkt zu werden⁵. Noch im Jahre 1568 schrieb der Edelmann Andreas von Meyendorf an den Theologen Martin Chemnitz, welchen der Rath zur Beischwichtigung der Unruhen berufen wollte, es seien in Magde-

¹ Wissenz 116—120. Briefe bei Döllinger 2, 463—465. Arnold 1, 744—748. Salig 3, 918—939. An Flacius schrieb Hefßhus: ‚Vanit hora ruinae ecclesiae Magdeburgensis ac profecto cum ingenti fragore, qui per universam Europam exaudietur, est collapsa.‘ Unschuldige Nachrichten auf 1711 S. 798—799.

² Leudfeld, Hist. Henusiana 85 beruft sich dafür auf ‚viele damals geschriebene Originalbriefe und eigenhändige Reverse, so etliche Prediger ihren Beichtfindern vorgelegt‘.

³ Salig 3, 941—944.

⁴ Ein Verzeichniß der Schriften bei Leudfeld 84—88.

⁵ Salig 3, 944—947.

burg nun schon sechs Jahre lang die ausgejagten Prediger sammt aller reinen Lehre gelästert und „so viele fromme unschuldige Christen gestodt, geblodt, gejagt, geplagt und gar in's Elend gestoßen“ worden. Hier könne man nicht vermitteln und ausgleichen. Das könne wohl stattfinden, wenn man schwache Leute vor sich hätte und Erkenntniß der Sünden spüren möchte, „hier aber findet man lauter muthwillige Verstopfung in Sünden, unaufhörliche Verfolgung und Lästung des beleidigten Theils“¹.

Was die Lüneburger Kreisstände im Jahre 1561 über „den Untergang der Religion und Schule, Zerrüttung aller löblichen Polizei und Disciplin“ als nothwendige Folgen der religiösen Wirren und Streitigkeiten aussagten, fand nicht allein für die Stadt Magdeburg, sondern für das ganze Erzstift seine volle Bestätigung bei einer General-Kirchenvisitation, welche der protestantische Erzbischof Sigmund in den Jahren 1562—1564 vornehmen ließ. Die Visitatoren lernten fast allenthalben die tiefste Verkommenheit kennen. Neben vielen anderen Klagen über die gänzliche Unwissenheit der Prediger berichteten sie zum Beispiel: „Andreas Müller, Pfarrer zu Büdow, ist zu Wittenberg ordinirt, ist im Examen gar übel bestanden; er hat von der christlichen Lehre keinen Grund gehabt, die fürnehmsten Hauptpunkte hat er gar wenig, zum Theil auch gar nicht verstanden.“ „Der Pfarrer zu Brumby antwortete auf die vorgelegten Fragen über die Dreifaltigkeit: Gott der heilige Geist sei von Gott dem Vater erschaffen, Gott der Vater und die Mutter Gottes sei die erste Person in der Gottheit; item Gott der Sohn sei der Mittler, wie Calbe das Mittel ist zwischen Halle und Wolmirstedt.“ „Mauritius Dalschaw, Pfarrer zu Kulhusen, ist zu Berlin ordinirt, hat sein Testimonium vorgelegt, hat seine Vocation von der Gemeinde, hat diese Pfarre elf Jahre verwaltet; er ist ein gar ungelehrter Mann, der keinen Unterschied unter den Personen der Dreifaltigkeit gewußt hat; Summa gar ein deutscher Herr, der kein Wort Latein gekonnt.“ „Bernhard Geller, Pfarrer zu Gudenzweg, ist zu Braunschweig ordinirt, hat gar wenig von der christlichen Lehre berichten können, ist etwan ein Fenstermacher gewesen, darnach ein Custos und so Pfarrer worden.“ „Antonius Meyerin, Pfarrer zu Zeppernick, ist zu Magdeburg ordinirt, hat nicht studirt, kann kein Latein, ist vor Jahren seines Handwerks ein Parchmentweber gewesen.“ „Giriatius Mosler, Pfarrer zu Schwarz, zu Wittenberg ordinirt, wie er daß ein versiegelt Testimonium von den Theologis zu Wittenberg vorgelegt hat, hat auf die vorgehaltenen Artikel, sonderlich von Gott, gar wenig antworten können; ist vor Zeiten ein Schenkens knecht zu Calbe gewesen und hat sein Eheweib aus dem gemeinen Hause da selbst zur Ehe genommen; das Weib ist böse und voller Haders, richtet Nichts als Gezänke an und Meuterei.“ „Ernestus Rütze, Pfarrer zu Ebendorf, ist

¹ bei Leudfeld 37—43.

zu Stendal ordinirt, ist wol gelehrt, aber wegen Todschlags und anderer Gezänke halber, item wegen seines Trintens mit Ernst gestraft worden, fordert die Noth, daß man auf ihn wird Acht haben müssen.¹

Adel, Städte und Dörfer handelten, nach dem Befund der Visitatoren, ganz eigenmächtig in kirchlichen Dingen; Gerichtsherrn, Junker und Gemeinden bemächtigten sich des Kirchengutes und verweigerten den Pfarrern und Küstern ihre Einkünfte². Der Pfarrer von Uden klagte über gänzliche Vernachlässigung des Kirchenbesuches, Schimpfen und Spotten über das Abendmahl, über „zauberisches Teufelsfagen“, Buhlerei mit dem Teufel, gotteslästerliches Fluchen, Unzucht, Leichtfertigkeit bezüglich der Ehe: man verlöbe sich, lasse sich auf der Kanzel aufbieten und sage einander die Ehe ohne Weiteres auf. In der Stadt Schönebeck, „wo ungefähr zweihundert Hauswirthe wohnen, sind die Pfarrfinder,“ heißt es, „mehrten Theils ein wild rohes Volk, das wenig nach Gott fragt.“ In der Stadt Jerichow waren seit anderthalb Jahren nur zwei Männer zum Abendmahl gegangen. Die Einwohner von Frohse wurden vom Gerichtsherrn als „ehrlose, verzweifelte Buben“ bezeichnet, deren „er nicht mächtig“ sei. In Hohendobeleue „wohnen fünfundsechzig Hauswirthe, darunter sind nicht zehn, die recht beten können, von den Sacramenten wissen sie gemeiniglich nichts oder wenig“. „In dem ganzen Amte Sandau sind über alle Zuberficht sehr viele Bauern gefunden, die nicht haben beten, die meisten die zehn Gebote nicht recitiren, noch von der Taufe und dem Abendmahl Bescheid geben können.“ In den Dörfern Görbelitz und Wolterstorf waren „nicht über drei Leute, die das Vaterunser hätten beten können; von den anderen Stücken des Catechismus wissen sie gar Nichts, sind muthwillige Leute, daß es zu erbarmen“. Noch in mehr als zwanzig anderen Ortschaften fanden die Visitatoren Alles „wild und gottlos“. Ueber Aldenhausen schreiben sie: „Die Bauern haben sich mit Beten also erzeigt, daß man denken möchte, die Christenheit hätte zu Aldenhausen ein Ende.“³

In der Mark Brandenburg gab es unter den Theologen und Predigern strenge Lutheraner, Glacianer, Melancthonianer, Majoristen, Osiandristen, Anhänger und Gegner des Frankfurter Recesses und der Raumburger Beschlüsse. Jede Partei suchte die Gunst des Kurfürsten Joachim II. zu erlangen und durch weltliche Gewalt die Gegner zu unterdrücken. Wie anderwärts, so wurden auch in der Mark die Streitigkeiten dem Volke auf der

¹ Danneil II., 1, 8, 52, 70. III., 8, 24, 34—36, 68.

² Danneil I., VI. 2, XXXVIII. 3, XVII. XXIV.

³ Danneil I., 26, 28, 29, 35—36. II., 17, 21, 80, 47, 54, 77, 78, 83, 84, 94, 98, 109, 112, 113, 139. III., 9, 10, 16, 22, 25, 27 u. f. w.

Kanzel vorgetragen und die Zuhörer wider die Gegenpartei aufgewiegelt. Der Hofprediger Agricola, welcher nach der Interimszeit wieder dem strengen Lutherthum sich zugewendet hatte, nannte seinen ehemaligen Freund Melancthon „ein Satanskind“ und verkündete nach dessen Tod auf der Kanzel: „Wenn sich Philippus vor seinem Ende nicht bekehrt und sein Ende nicht anders beschlossen oder andern Sinnes worden, als er geschrieben und gelehrt, so ist er verdammt und ewiglich mit Leib und Seele des Teufels.“¹ „Es ist eine Sünde und Schande,“ heißt es einmal in einem Briefe aus Berlin, „wie sich unsere Pfaffen schlagen, schelten und zanten. In der St. Nicolaus-Kirche haben sie sich mit den Leuchtern wollen schlagen. Die zu St. Marien haben sich auf dem Neuen Markte einander mit Steinen geworfen, daß man sie mit großer Mühe hat von einander bringen müssen.“²

Ein Hauptherd der Zuchtlosigkeit und aller theologischen Streitsucht wurde die Universität zu Frankfurt an der Oder. Der dortige Prediger und Professor der Theologie Andreas Musculus verfocht mit aller Strenge die lutherische Lehre von der „stoischen Nothwendigkeit“, das heißt von der Annehmlichkeit des Willens, und ereiferte sich deshalb besonders gegen den im Frankfurter Recesß vom Jahre 1558 aufgestellten „neuen Gehorsam“. „Sie sind alle des Teufels,“ predigte er, „die da lehren, der neue Gehorsam oder die guten Werke seien dem Christen nöthig zur Seligkeit.“ „Die da lehren, man müsse gute Werke thun, die gehören zum Teufel, und folgen dem leibhaftigen Teufel Alle, die ihnen folgen.“ In den heftigsten Streit gerieth Musculus mit seinem Collegem an der Universität, Abdias Prätorius, einem Melancthonianer, welcher die Nothwendigkeit des „neuen Gehorsams“ verteidigte. Musculus schalt denselben auf der Kanzel einen Verführer der Jugend und erklärte einer Deputation des academischen Senates, der ihn zur Mäßigung ermahnte, er werde sich in seinem Glauben durch Niemanden beschränken lassen: die über die guten Werke Anderes vorbrächten als er, solle man aus der Stadt hinaustreiben. Der Kurfürst stand Anfangs mehr auf Seiten des Prätorius und „gebrauchte dessen Geschicklichkeit am Hofe in kirchlichen und bürgerlichen Angelegenheiten“. Im Jahre 1561 befahl er: Musculus solle nicht mehr von guten Werken predigen; alle Pasquillanten und Spötter in Stadt und Land sollten gefangen genommen und hart bestraft werden. Gleichwohl tobte Musculus nach wie vor wider seinen Gegner und griff auch den Magistrat der Stadt in seinen Predigten auf das heftigste an; er nannte die Rathspersonen lose Leute, Gottesverächter und Sacramentirer.

Denn zu dem Streit über die guten Werke war auch noch Zwietracht über das Abendmahl hinzugekommen. Prätorius, vom Rathe geschützt, hielt

¹ Kameron, Agricola 318. 321. Vergl. oben S. 37.

² Moehsen, Beiträge 124.

die Ansicht von der auf den bloßen Augenblick des Genußes beschränkten Anwesenheit des Leibes Christi fest, Musculus dagegen wollte sich diese Beschränkung nicht gefallen lassen und verlangte die Anbetung des auf dem Altare gegenwärtigen Leibes des Erlösers. „Wenn du,“ predigte er, „solche Gejellen hörst, die da sagen, man solle das Sacrament nicht anbeten, so sprich: heb dich von mir, du verzweifelter schändlicher Teufel. Sind eben die rechten Buben, Gassenräuber, verzweifelte Schänder Christi, öffentliche Hurer, Volsäufer. Dazu fallen mit zu, die ich geachtet, sie sollten helfen schützen und handhaben, als ein guter grober dicker Flegel im Rath.“ In der Gemeinde, meldete der Rath im Jahre 1562 dem Kurfürsten, sei die Aufregung groß und das Schlimmste zu befürchten. Auch die Universität berichtete: der Streit sei in's Volk gedrungen und habe dort hitziges Blut gemacht, so daß man Aufruhr und Empörung gewärtigen müsse: leicht könne der Untergang der ganzen Hochschule erfolgen¹. Die weitaus meisten Studenten hingen dem Prätorius an und behandelten Musculus „wie einen öffentlichen Sünder“. In der Nacht vom 5. Februar 1562 zog eine große Zahl derselben vor dessen Haus und forderte ihn vor ihr Gericht. Von dem Anführer des Haufens wurde eine Strohuppe unter argen Schmähungen zum Tode verurtheilt; man hieb ihr den Kopf ab, flocht die Glieder auf ein Rad und warf sie vor die Hunde. Ein andermal bewarfen die Studenten den verhaßten Lehrer, als er sich in's Colleg begab, mit Steinen; zweimal stürmten sie ihm das Haus. Joachim Belo, der Schwager des Musculus, den dieser als Prediger angestellt hatte, gerieth mit einem Diacon in eine öffentliche Schlägerei. Bei der Einführung eines Diacons mußte sich Musculus zu seiner Sicherheit von Häschern mit geladenen Flinten in die Kirche begleiten lassen².

Inzwischen hatte dieser die volle Gunst des Kurfürsten gewonnen. Joachim warnte den Rath, sich nicht aufzulehnen gegen die von ihm befohlene Elevation der Hostie und des Kelches³ und erließ einen Verhaftbefehl gegen Prätorius⁴, der dann, ohnehin vor den Musculisten „Leibes und Lebens nimmer sicher“⁵, im Anfange des Jahres 1563 nach Wittenberg entfloß. Seitdem sah der Kurfürst ihn für einen „Glaubensfälscher“ an. Als er hörte, daß Georg Buchholzer, Propst in Berlin, die Lehre des Prätorius von der Nothwendigkeit des neuen Gehorsams billige, stellte er „gegen diesen öffentlich ein warnendes Exempel auf“, obgleich er ihn noch vor kurzer Zeit gegen Agricola, der ihn wegen eines Streites über die Lehre von der Rechtfertigung vor allem Volk in den Bann gethan, in Schutz genommen hatte. Am 19. April 1563 versammelte Joachim die Beamten und Prediger der Residenz, um denselben sein Testament vor-

¹ Spieker, Musculus 51 fl.² Spieker 70. 88. 89. 98.³ Spieker 75 fl.⁴ Vergl. Döllinger, Reformation 2, 397 Note 8.⁵ Prätorius, Endlicher Bericht von seiner Lehre (1563) E. 190. 383.

zulesen. „Ich habe euch,“ sagte er den Geistlichen, „bisher oft hören predigen, nun will ich euch auch einmal predigen.“ Er erläuterte jeden Punkt des Testaments und erklärte zuletzt, daß er die Lehre des Musculus für die allein rechte und wahre anerkenne und hiermit öffentlich approbire. „Dabei erhob er den Stock gegen Buchholzer, als wollte er nach ihm schlagen“, und machte ihm die härtesten Vorwürfe, daß er sich von Prätorius habe verführen lassen. Wenn Luther, versicherte er, aus dem Grabe wieder aufstünde, so würde er ihn sammt seinem ganzen Anhang mit Reulen todt schlagen. „Herr Georg,“ schloß er seine Anrede, „ich will bei der Lehre des Musculus bleiben, befehle nach dem Tode meine Seele unserm Herrn Gott, eure aber mit eurer Lehre“ des Prätorius „befehle ich dem Teufel“. Buchholzer erkrankte in Folge dieses Vorgangs und starb nicht lange darauf, vom Schlage gerührt¹.

Der Frankfurter academische Senat ordnete eine Gesandtschaft an den Kurfürsten und an die in Berlin versammelten Landstände ab und ließ vorstellen: die Universität sei durch die theologischen Fehden dem Untergange nahe, schaarenweise zögen die Studenten ab, Musculus verlästere alle anderen Lehrer, die Rückkehr des allgemein beliebten Prätorius sei dringend zu wünschen. Die Landstände erwiderten: obgleich sie keine Gelehrten seien, so hätten sie

¹ Seppert, Chronik von Berlin 1, 57. Müller und Küster, Altes und neues Berlin 1, 298. Spieker, Musculus 96. Unter eine Vorstellung des Propstes schrieb Joachim: „Wer diese Proposition lehret: bona opera sunt necessaria, bloß, der blasphemirt und verläugnet doctrinam de filio dei, Paulum, Lutherum, et est incarnatus diabolus, Lucifer, Beelzebub und ein Verführer der armen Leute et mancipium diaboli, und muß mit Judas in der Hölle ewig sein.“ Müller und Küster, Altes und neues Berlin 1, 299 ff. Spieker, Beschreibung der Marienkirche zu Frankfurt an der Ober 185. Wie polemisiert wurde, ersieht man aus einem Briefe Buchholzer's an Prätorius vom 25. Jan. 1562: „Gestern bin ich in Dr. Schlegel's Haus geseßen, da kam des Teufels Vorloff, Vitus Bach,“ Privatdocent in Frankfurt an der Ober. „Als ich ihn sah, sprach ich: da kommt Musculi, des schwarzen Königs der Ratten Rathgeber, der sehet auch, quod Christus mortuus est secundum utramque naturam, et quod bona opera non sunt necessaria. Da sprach er: ich bin des heiligen Musculus Discipel. Da fragte ich, ob auch oratio esset necessaria? Saß er eine lange Weile, schwieg lange still und sagte: Nein. Da sprach ich: sagt doch Christus: orate, ne intretis in tentationem. Orata est Imperativus et habet in se necessitatem faciendi. Da sprach er: Christus hat da geteibet tanquam legislator, das geht uns nichts an. Da ward ein groß Gelächter. Da sprach ich: du leugst wie ein verzweifelter Bube mit Meusel und Gisleben. Darnach, wenn ich was vorwarf de Christi mandato, sprach er, es wären verba legislatoris, da wäre keine Noth, daß wir's thun dürften. Da fragte ich ihn, ob auch das verba necessitatis wären: beati pauperes, beati mites etc. Das wären nicht praecepta, sondern exhortationes. Da bewies ich ihm das Contrarium ex propositionibus Lutheri u. s. w. Da war er tobt und geschlagen und ging weg. Da sprach ich: da geht des Teufels Kind, Bielfrag-Kind, des tollen Affen Kind. Ita discessit cum magna ignominia. Ideo esto bono animo, nos convincemus illos nebulones, es sind verzagte Bösewichte, inepti ad disputandum, indocti.“ Bei Spieker, Musculus 67.

doch die Ueberzeugung, daß Prätorius im Rechte sei; sie würden deshalb dem Kurfürsten nicht eher etwas bewilligen, bis er denselben nach Frankfurt zurückberufe. Der Kurfürst dagegen gab, den Abgesandten ein solch ungnädiges Gehör, daß sie vollends erschraden. „Ehe er leiden wolle,“ sagte er, „daß Musculus mit seiner Lehre solle zu Schanden werden, wolle er lieber, daß die ganze Universität zum Teufel fahre, in Feuer stände und lichterloh brenne: dieweil er einmal die Lehre des Musculus für recht erkannt und öffentlich approbirt habe, so wolle er bei Musculus bleiben und sollten sie auch Alle mit der Universität zum Teufel fahren.“¹ Musculus „goß beständig Oel in's Feuer“. Er nennt uns auf der Kanzel, beschwerten sich die Rathsherren im December 1585 beim Kurfürsten, „teuflische Schelme und Bösewichter“; „er redet auch schimpflich und gefährlich von dem Sacramente: du willst nicht glauben bis du es in's Maul oder in den Hals kriegest, du willst, ich soll dir Christum weisen im blauen Röcklein, wie er bei den Jüngern zu Tische gegessen“².

„Das Sacrament der Liebe“ blieb, der höchste Zankapfel im ganzen Land: man disputirte darüber auf den Bierbänken und bei Gelagen und kam es oftmals zu blutigen Schlägereien darüber, wie lange Christus zugegen, ob man ihn verdaue und ausscheide, ob man sein Blut verschütten könne, in den Bart laufen lassen könne und dergleichen“³. Als einmal Johannes Musculus, der von seinem Vater zum Pfarrer der Lebuser Vorstadt befördert worden, bei der Feier des Abendmahles den Kelch verschüttet hatte, versammelte der Kurfürst in Berlin eine Synode und sprach sich bei deren Eröffnung dahin aus: es genüge nicht, den Missethäter gefänglich einzuziehen und des Landes zu verweisen; denn da er des Herrn Blut vergossen, dürfe auch das seinige nicht verschont werden, man müsse ihm zwei oder drei Finger abhauen“⁴.

Die, wie allenthalben, so auch in der Mark Brandenburg in Folge der religiösen Wirren und Streitigkeiten eingerissene „allgemeine gräuliche Verwilderung des Volkes“ sah Musculus als eine Bestätigung seines Glaubenssages an: „Wir sind des Teufels Ebenbild geworden, man muß absonderlich diejenigen als vom Teufel besessen erklären, welche behaupten, es sei noch etwas Gutes am Menschen geblieben.“ Dabei gebrauchte er entsefliche Schimpfreden gegen den Papst, der von dem jungen Volk auf den Gassen nach Verdienst ausgeschrien werde, aber er mußte bekennen, daß unter dem Papstthum die Leute frömmere, gesitteter und züchtiger gewesen. „Wenn unsere Großeltern,“ schrieb er, „die jetzige Welt sehen sollten, sonderlich die Jugend, sie würden die Augen verhüllen oder wenigstens uns anspeien müssen, daß

¹ Spieler 99—100.² Spieler 124.³ Vergl. O. Kramer, Vom Nachtmahl des Herrn etc. (Frankfurt 1669) S. 5. 9.⁴ Heppel, Gesch. des Protestantismus 2, 386—387.

wir in solch hochbegnadigter Zeit' — des neuen Evangeliums — ,ärger als die Teufel selber sind. Sodoma und Gomorrha, selbst der Venusberg sind Kinderspiel gegen die jezt umlaufende Unzucht.' ,Wir Alle schreien und klagen darüber, daß die Jugend nie ärger und böshafter gewesen seit die Welt gestanden, als eben jezunder, und nicht wohl ärger werden kann.' Das ,bei den Evangelischen, bei Jung und Alt allgemein herrschende gräulichste Laster' sei ,die Gotteslästerung', welche, in früheren Zeiten ,niemals so erhört', ,nicht ohne sonderliche Gottesverhängung mit und neben dem Evangelium innerhalb vierzig Jahren aufgetommen'. Mit ihr seien alle anderen Laster verbunden. ,Wir müssen sämmtlich sagen und bekennen, daß, ob allenthalben auch bei anderen Völkern die Bosheit auf's Höchste gestiegen, insonderheit bei denen Leuten, so sich Gottes Wortes und des heiligen Evangeliums rühmen, die ärgsten Buben zu finden, bei welchen alle Gottesfurcht, alle Zucht und Ehrbarkeit vergessen.' Er hob hervor, daß die katholischen Voreltern ,gar fleißig an die zukünftigen Dinge gedacht, nach Hülfe und Rath gelaufen und gerannt, um die zukünftigen Strafen zu verhüten, und Alles gethan, was sie nur immer thun konnten mit Rasteien, Fasten, Beten, Almosengeben, Stiften und dergleichen'; jezt dagegen frage man weder nach dem Himmel noch nach der Hölle, denke weder an Gott noch an den Teufel. ,Der Tag des Gerichtes ist nahe', ,wir müssen die Gewohnheit der alten Kirche wieder aufnehmen und Gott in unablässigem Gebete ansehn, daß er den gegenwärtigen und zukünftigen Jammer tilge oder mildere'. Aber ,Beten und Kirchengehen ist in Verruf'. Junter Edelmann ist nunmehr gar epicurisch und säuisch, der Bürger läßt predigen, Sacrament reichen, beichten und büßen, wer da will, geht allein der Nahrung nach, schindet, schabet, betrügt und überdortheilt seinen Nächsten ohne alles Gewissen; der Bauer hat der alten Religion schier ganz und gar vergessen, der Krug ist ihm lieber als die Kirche; hat Gott noch eine kleine Zeit Geduld mit Deutschland, so wird man in kurzer Zeit mehr Pfeiler als Menschen in den Kirchen zählen. Wenn noch etliche fromme Herzen sind, die noch etwas bei der Kirche thun, so sind sie für die menschlichen Augen nicht sonderlich sichtbar. Kirchen, Schulen, Hospitäler sind zerrissen, geplündert und beraubt, die Jugend wird jämmerlich versäumt, den Kindern armer Eltern der Weg zu den Studien verschlossen, die liebe Armuth wird verlassen.'¹ So klagte Musculus, als Generalsuperintendent der Mark.

Im Herzogthum Preußen waren die allgemeinen Zustände in gleicher Verwirrung, und es konnte dem Herzog Albrecht, der ,all' dem Land und

¹ Fluchteufel B. 4. B. 5. D. 5. F. 2. Treue Warnung und Ermahnung B. 4. Vergl. Döllinger 2, 399—412. Spieker 180—181. 215—219. 247—258.

Voll verwüstenden Streit und Wirrwarr in Glaubenssachen schier rathlos¹ gegenüberstand, nicht zum Troste gereichen, wenn Befreundete in ihren Briefen ihm mittheilten, wie schlecht es anderwärts stehe. „Deutschland,“ schrieb ihm Melancthon's Schwiegersohn Caspar Peucer am 6. Mai 1561, „ist durch seine inneren Zwistigkeiten, welche von Tag zu Tag noch schwerer hervorbrechen und aufwachsen, so zerrissen, daß ich fürchte, sie werden Beides, die kirchliche und die staatsbürgerliche Ordnung, in's Unendliche zu Grunde richten. Wie diese Streithändel, von denen einer immer wieder aus dem andern hervorgeht, durch menschliche Mittel geschlichtet werden könnten, sehe ich gar nicht ab.“²

Neue Streithändel in Preußen erregte Albrecht's Hofprediger Funt, der nach Oslander's Tod „lange Jahre die erste Rolle im Lande spielte“. „Er war ein witziger und verschlagener Mann, der vielerlei Künste brauchte zur Bethörung des Herzogs und allmänniglich als großer Trinker bekannt war, so wie auch Oslander, sein Verführer und Lehrmeister, große Trünke geliebt hatte und beim Trunke die garstigsten Reden über die heiligsten Dinge geführt hatte.“³ Im Jahre 1561 fand sich auf Einladung des Herzogs ein Abenteurer, Paulus Scalichius, „der falsche Markgraf von Verona“, am Hofe ein, wurde fürstlicher Rath und trat mit Funt in engen Verkehr. Trotz des Widerspruchs der theologischen Facultät durfte er in Königsberg theologische Vorlesungen halten. Er verfocht „die seltsamsten Sätze“. In einer Schrift stellte er, um den Streit der Theologen über das Abendmahl zu schlichten, die Behauptung auf, „Christus habe eigentlich drei Naturen gehabt“ und suchte diese Behauptung mit einer großen Zahl von Figuren, Circeln, Triangeln und Quadraten zu beweisen. Dem Herzoge spiegelte er vor, daß er im Besitze einer Geheimlehre sei und „wunderbare Offenbarungen“ empfangen, unter Andern über die Trinität, über den Ursprung der Engel und des Teufels und die Macht des Teufels über die Menschen. Der Herzog befand sich bald vollständig in den Reizen des Abenteurers. Nach Scalich's genauer Anleitung gebrauchte er Gebete als Zauberformeln und trug eine magische Schaumünze und einen magischen Ring zur Abwehr der Einflüsse böser Geister. Funt und Scalich arbeiteten sich einander in die Hände und bereicherten sich auf Kosten des Landes. Scalich erhielt vom Herzog zweihundert Hufen Land, Höfe, Mühlen, selbst die Stadt und das Amt Kreuzburg. Unzählige Ehrenkleider, Landgüter, Gnadengelder, viel Wagenschaft und

¹ Voigt, Briefwechsel 507.

² Vergl. Funt's Bekenntnisse vom Trunk, den er „ohne Leibes Gefahr nicht abstellen könne“, bei Hase 176. Oslander gab Albrecht's Hofleuten im starken Trinken Nichts nach. Hartnoch 354. Hase 129. Justus Menius nannte Funt einen „vollen Bierapfen“, er beschuldigte ihn „täglicher Füllerei“. Schmidt, Justus Menius 2, 168.

Klappholz, Korn und Bernstein', klagten die Stände, hätten 'diese Leute vom Herzog erbettelt'. Sie hätten 'so viele Verschreibungen auf herzogliche Güter an fremde Leute zum Theil auf Lebenszeit gegeben, daß die Rentkammer und das fürstliche Vermögen so erschöpft sei, daß man auch das täglich Nothdürftige kaum daraus bestreiten könne. Es seien unerschwingliche Summen mit ungewöhnlich hohen Zinsen aufgenommen worden'. Als Scalich einmal im Namen Albrecht's zehntausend Gulden von der Stadt Königsberg borgte, behielt er davon siebentausend für sich, gab einem Eseltreiber zweitausend und nur tausend Gulden kamen in die Lade des Herzogs¹. 'Alle Welt in Preußen schrie über die allgemeine Noth, die neuen erdrückenden Steuern und die Verarmung des Landes.'

Scalich entfloh noch zur rechten Zeit. Funt wurde in Ketten geschmiedet und im Jahre 1566 durch einen Gerichtshof zum Tode verurtheilt. Der Herzog hatte 'der osiandrischen Ketzerei, die er so viele Jahre durch begünstiget, längst Balet gesagt', und Funt als Hofprediger im Jahre 1563 auf der Kanzel Alles widerrufen, was er früher im Sinne Osiander's gelehrt hatte. In der Beschwerdeschrift der Stände aber wurde ihm zum besondern Vorwurfe gemacht, daß er vor 'etlichen Jahren dem Hauptkexer Osiander anhängig gewesen sei, seine ketzerische Lehre mit Gewalt verfochten und in's Werk gesetzt habe, worüber viel rechtschaffene, fromme, unschuldige Kirchendiener und Lehrer ihres Kirchenamtes entsetzt und des Landes verwiesen seien'. Ferner habe Funt geholfen und gerathen zu der im Jahre 1558 vom Herzog ohne Wissen der Stände eingeführten neuen Kirchenordnung, in welcher durch Weglassung des Exorcismus 'eine neue hochärgerliche Ordnung des Sacramentes der Taufe' den Kirchendienern aufgedrungen worden; wer diese Ordnung nicht angenommen, sei darüber verfolgt, mit Gefängniß bestraft, sogar des Landes verwiesen worden. Die Bemühungen Albrecht's, seinen Hofprediger zu retten, waren vergeblich. Funt und zwei mitschuldige Räte wurden als Missethäter und Störer des öffentlichen Friedens enthauptet. Bei der Hinrichtung sang die umstehende Volksmenge: 'Nun bitten wir den heiligen Geist' und 'Du werthes Licht gib uns Deinen Schein'².

Auf Verlangen der Stände wurde der vor zwölf Jahren vertriebene Mörlin als 'Hort der reinen Lehre' zurückgerufen und zum Bischof von Samland ernannt. In Verbindung mit dem braunschweiger Theologen Martin Chemnitz faßte er ein neues Bekenntnißbuch ab, welches die Augsburgerische Confession und die schmalkaldischen Artikel enthielt und unter mehreren 'Irrlehren' auch den Osiandrismus entschieden verurtheilte³. Die neue Formel wurde vom

¹ Hartnoch 455—456. Erläutertes Preußen 3, 284—297. Vulpinus 10, 39—53. Baglo 4, 272 fl. Hase 294—309. 329. 350.

² Hase 354 fl.

³ Das später sogenannte Corpus doctrinae Prutenicum.

Herzog feierlich und für ewige Zeiten als bindende Norm für Preußen angenommen und mußte seitdem von jedem Prediger und Lehrer beschworen werden¹. „Weil man die armen Pfarrer,“ heißt es in einem Kirchengesetze des Herzogs, „insgemein so kümmerlich hält und Sorge trägt, daß sie mehr nicht, denn die Rinden vom Brod zu essen haben, darum studirt Niemand was Gründliches und Rechtsinniges, sondern was arme Leute sind, die sich sonst nicht zu ernähren wissen, die studiren obenhin, lehren das sie selber nicht viel verstehen und führet ein Blinder den andern. Damit geht die reine Lehre dahin, vergehet uns die zeitliche Nahrung und Wohlfahrt, das Gott seinen Segen entzeucht an allen Orten, und wir, wie Haggens der Prophet sagt, unser Geld in einen löcherigen Beutel legen.“²

Zwei Jahre nach der Hinrichtung seines Hofpredigers starb Herzog Albrecht „tiefst bekümmert über das wüste Wesen bei Geistlichen und im Volk“. „Wir haben leider,“ klagte er, „wenig Seelsorger, sondern einen ganzen Haufen Miethlinge und Störche gehabt.“ Die Unzufriedenheit im Volke war so allgemein, daß er wiederholt sich hören ließ, er habe „keinen getreuen Unterthan im Lande“; er wolle „lieber die Schafe hüten, als Regent sein“³. Auch in seiner Familie hatte der ehemalige Hochmeister des deutschen Ordens „fast unausgesetzt Trübsal und Widerwärtigkeit“ gehabt. Aus seiner ersten Ehe mit Dorothea, einer dänischen Königstochter, waren ihm von sieben Kindern sechs in zartem Alter gestorben und nur eine Tochter am Leben geblieben. Der einzige aus seiner zweiten Ehe mit Anna Maria, Prinzessin von Braunschweig, ihn überlebende Sohn Albrecht Friedrich verbrachte sein Leben in beständiger Furcht, von seiner Umgebung vergiftet zu werden. „Sie haben,“ sagte er, „meinen Vater betrübt und geplagt bis in seine Grube, das thun sie mir auch, Gott strafe sie bis in's dritte und vierte Glied.“ Oft wurde er so heftig, daß er den Tischgenossen die silberne Kanne an den Kopf warf, dann wieder so niedergeschlagen, daß man befürchtete, er werde sich entleiben⁴.

Auf religiösem Gebiete hörten die Streitigkeiten und Lästerungen nimmer auf. Der Königsberger Professor David Voit befürchtete schon im Jahre 1567 den Einbruch „einer barbarischen Vermüstung“⁵. Bischof Mörlin wurde von den Melanchthonianern an der Universität und von den noch immer zahlreichen Osiandristen auf's Bitterste verfolgt und, wie früher Osiander, noch auf seinem Todesbette geschmäht. „Er ist,“ schrieb einer der Widersacher, „in

¹ Hase 384 ff.

² Richter, Kirchenordnungen 2, 301—302.

³ Hase 235. 343. ⁴ Hase 79. 288. 395—398.

⁵ „Deum oro, ut in his regionibus ecclesias, politicas et oeconomias clementer servet, nec sinat fieri barbaricam vastitatem, quam cum multa alia, tum vero praecipue intestini motus portendunt.“ An Camerarius, bei Döllinger 2, 666 Note.

Verzweiflung gefallen, hat vor seinem Ende als ein Bär gekrochen und mit den Nägeln am Erdreich gekrabet; sie haben die Messer vor ihm verbergen und das Pregelthor schließen müssen.¹ An die Domkirche wurden Verse angeklebt: „Mörlin sei zum Lucifer in den Abgrund der Hölle gefahren“¹.

An Mörlin's Stelle wurde Tilmann Heshus zum Bischof von Samland berufen und gelangte bei der Krankheit des Herzogs für einige Jahre zu unumschränkter Macht, die er allen seinen Gegnern an der Universität und im Lande durch Bann und Absetzung fühlen ließ. Seinem Freunde Johann Wigand verschaffte er das Bisthum Pomesanien. Aber bald gerieth er mit diesem und mehreren Predigern in heftigen Streit, weil er lehre: „die Menschheit Christi sei auch in Abstracto allmächtig, allwissend und anzubeten“; dieß dürfe nur von Christi menschlicher Natur in Concreto, das heißt in ihrer Vereinigung mit der göttlichen Natur gesagt werden. Die strittige Frage wurde bald auf allen Kathedern und Kanzeln behandelt. „Einige Professoren und Rectoren,“ schrieb Wigand, „haben die Kinder gelehrt, Abstractum sei ein Compositum von Abs und tractum, wie ein Wolfsbalg oder Marderfutter, das große Herren tragen, wären abgezogene Pelze von Wölfen und Mardern.“ „Der Strom des Streites stürzte wie ein wildes Bergwasser unter Studenten und Volk.“² Er drang auch in die Wirthsstuben ein. „In allen Zusammenkünften, in allen Gastereien, in allen Unterredungen, ja in allen Krambuden war dieses das Bornehmste und Gemeinste, daß man vom Abstracto und Concreto Gespräch hielte und sich deswegen weder unter einander zankte, dazu die Prediger redlich geholfen, indem sie in ihren Predigten die Zuhörer gegen den Widerpart verhetzten.“³ „Wigand,“ schrieb dessen früherer Freund Andreas von Meyendorf, „wird ganz durch den Satan getrieben, daß er Heshus ausheben will; er tobet und raset gleich wie ein toller Mensch und schreit: weg mit diesem.“⁴

Auf einer unter Wigand's Vorßiß abgehaltenen Synode von zwanzig Pastoren wurde das Urtheil gesprochen: „Die Proposition, daß die Menschheit Christi in Abstracto, das heißt für sich allmächtig sei, ist gotteslästerlich und wird mit Abscheu aus den Kirchen geworfen und abgethan für alle Ewigkeit. Die höchste Noth der Gottseligkeit fordert, daß Heshus, der so gefährliche ärgerliche Reden gebraucht, diese verbessere und abbitte. Und da der Hader ganz Preußen erfüllt, ist von den Kanzeln mit aller Bescheidenheit zu verkünden: Alle verdammen die Proposition vom Abstractum, der Bischof von Samland werde seine ärgerlichen Reden zur Ehre Gottes verbessern, daß sie Niemand mehr anstößig sein sollten.“ Jedoch Heshus weigerte sich, das Synodaldecret anzunehmen. „Wo ich das thue, so heiße ich Naz; soll's so zugehen, so spanne ich in Gottes Namen meine Pferde vor und sage Preußen

¹ Erläutertes Preußen 4, 747—748. Vergl. Leudfeld, Hist. Hesh. 89—92.

² Wilkens 206—214.

³ Hartnoch 466.

⁴ bei Leudfeld 145—146.

gute Nacht: Uhu, Nachteulen und Feldteufel können da wohnen.' Die Synode vertwerfe er, denn nach den Landesgesetzen sei nur eine Generalsynode das Forum für den Bischof; von Wigand, in dessen Person der Teufel präsidiert habe, seien allen künftigen Bischöfen Stride gelegt. 'Die Synode,' erwiderte Wigand, sei 'so gültig wie die im Hause des Zacharias, wo drei Personen den Artikel von der Geburt Christi sanctionirt hätten. Das Kind könne den Vater nicht lehren? habe doch die Eselin Bileam gelehrt'. Heßhus vertheidigte sich auf der Kanzel in Königsberg, und der Pöbel drohte die Wigandianer zu erschießen und so zu zerhauen, daß das Blut von ihnen fließe: Alles solle drunter und drüber gehen. Bittschreiben des Königsberger Rathes an den Landtag wies Wigand als nicht im Garten Eden gewachsen zurück. Der herzogliche Hof war lange unschlüssig, was im Streite, von dem ein 'furchtbares Feuer' zu befürchten, zu thun. Endlich entschied der kranke Herzog kraft tragenden Amtes: da der Bischof von Samland die ärgerlichen Stellen nicht ändern wolle, weil sie falsch, sondern nur, weil sie ihm falsch ausgelegt seien, so habe er beschlossen, sich seiner ledig zu machen: in sechs Tagen müsse derselbe den bischöflichen Hof räumen¹. 'Wigand hat mich,' schrieb Heßhus an die Herzogin von Sachsen, 'mit Betrug und List und gräulichen unehrbaren Praktiken ausgehoben, und getrachtet, wie er an meinen Ort käme. Ich hätte nimmermehr gemeint, daß solche Untreue, Falschheit und Betrug in dem Theologo stecken sollte. Er ist einer von den Sternen, die der Drachenschwanz in der Apocalypse vom Himmel zieht und auf die Erde wirft.'² 'Um den nahen Unruhen zu steuern, die Capläne zurechtzubringen, die Landpastoren zu zügeln, den Sauerteig von der Universität auszufegen, und um der Kirche ein Haupt zu geben'³, wurde Wigand in Gegenwart des ganzen Hofes zum Administrator von Samland ernannt. Alle Heßhusianer mußten das Land verlassen. 'Arme treue gottselige Prediger,' schrieb Andreas von Meyendorf, 'hat Wigand mit Weib und Kind in groß und schwer Elend vertrieben, bleibt ein gräulicher Verfolger und zerreißt übel die Kirche in Preußen.'⁴ Eine Unzahl von Klageschriften, berichtete der Superintendent von Lübeck, laufen über Wigand's Bedrückungen von Pfarrerswitwen und Predigern bei dem Fürsten ein; Habsucht, behauptete man, habe ihn sogar zu Wuchergeschäften verleitet⁵. 'In Leuten wie Wigand ist Nichts, denn der Teufel', schrieb der Tübinger Kanzler Jacob Andrea an den Herzog, man möge ihn absetzen und wegzagen⁶. Dagegen nannte Wigand seine Widersacher ebenfalls 'eingeteufelte Geister, Schwärmer und Lotterbuben' und schil-

¹ Wilkens 212—218.² Trier, Anmerkungen zum Concorbienbuche 380.³ Wilkens 219. ⁴ Döllinger 2, 477. 479.⁵ Stark, Lübeckische Kirchenhistorie, Beil. S. 478.⁶ Döllinger 2, 478.

berte die Zustände des Herzogthums mit den trübsten Farben. „Schreier und unruhige Leute,“ schrieb er, „perturbiren grausam und machen irre nicht allein das einfältige Volk, sondern auch vornehme Leute. Sie laufen in den Häusern der Bürger, ja in den Krambuden und Bierkrügen wie toll herum, um ihre ärgerlichen und falschen Meinungen Männern sowohl als Frauen zu empfehlen und einzubilden. Auch Kinder, die Christus zu ärgern verboten, werden verführt und geärgert, indem man ihnen falsche Lehre und Haß gegen die rechtgläubigen Lehrer einpflanzt. Schmähschriften erwecken viele Unruhe und geben Manchen Ursache, wider die Obrigkeit sich aufzulehnen sowohl in politischen als kirchlichen Sachen. Es ist nichts Neues mehr, daß man Schimpf- und Lästerworte an die Thüre schreibt, Pasquille unter den gemeinen Mann austreut, mit anzüglichen Reden die Vorbeigehenden auf der Gasse angreift.“¹ Ueberhaupt sei das evangelische Volk, klagte er in verschiedenen Schriften, in epicurischen Wahnsinn versunken, verachte die Befreiung aus der gräßlichen papistischen Finsterniß und die Wiederanzündung des evangelischen Lichtes durch Luther; es werde wilder, geiziger und ergebe sich immer mehr dem Luxus und dem Trunke; man unterstütze nicht mehr die Kirche und die Prediger, wie man es unter dem Papstthum gethan habe; die Gotteshäuser könne man kaum mehr unter Dach erhalten. „Weil man den Leuten predigt, daß sie nicht durch Werke gerecht werden, so wollen sie Nichts mit diesen zu schaffen haben und vernachlässigen die Armen. Viele weltliche Obrigkeiten fallen mit der gierigsten Raubsucht über die geistlichen Güter her, die zur Erhaltung der Kirchen, Schulen, Spitäler und Armenanstalten gehören, und vereinigen sie, ohne nach dem Rechte zu fragen, mit ihren weltlichen Besitzungen.“ Die Schulen seien im Verfall und man höre allenthalben traurige Berichte über die, wie es scheine, völlig unverbesserliche Bosheit der Jugend.²

Daß Heßhus „besonders durch das Abstractum vom Bisthum abstrahirt worden“³, erregte den lautesten Jubel bei den Calvinisten, die derselbe stets „als Streiter Christi nothgedrungen dem Teufel übergeben“. Mord und Ehebruch, sagte Heßhus in einer „treuen Warnung an seine lieben Preußen“, seien nur ein Spiel in Vergleich mit der Sünde, die man begehe durch Gemeinschaft mit Calvinisten⁴. Vor Allem galten die Calvinisten in der Kurpfalz als „verfluchte Herrgotteschänder“. Unter dem lutherischen Volke gingen „erschrockliche Gerüchte“ um, dieselben hätten „das heilige Mahl zu einem Freß- und Saufgelage gemacht, wo man den Leib des Herrn mit Löffeln fräße, den Wein einander zutrinke, die geweihten Elemente mit Füßen trete und Hunden vorwerfe; Kinder würden in der Pfalz nicht vor sieben Jahren getauft“⁵.

¹ Hartknoch 480—481.² Vergl. die Aussprüche bei Döllinger 2, 480—484.³ Wiffens 219.⁴ Wiffens 200.⁵ Wiffens 127.

XIV. Der Calvinismus in der Kurpfalz.

Nachdem Friedrich III. auf dem Raumburger Fürstentag die Entdeckung gemacht hatte, daß die Augsburger Confession in ihrer ursprünglichen Gestalt über das Abendmahl ‚papistisch‘ lehre, war für ihn das ganze Ansehen dieser Bekenntnißschrift erschüttert. In Luther's Schriften fand er überhaupt mancherlei Irrthümer und Widersprüche und erklärte es für Pflicht seines Amtes, diese Irrthümer zu zerstören, vor Allem die ‚an Luther kleben gebliebene‘ Lehre ‚von der leiblichen Gegenwart Christi, welche die Grundveste des ganzen Papstthums‘ sei. Besonders widerwärtig war ihm auch das neue Dogma der Württemberger lutherischen Theologen von der Allenthalbenheit der menschlichen Natur in Christo, da diese falsche Lehre ‚die Menschheit Christi also vernichte oder subtil mache, daß sie in allen Steinen, Holz, Laub, Gras, Keffeln, Birnen und in Allem das lebt, auch in den stinkenden Säuen und, wie einer dem alten Landgrafen bekannt hat, im großen Faß mit Wein in Stuttgart sei‘¹.

Auch das Leben seiner Glaubensgenossen wollte ihm nicht zusagen: er fand, daß die Predigt ‚des Evangeliums‘ bisher in Deutschland keine gute Früchte getragen. ‚Wir haben uns nun länger als ganze vierzig Jahre,‘ schrieb er an seinen Schwiegersohn Johann Friedrich von Sachsen, ‚die reine Lehre des Evangeliums und heiligen Wortes Gottes verkündigen lassen, haben uns auch dessen oft und viel berühmt und noch, greifen es aber mit spitzigen Fingern an. Denn obwohl die Lehre rein und lauter geht, so folgt doch wenig Besserung unseres Lebens darauf, sondern dem äußerlichen Ansehen nach könnten auch wohl viele Papisten uns vorziehen, demnach wir mit Uebereffen und Uebertrinken, Spielen, Geizen, Unzucht treiben, Haß und Neidtragen ihnen etwa überlegen sind.‘ ‚Ich besorge,‘ schrieb er ein andermal, ‚der gerechte Gott, der die Sünden nicht ungestraft läßt, werde uns, die wir uns der christlichen Augsburger Confession hoch rühmen mit Worten, und doch in groben Lastern, als da sind Freffen, Saufen, Huren, Gotteslästern, Spielen, Geizen, Wuchern, ohne Scheu leben, als ob es uns freistehe, unseres Gefallens zu leben, einftmal mit einer scharfen Ruthe heimsuchen.‘ Und wiederum: ‚Die

¹ Kludhorn, Briefe I, 587.

groben Sünden, als Fressen, Saufen, Geiz, Gotteslästern, Wuchern, so auch den Heiden, die von Gott Nichts wissen, ein Gräuel sind, halten wir für keine Sünde.¹ Wir machen viel Geschrei von der Augsburgerischen Confession und rühmen uns derselben, leben aber daneben so frei und sicher, als ob wir solche Confession allein zu einem Dedmantel gebrauchen, und Gott der Herr uns müsse gnädig sein, weil wir uns zu der Augsburgerischen Confession bekennen.²

Der Kurfürst trat in regen Verkehr mit hervorragenden zwinglischen und calvinistischen Theologen und bediente sich bei der Umgestaltung des Pfälzer Kirchenwesens vornehmlich der beiden Heidelberger calvinistischen Professoren Caspar Olevian und Zacharias Ursinuz. Auf seine Anordnung wurden zunächst in Heidelberg alle noch vorhandenen Altäre und Bilder aus den Kirchen geschafft und an deren Stelle Tische gesetzt, die Wandgemälde mit Kalk übertüncht, die Hostien mit Semmeln, die Kelche mit gewöhnlichen hölzernen Bechern, die Taufsteine mit zinnernen Becken vertauscht, die Orgeln geschlossen. Als Herzog Johann Friedrich von Sachsen ihm darüber Vorstellungen machte, erwiderte der Kurfürst unter Anderm: Christus und die Apostel hätten keine Kelche gebraucht, diese seien zu einer besondern Abgötterei aufgekommene³; auch die Taufsteine seien zu allerlei Abgötterei und Zauberei mißbraucht⁴ worden⁵. Die bei den Lutheranern noch üblichen Hostien nannte er, abgöttische runde Bröddlein⁶, die er entfernt habe, weil er, bei seinen Unterthanen gefunden, daß sie mit solcher Abgötterei gegen die Hostie im Nachmahl behaftet gewesen, daß sie dieselben als wahren Gott angebetet hätten⁷. Wie die Altäre und Taufsteine, so erklärte Friedrich auch die Crucifixe für, Gößenwerk⁸ und ertheilte wiederholt den strengen Befehl, daß alle Orte besichtigt und alles derartige, Geschmeiß innerhalb und außerhalb der Kirchen⁹ abgethan werden solle⁴. ,Gößenwerk und Abgötterei¹⁰, betheuerte er den Lutheranern in Amberg, könne er in seinem Fürstenthum nicht dulden: binnen acht Tagen müsse alles noch vorhandene Gößenwerk, gänzlich weggeräumt und zer schlagen werden, es seien erhabene oder flache Gemäldewerke¹¹, und zwar nicht allein in den Kirchen, sondern auch, an anderen Orten¹². In Hirschau vollzog der Prediger selbst den kurfürstlichen Befehl, stürmte in seiner Kirche alle Altäre und Kirchengier¹³.

Durch Thomas Crafz, Professor der Medicin in Heidelberg, ließ Friedrich im Jahre 1562 einen ,Gründlichen Bericht¹⁴ über das Abendmahl abfassen, in welchem sich bereits der schroffste Gegensatz gegen Luther's Dogma aus-

¹ Kludhohn, Briefe 1, 478. 488. 537.

² Struve 106—108.

³ Kludhohn, Briefe 1, 372 Note.

⁴ Vergl. Subhoff 140—141.

⁵ Mnd 2, 93—94.

sprach. Im folgenden Jahre erschien der von Ursinus und Olevian ausgearbeitete ‚Heidelberger Catechismus‘, der auch den letzten Zweifel, ‚ob Kurfürst Friedrich gänzlich calvinisch gesinnt‘, heben mußte. Im Namen des Kurfürsten veröffentlicht, erhielt derselbe das Ansehen einer Bekenntnisschrift der Pfälzer Kirche und fand Eingang in allen deutschen Ländern, welche im Verlauf der Jahre zu dem reformirten Bekenntnisse übertraten; die Dortrechter Synode verlieh ihm später symbolische Autorität. Nachdem der Catechismus von einer Pfälzer Synode anerkannt, und mit einer Vorrede vom 19. Januar 1563 veröffentlicht worden, schob Friedrich in einem zweiten Druck die berufene achtzigste Frage über die katholische Messe ein, welche mit den Worten schloß: ‚Und ist also die Messe im Grunde nichts Anderes, denn eine Verleugnung des einigen Opfers und Leidens Jesu Christi.‘ Aber auch dieß genügte dem Kurfürsten nicht. In einem dritten Abdruck fügte er diesen Worten noch hinzu ‚und eine vermalebete Abgötterei‘¹.

So lernte schon die Jugend im Religionsunterricht die Katholiken als Gözendiener verachten.

Einen Einblick in Friedrich's Gemüth gibt ein Brief vom 10. Mai 1562, worin er seinem Schwiegersohne Johann Friedrich schrieb: es sei ‚zu erbarmen‘, daß die Hugenotten zu Lyon ‚die Mönche und Pfaffen nur verjagt und nicht gar todtgeschlagen‘².

Da er ‚alles papistische Glauben und Wesen für eitel Teufelsdienst‘ ausgab, so begreift sich leicht, daß er einen völligen Vernichtungskampf gegen alle katholischen Anstalten, Klöster, Kirchen und Stiftungen in's Werk setzte. Auf die Bestimmungen des Augsburger Religionsfriedens nahm er dabei keine Rücksicht. Schon allein in der Rheinpfalz zog er fünfundfünfzig Klöster und Stifte ein; unter Einrechnung der Pfarrkirchen schlug später der Bischof von Worms die in der Pfalz in Besiz genommenen geistlichen Anstalten auf dreihundert an³. Selbst noch gewaltsamer als Herzog Christoph von Württemberg ging Friedrich gegen die armen wehrlosen Nonnen, zum Beispiel gegen die Klosterfrauen von Himmelstrome und Liebenau, vor, ungeachtet aller deren Bitten: ‚diemeil man doch die Juden bei ihrem Glauben lasse, so solle man auch sie lassen bleiben‘⁴. In Liebenau erklärten die Priorin Anna von Sedenborn und sämtliche zweiundzwanzig Klosterschwester den kurfürstlichen Commissaren, ‚sie gedächten sich nicht von ihrem Glauben, der viele Jahrhunderte für christlich, recht und gut gehalten worden, abtreiben zu lassen, sondern dabei

¹ Vergl. Kludhohn im Münchener histor. Jahrbuch 1886 S. 500—502, und Friedrich der Fromme 134.

² Kludhohn, Briefe 1, 297; vergl. 1, 128—127.

³ Vergl. Ritter, August von Sachsen und Friedrich III. S. 310. Häusser 2, 27.

⁴ Näheres über die Behandlung der Frauenklöster bei Fall 50—73.

beständiglich zu verharren, desgleichen in ihrer hergebrachten Kleidung, könnten auch mit derselben Niemand ärgern, angesehen sie doch nicht ausgingen. Wäten deshalb kurfürstlichen Gnaden ganz demüthiglich, sie davon nicht zu dringen. Einen Prädikanten könnten sie nicht annehmen, und so schon einer aufgestellt, würden sie doch denselben nicht hören, könnten sich in so vielerlei Glauben, die jezo gepredigt würden, nicht richten¹.

Friedrich kannte keine Gnade. Seine Zerstörungswuth gegen alle Denkmäler alter christlicher Verehrung beschränkte sich nicht auf die ihm allein unterstellten Gebiete, sondern erstreckte sich auch, auf Kirchen und Klöster, über die er gemeinsam mit anderen Obrigkeiten Schutzrecht besaß, wohl gar hie und da auf solche, über die er gar keine Obrigkeit auszuüben Zug hatte². So ließ er im October 1564 in dem ihm gemeinsam mit dem Wormser Bischofe gehörigen Dorfe Dirnstein sämtliche Altäre und Bilder zerschlagen, alle Kirchenzier zertrümmern oder wegführen. „Der neue Josia“, „der fromme Friedrich“, wie die Hoftheologen den Kurfürsten nannten, wählte für seine Kirchenfrel die den Katholiken besonders heilige Zeiten aus. Am Charndienstage des Jahres 1565 erschien er in dem von einem Speierer Bischof gegründeten Michaelstift zu Sinsheim, welches „mit der kurfürstlichen Pfalz Nichts zu schaffen“. Er ließ in der Stiftskirche „mit etlichen dazu berufenen Handwerksleuten den Chor öffnen, die Altäre und Getäfel abreißen, die hölzernen Bilder, Kirchenkleider und Ornaten in der Sacristei sammt den Büchern und Anderes, so im Chor befunden, aus der Kirche tragen und in Seiner kurfürstlichen Gnaden Gegenwart auf freiem Platz durch das Feuer verzehren“. „Gleichergestalt handelte er“ am Gründonnerstage in der Pfarrkirche des zum Stift gehörigen Dorfes Steinfurt. Dieselben Frel beging er am Charfreitage in der dem Wormser Stifte incorporirten Pfarrkirche zu Ladenburg und in dem dortigen Spital, sowie in den Pfarrkirchen zweier anderen Orte; die Bibliotheken ließ er verbrennen. Am 9. Mai desselben Jahres hat der Kurfürst, heißt es in einem Berichte, das reichsunmittelbare Stift Neuhausen „in eigener Person mit Gewalt überfallen, es eingenommen, darin allerlei verwüstet, zerschlagen, Bilder und Kirchenzier, auch Psalterien und andere Bücher verbrannt“. Die Stiftsherren wurden in's Gefängniß geworfen; deren liegende und fahrende Güter in Besitz genommen. Auch in den anderen erwähnten Ortschaften eignete sich der Kurfürst alles Kirchengut an³. Der lutherische Markgraf Philibert von Baden führte Klage darüber, daß Friedrich in der vordern Grafschaft Sponheim, ihrem gemeinsamen Besitz, „der Augsburgerischen Confession zuwider in Reichung des Nachtmahls, auch

¹ Bericht der kurfürstlichen Commissarien vom 26. März 1568 bei Bückinghausen 2, 378—379.

² Näheres bei Struve 170—187.

mit Bilderstürmen und sonst in mehr Wegen Aenderungen vorgenommen und die calvinische Secte angerichtet habe¹. Dergleichen klagten Ritter, Rath und Bürgerschaft von Oppenheim: am 15. Mai 1565 habe der Kurfürst persönlich mit seinen Prädikanten ihre Pfarreien visitirt, widerrechtlich die von ihnen ernannten lutherischen Pfarrer nebst dem Schulmeister abgesetzt, andere Prädikanten eingesetzt, die Kirchen ausgeräumt, Vieles darin abgerissen und zerbrochen, über die geistlichen Gefälle einen neuen Erheber angeordnet².

Die höchsten Beschwerden wider Friedrich erhob dessen Vetter, der lutherische Pfalzgraf Wolfgang von Zweibrücken. Er überreichte im Februar 1565 einem kursächsischen Rathe eine Schrift des Inhalts: der Kurfürst zwingt Kirchendiener und Unterthanen der Pfalz zu seiner neuen calvinischen Secte, wer nicht gehorche, müsse das Land räumen, an vielen Orten seien gar keine Pfarrer mehr vorhanden, die Kirchen und Predigten würden nicht mehr besucht, wo früher fünfzig oder wohl hundert Communicanten zum Nachtmahl gegangen, sehe man jetzt deren nicht fünf; weil die Jugend nicht unterrichtet würde, so sei ein großer Epicuräismus zu besorgen. Ferner ziehe der Kurfürst die Klöster ein und verwende deren Güter zu profanen Zwecken, er nehme Kirchenzier und Geschmeide weg, besetze die Klöster mit Brabäntern, Engländern und solchen Manns- und Weibspersonen, welche der calvinischen Secte anhängig seien; auch bedrücke er die Unterthanen in der Pfalz mit unerhörten Schatzungen, darüber auch viele mit Weib und Kindern von ihren Gütern ziehen und an den Bettelstab müssen getrieben werden³.

Pfalzgraf Wolfgang, Herzog Christoph von Württemberg und Markgraf Carl von Baden hatten schon früher den Kurfürsten wiederholt auf ‚die Gefährlichkeit‘ des Zwinglianismus und Calvinismus hingewiesen: derselbe sei ein verdammlicher Irrthum in dem Artikel vom Abendmahl und von der Taufe, lehre, daß Gott nicht alle Menschen zur Seligkeit bestimmt habe, daß keine Sünde anders als durch Gottes Willen begangen werden könne. Friedrich aber berief sich in seinen Antworten auf die heilige Schrift und hielt seine Auslegung derselben ebenso für die einzig richtige, wie die einzelnen protestantischen Theologen und Fürsten ihre Auslegung für die einzig richtige angesehen wissen wollten. Nach den Schriften Zwingli's, Calvin's und Luther's richten wir uns, sagte der Kurfürst, nur in so fern, als sie mit dem Worte Gottes übereinstimmen, das Uebrige lassen wir fahren⁴. Seine Lehre vom Abendmahl und sein Heidelberger Catechismus sei ‚auf keines Menschen Lehr,

¹ Die hessischen Räte an den Landgrafen Philipp am 19. April 1568, bei Kludhohn, Briefe 1, 655.

² Kludhohn, Briefe 1, 658 Note 1.

³ Kludhohn, Briefe 1, 668—669. Außer den angeführten erhob Wolfgang noch manche andere Beschwerden; mehrere sind ungerecht, mehrere übertrieben, vergl. die Noten des Herausgebers.

Janssen, deutsche Geschichte. IV. 1.—12. Aufl.

sondern auf Gottes Wort gegründet¹, er gedente sich darüber ‚mit Niemanden in einige Disputation einzulassen‘, wolle nicht durch jeden beliebigen ‚unruhigen Prädikanten‘ die Leute verwirren und ‚irrige Lehren unter dem Schein der Augsburger Confession‘ einführen lassen, sondern seine Unterthanen ‚bei rechtschaffener gesunder Lehre göttlichen Wortes erhalten‘, unangesehen was die Welt davon rede¹. Dem Landgrafen Philipp von Hessen eröffnete er: auch die anderen protestantischen Obrigkeiten hätten sich nicht an die Augsburger Confession gehalten, es stünden ‚viele Dinge in solcher Confession, die nicht vollkommen erklärt, als sonderlich von der Messe, die hernach von den Ständen in ihren Fürstenthümern und Städten geändert‘ worden².

Um den Herzog Christoph für seine religiösen Anschauungen zu gewinnen, bewog Friedrich denselben zur Veranstaltung eines Religionsgesprächs, welches im württembergischen Kloster Maulbronn zwischen kurpfälzischen und württembergischen Theologen in Gegenwart der beiden Landesfürsten am 10. bis 15. April 1564 abgehalten wurde. Dieses Gespräch aber vertiefte nur die Erbitterung. Die Heidelberger Theologen verbreiteten die Nachricht, die Württemberger hätten in Maulbronn eine so große und allen Anwesenden offenkundig gewordene Niederlage erlitten, daß sogar Herzog Christoph sich jetzt mit der Lehre des Heidelberger Catechismus befreundet habe³. Was das Abendmahl anbelange, so habe Luther kurz vor seinem Ende in einer Unterredung mit Melancthon bekannt, daß die zwinglische Lehre darüber sich besser mit den Schriften der heiligen Väter vergleiche als die seinige; er habe Melancthon gebeten, nach seinem Tode ein Mehreres zu den Dingen zu thun⁴. Dagegen ließ Christoph durch seine Theologen einen Bericht über das Gespräch wider die Heidelberger abfassen: diese hätten in dem Gespräche immerfort sophistisirt, jezt ein Ding geläugnet, jezt wieder zugegeben, sie hätten selbst nicht gewußt, woran sie seien; der Herzog und dessen Räte seien dadurch in ihrem Bekenntniß sehr gestärkt worden, und hätten jezt noch größern Abscheu als früher vor den erschrecklichen Irrthümern und Lasterungen der Heidelberger. Eine besonders ‚erschreckliche gräuliche Gotteslästerung‘ derselben bestehe darin, ‚daß sie Christum im Brod Nichts denn ein abgöttisch Gebicht des menschlichen Hirns und einen erfundenen Gözen nennen‘. Bezüglich der Lehre von der Majestät Christi stellten die Württemberger ‚den türkischen Altoran und die zwinglische Opinion‘ auf eine und dieselbe Stufe⁵.

Wie die Württemberger und die Kurpfälzer Theologen unter einander stritten, so die Wittenberger gleichzeitig mit beiden. Sie verwarfen den Heidel-

¹ Heppe, Gesch. des Protestantismus 2, Beil. 5—11. 12—26. Rugler 2, 439 ff.

² Vilmar 294 Beil. 2.

³ Heppe, Gesch. des Protestantismus 2, 73—94. Rugler 2, 458 ff.

⁴ Protokoll des Maulbronner Colloquii, im Gegenbericht fol. 217. Vergl. dagegen Anton 1, 34—36.

⁵ Christliche Erklärung zc. 86. 195.

berger Catechismus, aber auch die württembergische Lehre von der Allenheit der menschlichen Natur in Christo als eine der ärgsten Ketzereien. Dabei beriefen sich Wittenberger und Württemberger auf Luther. Erstere behaupteten, Luther habe seine frühere Ubiquitätslehre später ausdrücklich widerrufen, letztere erklärten, dieß sei keineswegs der Fall. Sie hätten sich „allzeit bemüht“, versicherten Johann Brenz und Jacob Andrea, die Haupttheologen Christoph's, dem Herzog, „nur den Fußstapfen Luther's unverrückt zu folgen“; könne man ihnen beweisen, daß sie „in einigen Buchstaben wider Luther's Schrift gelehrt“, so wollten sie gern widerrufen¹.

Christoph, auf Seiten seiner Theologen, wollte nicht Wort haben, daß sein Ubiquitätsdogma eine neue „unerhörte Lehre“ sei, ebenso wenig wollte Friedrich sich „unerhörter Neuerungen“ beschuldigen lassen. Während Friedrich über die Ubiquität sich in wegwerfenden Ausdrücken erging², nannte Christoph die Heidelberger Sacramentslehre „ein tödtliches Gift und eine verstopfte Bosheit“.

In dem Augsburger Religionsfrieden war ausdrücklich festgestellt worden, daß nur die Stände der alten Religion und die der Augsburgerischen Confession des Friedens theilhaftig, dagegen „alle Anderen“, die „der alten Religion und der Augsburgerischen Confessions-Religion“ nicht anhängig, „in diesem Frieden nicht gemeint, sondern gänzlich ausgeschlossen sein“ sollten. Unter Stände Augsburgerischer Confession mit ihrem „Glauben, ihren Kirchengebräuchen, Ordnungen und Ceremonien“ konnten nach dem klaren Wortlaute des Friedens nur diejenigen gemeint sein, welche diese Confession in ihrem dem Kaiser Carl V. überreichten ursprünglichen Lehrgehalt annahmen, nicht aber solche Stände, welche dieselbe lediglich formell annahmen, den Lehrgehalt aber bestritten und verworfen.

Dieß aber war bei Friedrich III. offenbar der Fall.

Um gleichwohl des Religionsfriedens theilhaftig zu bleiben, pflegte sich der Kurfürst auf die Augsburgerische Confession zu berufen. Er wollte den Heidelberger Catechismus unter den Frieden flüchten durch folgende eigenthümliche Beweisführung: die Augsburgerische Confession stimmt mit Gottes Wort überein, der Catechismus stimmt auch mit Gottes Wort überein, folglich gilt das, was zu Gunsten jener im Religionsfrieden festgestellt worden, auch für diesen. Aber dem Reiche gegenüber handelte es sich nicht darum, ob irgend eine Lehre mit dem Worte Gottes übereinstimme, sondern darum, ob sie mit dem Inhalte der Augsburgerischen Confession übereinstimme.

Es mußte sich zeigen, ob Kaiser und Reich die Beweisführung des Kurfürsten für richtig anerkannten und auf Grund derselben bereit waren, auch dem Calvinismus den Schutz des Religionsfriedens angedeihen zu lassen.

¹ Hepp, Gesch. des Protestantismus 2, 101 ff.

² Vergl. oben S. 189.

XV. Religiöse Stellung Maximilian's II. bis zum Jahr 1566 — Verhandlungen wegen des karpfälzischen Calvinismus.

Kaiser Ferdinand stand dem äußern Fortschreiten des Protestantismus und den inneren religiösen Kämpfen im Reich völlig machtlos gegenüber: er hatte, wie er einmal einem Franciscanermönche klagte, „vollauf zu thun mit den Türken und mit den sectirischen Neuerungen in den eigenen Erblanden“¹. Wider den von ihm aufgerichteten Augsburger Religionsfrieden, der die Einheit der Kirche preisgab und den Satz: wessen das Land, dessen die Religion, sanctionirte, war vom päpstlichen Stuhle ernster Protest erhoben worden; aber über Ferdinand selbst schrieb Paul IV. am 4. December 1556 an dessen ältesten Sohn Maximilian, König von Böhmen: er könne ihm aus der Gegenwart kein besseres Vorbild aufstellen, als seinen Vater, dessen Gottesfurcht und Frömmigkeit er nachahmen möge². Daß der Kaiser, wie der Papst später ihm vorwarf, für die katholische Erziehung Maximilian's nicht die nöthige Sorgfalt verwendet, wurde von ihm selbst anerkannt, als er wiederholt seinen Kummer darüber aussprach, daß der Sohn schon so frühzeitig „von den neuen sectirischen Lehrmeinungen angesteckt worden sei“. Maximilian's erster Lehrer war Wolfgang Stiefel, ein Schüler Luther's und Melanchthon's³; sein Hofprediger Johann Sebastian Pfauser nannte sich zwar dem Kaiser gegenüber einen römisch-katholischen Priester, war aber in Wahrheit ein entschiedener Anhänger des neuen Glaubens⁴. Seine Lehrsätze wurden von Melanchthon gebilligt. Er verwarf die Messe, bestritt den Primat und bezeichnete in seinen Predigten die Katholiken deutlich genug als Thoren, Stöcke, Blappermäuler und Seelenhenker. Um Weihnachten 1558 predigte er „so ärgerlich und leichtfertig wider den apostolischen Stuhl und die katholische Kirche, wie dergleichen“, schrieb der Erzbischof von Salzburg an den Kaiser, selbst „in zwinglischen Städten und Orten nicht gelitten werde“⁵.

¹ Wider die sectirischen Rumohrmacher 5—8.

² Raynald ad a. 1556 No. 16 und 17.

³ Schelhorn, Ergößlichkeiten 1, 90—94.

⁴ Ueber Pfauser vergl. Strobel, Beiträge 1, 255—346.

⁵ Wiebemann 2, 105—114. Buchholz 8, 208.

Maximilian neigte sich der Augsburgischen Confession zu¹. In vertraulichen Briefen an protestantische Fürsten, besonders an den Herzog Christoph von Württemberg, sprach er sich unumwunden darüber aus, daß er diese Confession für ‚die wahre Religion‘ anerkenne, sprach von katholischen ‚Teufelsknechten‘, von einer ‚teuflischen Werbung‘ des Papstes und hoffte auf eine Ausgleichung der vielen religiösen Streitigkeiten innerhalb des Protestantismus, um dadurch ‚dem Papste den Hals gar abzustechen‘². Die Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes stellte er dem Herzog Christoph deutlich in Aussicht³. Als der Kaiser im Jahre 1559 von ihm die Entlassung Pfauser's verlangte, weigerte er sich, denn in religiösen Dingen könne er dem Vater nicht gehorchen. Man verfolge ihn zum Höchsten, schrieb er am 9. April 1559 an den brandenburgischen Markgrafen Hans von Küstrin, ‚und ob mans mir zu viel machen wollt, wie man mir dann droht, so hoffe ich, daß ich von Ew. Liebden und anderen rechten Christen nicht verlassen werde‘. Am 2. Februar 1560 klagte er dem Markgrafen: ‚Es sei leider dahin gekommen, daß der Kaiser ihm seinen Prädikanten mit Gewalt nehmen wolle; in großem Zorn habe Ferdinand gesagt: wenn er den Prädikanten nicht wegschaffe, so wolle er nach diesem greifen und gegen ihn verfahren, wie ein solch legerischer Bube es verdient habe.‘ In seiner Angst glaubte Maximilian sogar, man trachte ihm, dem kaiserlichen Sohne, ‚nach dem Leben‘, ‚denn sie vermeinen, wenn nur ich weg wäre, so wären alle ihre Sachen richtig‘. ‚Ich bitt, Ew. Liebden wollen mir mein unnütz Geschwätz nicht verargen, denn ich mein Obliegen Niemand zu klagen weiß, als Gott, Ew. Liebden und anderen guten Christen.‘ Insonderheit ist des Königs von Spanien Botschaft der, der das Rädlein am allermeisten bei der kaiserlichen Majestät treiben thut.⁴ Pfauser mußte den Hof verlassen und Maximilian schickte im April 1560 einen Vertrauten an die Kurfürsten von Sachsen, Brandenburg und der Pfalz, an Christoph von Württemberg, Philipp von Hessen und Hans von Küstrin mit der doppelten Anfrage, wie er sich verhalten solle, wenn sein Vater ihm die Wiederannahme eines Prädikanten verweigere und ihn zur Messe, ‚gegen die er Abscheu‘ hege, dringen würde, und auf welchen Beistand er im Falle weiterer Verfolgung durch den Kaiser und den Papst rechnen könne. Die protestantischen Fürsten wollten es aber nicht zum offenen Bruche zwischen dem Kaiser und Maximilian kommen lassen und legten keine bestimmten Versprechungen ab; sie ermahnten lehtern, er

¹ Näheres bei Reimann, Religiöse Entwicklung Maximilian's II. S. 1–28. Maurenbrecher, Kaiser Maximilian II. und die deutsche Reformation, in v. Sybel's Histor. Zeitschrift 7, 351–380 und: Beiträge zur Gesch. Maximilian's II. 1548–1562, in derselben Zeitschrift 32, 221–297.

² Vergl. oben S. 33.

³ Vergl. oben S. 33.

⁴ Reyer 586–587.

möge standhaft bleiben und sich, so lange ihm öffentliche Religionsübung versagt werde, mit einem heimlichen Hausgottesdienst begnügen¹.

Die Fürsten hofften offenbar auf eine günstige Wendung, wenn Maximilian selbst einmal Kaiser sei. Christoph von Württemberg hatte diesem schon im Jahre 1557 bei einer Erkrankung des Kaisers seine Hülfe zur Erhebung auf den römischen Königsthron angeboten², Kurfürst Joachim II. von Brandenburg drang im Jahre 1561 in Ferdinand, die Königswahl Maximilian's zu befördern, und wohl in Rücksicht auf diese Wahl spielte Maximilian von jetzt an ein doppeltes Spiel. Seit August 1560 hatte er häufige Unterredungen mit dem päpstlichen Nuntius Bischof Hosius von Ermland, der sich bemühte, ihn durch Darlegung der vielen Widersprüche der Protestanten und deren fortwährenden inneren Entzweigungen zur Kirche zurückzuführen. Maximilian sprach sich so aus, daß Hosius auf einen guten Erfolg seiner Bemühungen rechnen zu dürfen glaubte³. Als dann der Nuntius Commendone auf seiner Reise zum Raumburger Fürstentag nach Wien kam und im päpstlichen Auftrag auch Maximilian zur Förderung des Trienter Concils aufforderte, hatte er die Genugthuung, in dem König einen anscheinend ergebenen Anhänger des römischen Stuhles zu finden. Mit Freude meldete er nach Rom: Maximilian habe in einer Unterredung vom 12. Januar 1561 die Milde des Papstes gerühmt, welcher seine Nuntien an die protestantischen Fürsten sende, um sie nach Trient einzuladen, und in seinen Breven ihnen den Titel ‚Geliebte Söhne‘ beilege: Pius IV. habe ‚beinahe mehr gethan, als er thun könne, er habe sein Gemüth völlig offenbart‘. ‚Der König sprach dann über die Natur dieser deutschen Fürsten, über ihre Interessen und ihre Zwieträchtigkeiten, sagte, er halte es beinahe für unmöglich, daß sie sich über Eine Confession vereinigen würden; in Sachen des Concils hoffe er wegen ihrer Hartnäckigkeit wenig von ihnen; er seinerseits aber wolle das sehr löbliche Unternehmen des Papstes unterstützen: er wisse nicht, wie er der unendlichen Güte, welche Se. Heiligkeit ihm beweiße, entsprechen solle, er habe dieselbe niemals verdient, allein er hoffe künftig durch Handlungen seine Gesinnungen an den Tag zu legen.‘⁴ Gleichzeitig versicherte Maximilian dem

¹ Weber, Archiv für sächsische Gesch. 3, 317—318. Meyer 568—570. Rugler 2, 636—638. Kömmel 2, 577—578. Krabbe, Chyträus 194. Kluckhohn, Briefe 2, 1032—1034, wo die Zeit der Werbung Maximilian's genauer angegeben ist.

² Vergl. oben S. 33.

³ Eichhorn, Hosius 1, 354—382, geht viel zu weit, wenn er annimmt, Hosius habe Maximilian wieder katholisch gemacht. Vergl. Reimann, Religiöse Entwicklung 27 ff.

⁴ „... In fine mi disse, che non sapeva, como corrispondere a l' infinita benignità di nostro Signore verso di lui, et che conosceva, di non l' haver mai meritata, ma che sperava per l' avvenire mostrar con l' opere l' animo suo.“ Commendone's Brief vom 13. Januar 1561 an Carl Borromäus bei Pogliani, Eplst. 2, 219 Note m.

Gesandten des Königs Philipp II. von Spanien, er habe einige befreundete protestantische Fürsten aufgefordert, das Concil zu besuchen; auch erklärte er sich bereit, seinen ältesten achtjährigen Sohn Rudolf nach Spanien ziehen zu lassen, weil dort dessen Erziehung besser sein werde als in Deutschland, wo, wie die Sachen stünden, einigermaßen die Gefahr einer religiösen Ansteckung vorhanden sei¹.

Aber gleich am 13. Januar, am ersten Tage nach seiner Unterredung mit Commendone, der mit dem Bischof Delfino nach Raumburg abreiste, legte Maximilian durch Handlungen seine Gesinnungen an den Tag in einer Weise, die seinen Character in ein schlimmes Licht stellt. Er warnte am 13. Januar den Herzog Christoph von Württemberg: er möge in Raumburg sich 'vor diesen Gesellen' wohl vorsehen. Zwei Tage später äußerte er sich gegen den Herzog geringschätzig über 'das Conciliabulum oder Concilium' und fügte bezüglich der päpstlichen Nuntien hinzu: 'Nachdem mir nicht zweifelt, Ew. Liebden werden diese Vögel wohl kennen, so werden Sie sich gegen ihnen wohl wissen zu verhalten, denn ihnen in der Wahrheit nicht zu trauen ist.' Sich den Protestanten beizählend, drückte er die Hoffnung aus, daß die Fürsten in Raumburg sich 'einer Religion und einer Meinung' vergleichen würden. 'Dadurch würde unseren Widersachern nicht ein kleiner Abbruch geschehen, wie Ew. Liebden leichtlich abzunehmen haben. Denn ihr meistes Triumphiren ist allein in dem, daß sie sagen, daß wir zwischen einander in Religion und sonst nicht einig seien, welches durch dieses Mittel verhütet würde.'²

Einem solchen Manne war weder von katholischer, noch von protestantischer Seite zu trauen.

Als der Kaiser in demselben Jahre 1561 die Wahl eines römischen Königs zur Sprache brachte, verlangten die geistlichen Kurfürsten Gewißheit darüber, ob Maximilian, der auf den Thron erhoben werden sollte, gut katholisch sei. Ferdinand theilte seinem Sohne deren Verlangen mit und forderte ihn auf, gewissenhaft zu sagen, welche Antwort den geistlichen Kurfürsten gegeben werden solle. Maximilian erwiderte, es sei 'sein fester Entschluß: die katholische Religion zu behalten und darin leben und sterben zu wollen'. 'Was du sprichst, ist sehr gut,' fuhr Ferdinand fort, 'und so glaube ich, daß du dich von dem Wege deiner Vorfahren nicht wirst entfernen wollen; ebenso glaube ich, daß du mir, wenn du anders dächtest, aus keiner irdischen Rücksicht dieß verschweigen würdest. Was die geistlichen Kurfürsten verlangen, halte ich für gerechtfertigt, und ich gestehe, daß ich ohne jene Voraussetzung

¹ Reimann, Religiöse Entwicklung 41—42.

² bei Le Bret 9, 188. 190. Die englischen Gesandten Knolles und Mundt schrieben im Jahre 1562 an die Königin Elisabeth: 'Maximilian bears himself so that the Protestants stand in good hope, the Papists do not despair, and he is liked by both.' Calendar of State-Papers, for. ser. 1562 pag. 552.

weder um deinetwillen, noch für alle Reiche der Welt dich vorschlagen oder unterstützen würde. Davon kannst du überzeugt sein. Und ich bitte dich, ehe die Unterhandlung beginnt, mir frei heraus deinen Willen kund zu thun, damit du nicht nachher mich und dich in Schande bringest; denn ohne jene Voraussetzung und Sicherheit werde ich dich nicht nur nicht unterstützen, sondern der erste sein, der dir widerspricht.¹ Nochmals betheuerte Maximilian: der Kaiser könne sich überzeugt halten, daß er ein gehorsamer Sohn der römischen Kirche sein und leben und sterben wolle wie seine Vorfahren. Er erneuerte feierlich dieselbe Versicherung in Gegenwart seiner Brüder, der kaiserlichen Rätthe und der Gesandten der geistlichen Kurfürsten. Er besuchte wiederum die Messe, nahm an Processionen und anderen katholischen Gottesdiensten Theil. Gegen Ferdinand äußerte er sich: er sehe ein, wie sehr die Neugläubigen irre gingen; der größte Theil des Volkes werde sich belehren, wenn die Geistlichen durch ihr böses Beispiel es nicht mehr ärgern würden. Nur auf den Laienstand wollte er nicht verzichten¹.

Von den lutherischen Kurfürsten waren für die Wahl Maximilian's keine Schwierigkeiten zu besorgen: Joachim II. von Brandenburg hatte diese selbst in Anregung gebracht, August von Sachsen erklärte bei der Werbung des Kaisers sofort, er werde dabei „auf kaiserlicher Seite sein“². Dagegen sprach sich der calvinistische Kurfürst Friedrich III. von der Pfalz entschieden aus gegen die Vornahme einer Wahl. Er wollte die Erledigung des Kaiserthrones abwarten und diese Gelegenheit benutzen, „dem Hause Oesterreich das Kaiserthum aus der Hand zu destilliren“. Damit nicht, sagte man in Heidelberg, das Reich „seine Libertät“ verliere, sei es wünschenswerth, daß „die Dignität einmal auf eine andere Linie komme“³. Bei der zwischen den protestantischen und den katholischen Ständen herrschenden Spannung und Verbitterung hätte eine zur Zeit eines Zwischenreichs vorgenommene Wahl aller Wahrscheinlichkeit nach zu einer Doppelwahl und diese zu einem Bürgerkrieg geführt, bei dem zugleich die Einmischung fremder Mächte zu besorgen. Christoph von Württemberg stellte diese Gefahren dem Pfälzer Kurfürsten vor und erinnerte ihn an die Verantwortung, die er durch Weigerung der Wahl auf sich laden würde⁴. Weil er bei den anderen Fürsten keine Unterstützung fand, so gab Friedrich seinen Widerspruch auf, und Maximilian wurde am 24. November 1562 in Frankfurt am Main einstimmig zum Könige gewählt und am 30. November in der Bartholomäuskirche gekrönt. Wie jeder seiner Vorgänger schwur er den feierlichen Eid, daß er dem Papste und der römischen Kirche die schuldige Unterwürfigkeit und Treue bezeigen wolle.

¹ Reimann, Religiöse Entwicklung 58—61.

² Häberlin 4, 488 fl.

³ Kludthohn, Briefe 1, 248. 247 fl. 274. 286. 353. Vergl. Kludthohn, Friedrich der Fromme 190—192.

⁴ Häberlin 4, 539—540.

Im Herzen blieb Maximilian der Augsburgischen Confession zugethan, war dagegen ein entschiedener Widersacher des Calvinismus.

Schon auf dem Frankfurter Wahltag hatte Christoph von Württemberg seine protestantischen Genossen, insbesondere die Kurfürsten von Sachsen und Brandenburg, zu gemeinsamen Schritten gegen Friedrich III. von der Pfalz zu bewegen gesucht. Es sei, erörterte er, keinem Zweifel unterworfen, daß in der Pfalz die zwinglische oder calvinische Lehre die Oberhand gewonnen, diese aber sei eine verderbliche Herei, stehe im Widerspruche mit der Augsburgischen Confession und sei, wie auch alle anderen Secten von dem Religionsfrieden ausgeschlossen¹. Ueberdieß, sagte er, ist der Calvinismus, wie etliche Exempla erweisen, ein Spiritus seditiosus und will, wo er einbricht, die Oberhand auch über den Magistrat haben²: daraus dem Kurfürsten von der Pfalz, der Unfriede nicht allein von den Fremden, sondern auch von den Unterthanen zu besorgen ist³. Das Alles sollten die Stände dem Kurfürsten vorstellen und ihm zu Gemüthe führen, wie spöttisch es Sr. Liebden vor männiglich anstehen werde⁴, daß er, nachdem er unlängst die Augsburgische Confession in dem Frankfurter Reccesse und zu Raumburg unterschrieben, nun so bald davon abspringe. So ist auch leichtlich zu erachten, dieweil der Religionsfriede auf die Augsburgische Confession gestellt, in was äußerste Noth und Jammer, Elend und Verderbniß Se. Liebden sich selbst, auch ihre Land und Leute dadurch setzen werde.⁵

Die Kurfürsten von Brandenburg und von Sachsen wollten jedoch auf Christoph's Vorschläge, obgleich sie von Maximilian unterstützt wurden, nicht eingehen. Ernstlich erinnerte der römische König die Augsburgischen Stände, darauf Acht zu haben, daß das zwinglische oder calvinische Gift nicht unter ihnen einreiße, denn alsdann wäre der Religionsfriede, den der Kaiser nach Recusation des Concils durch die Evangelischen gleichwohl mit aller Treue meine, durchlöchert: was zur äußersten Zerrüttung des geliebten Vaterlandes führen könne.⁶ Würden sich die protestantischen Stände, äußerte sich Maximilian bald darauf in Göppingen gegen Herzog Christoph, nicht bis Johannis nächsten Jahres einhelliglich vergleichen, so möchte mit der That etwas gegen sie unternommen werden⁷. Maximilian und Ferdinand mahnten den Kurfürsten von der Pfalz im April und im Juli 1563 eindringlichst, vom Calvinismus, der vom Religionsfrieden ausgeschlossen sei, abzulassen⁸. Aber Kaiser und König erhielten auf ihre Vorstellungen nicht einmal eine Antwort. Als Christoph von Württemberg und Pfalzgraf Wolfgang von Zweibrücken im folgenden

¹ Kludhorn, Briefe 1, 371—377.

² * Eine Mainzer Aufzeichnung vom 27. November 1562. Aus Habel's Nachlaß.

³ Heppel, Gesch. des Protestantismus 2, 24. Rugler 2, 436.

⁴ Kludhorn, Briefe 1, 398—399. 419—422.

Jahre den König baten, nochmals ‚ein sonderes Schreiben‘ an Friedrich zu richten, lehnte Maximilian am 16. März 1564 unter bitteren Klagen über den Abfall des Kurfürsten das Ansuchen ab, weil derselbe weder ihm, noch dem Kaiser auf ihre früheren Ermahnungen bisher geantwortet habe: er wolle ‚nachdenken, wie dieser Beschwerniß abgeholfen und dieselbe nach dem Religionsfrieden mit gutem Zug und Glimpf gehandhabt werden möge‘. Maximilian lobte die beiden Fürsten wegen der Maßregeln, die sie zum Schutze ihrer Länder wider ‚das pfälzische Gift‘ verabredet, und versprach, sich bei Ferdinand zu verwenden, ‚damit dessen Königreiche und Lande durch fleißiges Aufsehen ebenfalls vor diesem Gifte behütet werden möchten, bis die Wurzel desselben etwa durch den Kaiser, ihn und die gemeinen Stände des Reichs vermöge eines durchgehenden gemeinen Einsehens ausgerottet werde‘¹.

Friedrich von der Pfalz besorgte kein solches ‚Einsehen‘.

Nachdem Kaiser Ferdinand am 25. Juli 1564 gestorben war und Maximilian II. die Regierung des Reiches angetreten hatte, stellte sich Friedrich, trotz seines calvinistischen Heidelberger Catechismus, am 22. August dem neuen Herrscher als Anhänger der Augsburgerischen Confession hin, und wollte ihm die Pflichten seines kaiserlichen Amtes auseinandersetzen. Seine höchste und vornehmste Pflicht sei das Bekenntniß und die Ausbreitung der wahren christlichen alleinseigmachenden Religion, wie sie in der Augsburgerischen Confession enthalten, und die Ausrottung der katholischen Kirche, oder nach seinem Ausdruck ‚die Abschaffung aller Abgöttereien und falschen Gottesdienste‘: darin solle sich Maximilian durch den bösen Feind und den Papst mit seinem Anhang nicht verhindern lassen. Friedrich bedauerte, daß nicht schon die früheren Kaiser ihre Gewalt und ihr Amt ‚wider des römischen antichristlichen Reiches gräuliche Abgötterei‘ gebraucht hätten. Wohl würden sich Leute finden, die ihm, dem Kaiser, ‚zur Milderung in den Religionsfachen rathen‘ würden, diesen aber möge er nicht folgen, denn man könne nicht zweien Herren dienen: die Wahrheit habe mit der Unwahrheit, das Licht mit der Finsterniß Nichts zu thun; Gott wolle Alles, was seinem Befehl zuwider, ‚gehaßt, vermeidet und abgeschafft haben‘. Zur Schlichtung der unter den Theologen vorhandenen Streitigkeiten solle der Kaiser ein Concil berufen und demselben präsidiren, und die ‚dem Eingang zum Reiche Gottes hinderlichen Reichsconstitutionen abschaffen‘².

Die Abschaffung des geistlichen Vorbehaltes erschien dem Kurfürsten als das geeignetste Mittel, das Reich von dem ‚Gräuel und der Abgötterei des Papstthums‘ gänzlich zu entledigen, deshalb sollten, schrieb er am 22. August 1564 an den Kurfürsten von Sachsen, die drei weltlichen Kurfürsten in Verbindung mit anderen Fürsten Mittel und Wege bedenken, wie jener durch den

¹ Augler 2, 456.

² bei Struve 145—149.

neuen Kaiser zu beseitigen, „die Freistellung der wahren christlichen Religion“ zu erlangen sei¹.

Unbekümmert um Kaiser und Reich schritt Friedrich in seinen Gewaltmaßregeln, sowohl gegen die Katholiken und deren Stiftungen, Schulen und Kirchengut, als auch gegen die Lutheraner vor. Selbst Friedrich's jüngerer Bruder, Pfalzgraf Georg, hielt es für rathsam, daß dessen kirchliche Stellung durch eine Erklärung aller übrigen protestantischen Fürsten verurtheilt werde. Pfalzgraf Wolfgang von Zweibrücken war hiermit einverstanden, „denn dadurch“, schrieb er an Herzog Christoph von Württemberg, „werde des Kurfürsten Secte und wer derselbigen anhängig, verdammt, und wir, die Anderen, vor Gott und der Welt purgirt. Es würde auch die weltliche Obrigkeit alsdann wohl wissen, was ihr Amtes halber zu thun gebühren“ wolle. Jeder Stand des Reiches, welcher sich der Secte theilhaft mache, solle „ohne Mittel aus dem Religionsfrieden geschlossen sein“².

Am 24. August 1565 forderte Christoph nochmals sämtliche lutherische Fürsten auf, sich mit ihm zu verbinden zum Schutze des wahren Glaubens wider den Zwinglianismus, der in Deutschland an vielen Orten mit Gewalt einreißt, an etlichen aber heimlich und meuchlings einzuschleichen suche. „Man erfahre mehr und mehr, was für schädlich Gift und viele gräuliche Gotteslästerung dahinter stecke, und es sei zu besorgen, daß noch mehr Mißgeburten von diesem Monstrum und Wunderthier kommen würden, nachdem die Heidelberger sich nicht gescheut zu schreiben, daß Christus in unserm Sacramente ein brödenes Abgott und in unseren Herzen gedichteter und geschmiedeter Abgott sei.“³

So war vorauszusehen, daß auf dem von Maximilian II. nach Augsburg ausgeschriebenen Reichstag „wider den Kurfürsten von der Pfalz ein schwerer Sturm sich entladen“ würde.

¹ Kludhorn, Briefe 1, 520. Vergl. 1, 529—530.

² Rugler 2, 461.

³ Neubecker, Neue Beiträge 2, 89—96.

XVI. Religionsverhandlungen auf dem Augsburger Reichstag von 1566 — ob der Calvinismus des Religionsfriedens fähig?

Als zwei Hauptgegenstände des auf den 4. Januar 1566 anberaumten Reichstages bezeichnete der Kaiser: wie die christliche Religion zu richtigerem Verstande zu bringen, und wie den einreißenden verführerischen Secten vorzubeugen sei.

Friedrich III., dem es nicht zweifelhaft sein konnte, daß sein Calvinismus zu den ‚verführerischen Secten‘ gerechnet werden würde, gab sich vor dem Beginne des Reichstages alle Mühe, seine protestantischen Mitstände zu einem einhelligen Zusammenstehen und zu einem gemeinsamen Auftreten gegen die katholische Kirche zu bewegen. Nicht der Protestantismus, entdeckte er denselben, trage Schuld an all’ den irrigen Secten, sondern diese entsprossen ‚aus der Gotteslästerung und Abgötterei des Papstthums‘ als aus ihrem ‚rechten Quell‘: daher müsse ‚mit der Abschaffung des Papstthums der Anfang gemacht werden‘. So lange in Deutschland das Papstthum mit seiner Abgötterei und Gotteslästerung bestehe, hätten alle Secten das Recht, die Anerkennung und Duldung für sich zu verlangen, welche dem Papstthum zu Theil werde; die protestantischen Stände, die ja, trotz aller ‚Nebendiaputationen‘ der Theologen, im Fundamente der Lehre durchaus einig seien, müßten treu zusammenstehen, den Kaiser in der Zuneigung zu der rechten Religion bestärken und vor Allem zunächst die Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes durchzusetzen suchen¹.

Aber die protestantischen Fürsten äußerten wenig Hoffnung, einhellig gegen das Papstthum auftreten zu können. Landgraf Philipp wies den Kurfürsten auf den Streit über die Person Christi und auf die Pfälzer Abendmahlslehre hin, die ‚viel Irrung machen‘ werde. ‚Wenn wir wollten das Papstthum bestreiten, würden sie sagen, wir wären doch selbst nicht einig.‘ ‚Darum wissen wir wahrlich nicht, was in diesen Dingen zu thun sein will. Denn da wir Andere reformiren wollen und unter uns selbst uneinig sein, hat es ein seltsames Ansehen.‘ Philipp versprach jedoch, seinerseits für die Einhelligkeit der Glaubensgenossen und für die Aufhebung des geistlichen

¹ Heppel, Gesch. des Protestantismus 2, 113. Kluckhohn, Briefe 1, 599—601.

Vorbehalten auf dem Reichstag durch seine Rätthe wirken zu lassen¹. Kurfürst August von Sachsen befürchtete, daß, wenn man stärker als bisher auf diese Aufhebung dringe, eine Zerstörung des ganzen Religionsfriedens erfolgen könnte. Er besorgte ‚weniger Schadens und Nachtheile‘ vom Papstthum, als von der Uneinigkeit, Spaltung und gehässigem Gezänk derjenigen, so sich des Evangeliums und der Augsburgerischen Confession rühmen². Nach Lage der Dinge, schrieb er mit deutlichem Bezug auf Friedrich's neue Confession, lasse es sich ansehen, daß die Spaltungen, Irrthümer und verführerischen Lehren bei diesen letzten Zeiten nicht ab-, sondern vielmehr zunehmen werden, fintemal die Verbitterung der Herzen und Gemüther so groß, daß sie mehr nach Absonderung, Uneinigkeit und Einführung neuer Opinionen und sonderbarer eigener Confessionen, denn Erhaltung wahrer christlicher und rechtschaffener Lehre geneigt sind³. Uebrigens wollte August nicht, daß Friedrich auf dem Reichstage ‚gänzlich von den anderen Ständen abgesondert‘ und dadurch zu noch größerer Trennung und Uneinigkeit im Reich Ursache gegeben werde⁴. Kurfürst Joachim II. von Brandenburg, dem August dieses vorstellen ließ, erklärte die pfälzische Lehre vom Abendmahl für eine Blasphemie, die viel ärger sei als Zwingli's Irrthum: die Stände dürften nicht unter dem Schein der Augsburgerischen Confession dieselbe gutheißen, müßten vielmehr offen aussprechen, daß man es in diesem Artikel nicht mit Friedrich halte; aber er wolle nicht rathen, daß ‚man etwas Beschwerliches wider ihn vornehmen sollte, wiewohl die contraria docentes im Religionsfrieden ausgeschlossen‘ seien⁴. Herzog Wolfgang von Zweibrücken erwiderte dem pfälzischen Kurfürsten auf seine Werbung: es handele sich in dem unter den protestantischen Ständen ausgebrochenen Streite nicht um ‚Nebendisputationen‘, sondern um Dinge, welche die Ehre des Sohnes Gottes und den Grund der Seligkeit beträfen: man könne keine Gemeinschaft haben mit den Vertretern falscher Opinionen, und es würde kein Glück und Heil erfolgen, wenn man gegen sein Gewissen beiderseits wider das Papstthum zusammenstehe und sich einer einhelligen Confession rühme, da doch das Widerspiel vor Augen liege und aus den ergangenen Schriften aller Welt offenbar sei: alle diejenigen, welche sich der auf's Höchste verbotenen Opinionen theilhaftig machen würden, schlossen sich vom Religionsfrieden aus. Wolfgang theilte diese Zuschrift an Friedrich den Schwiegersohnen desselben, den Herzogen Johann Friedrich und Johann Wilhelm von Sachsen, mit und erhielt von letzterm die Antwort: er verdamme ‚den teuflischen Zwinglianismus‘, trage mit seinem

¹ Kludhorn, Briefe 1, 800—810.² Kludhorn, Briefe 1, 811—813.³ Instruction an den Kurfürsten von Brandenburg bei Kludhorn 2, 1038 bis 1039 Note.⁴ Kludhorn, Briefe 2, 1039.

Schwiegervater, auf dessen Belehrung kaum noch zu hoffen sei, ein christliches Mitleiden, werde nicht dulden, daß er den Irrthum mit der Augsburger Confession bemäntele, vielmehr Nichts unversucht lassen, ihn zu unterdrücken und zu dämpfen¹. Johann Friedrich's Antwort auf Wolfgang's Schreiben ist nicht bekannt, aber er hatte seinem Schwiegervater schon früher bedeutet: wenn er sich nicht belehre, so werde er des Teufels².

Herzog Christoph von Württemberg hegte die Besorgniß, daß auf dem Reichstage das Schisma unter den Augsburger Confessions-Verwandten ausbrechen werde; jedenfalls werde der Kaiser die evangelischen Stände befragen, ob sie den Kurfürsten zu Heidelberg noch als ihren Religionsverwandten ansähen, ob derselbe der Theilnahme am Religionsfrieden fähig sei und ob der pfälzische Catechismus und Friedrich's Kirchenordnung der Augsburger Confession entsprächen. Auf diese Fragen könne jeder evangelische Stand nach Eid und Pflicht nicht anders, als mit Nein antworten. Christoph's Theologen ertheilten den Rath, der Herzog möge die anderen protestantischen Stände zur Erfüllung ihrer Gewissenspflicht gegen Friedrich zu bewegen suchen, jedoch nicht den ersten Unglimpf auf sich laden und zu der Nachrede Veranlassung geben, als ob er allein oder er zuerst Trennung unter den Ständen verursacht hätte; er möge vielmehr den Pfalzgrafen Wolfgang, den Herzog Johann Wilhelm und die Gesandten von Pommern, Mecklenburg und einige Städte den Anfang machen lassen³.

Der Reichstag sollte am 14. Januar 1568 beginnen, allein der Kaiser mußte Monate lang auf die Ankunft der Stände und ihrer Abgeordneten warten. Erst am 28. März konnte die Eröffnung des Tages stattfinden. Als ersten und vornehmsten Punkt der Verhandlung, hieß es in der vom Herzog Albrecht von Bayern verlesenen kaiserlichen Proposition, betrachte der Kaiser die Sache der christlichen Religion. Aus der langwierigen religiösen Spaltung sei aller Unfriede in Deutschland erwachsen, und es wäre nicht wenig Jammer und Trübsal zu befahren gewesen, wenn nicht durch König Ferdinand und die Stände im Jahre 1555 ein Religionsfriede zwischen den Ständen der alten Religion und der Augsburger Confession wäre aufgerichtet worden. Alle Mittel und Wege, welche Ferdinand und die Stände nach Abschluß dieses Friedens zur ‚gottseligen Vergleichung‘ der Religionspaltung versucht hätten, seien ‚aus sonderm Verhängniß Gottes und den vorgefallenen Verhinderungen‘ fruchtlos geblieben, aber auf den zuletzt zu Regensburg und zu Augsburg gehaltenen Tagen sei verabschiedet und beschlossen worden, daß auch bei unverglichener Religion der Religionsfriede vom Jahre 1555 kräftig und beständig bleiben solle. Auch der gegen-

¹ Kludhohn, Briefe 1, 806—807.

² Kludhohn, Briefe 1, 150.

³ Heppel, Gesch. des Protestantismus 2, 114. Rugler 2, 478—480.

wärtige Kaiser habe bei seiner Ordnung versprochen, an demselben getreulich zu halten und lasse auch jetzt Alles dabei bestehen.

Von den in dem kaiserlichen Ausschreiben angekündigten Verhandlungen über eine Vergleichung ‚der streitigen Religion‘ zwischen den Anhängern der alten Religion und den Augsburgischen Confessions-Verwandten war keine Rede mehr. Um so eindringlicher aber hob Maximilian in seiner Proposition hervor: es sei Jedermann unverborgen, wie seit dem Religionsfrieden neben den darin allein begriffenen Anhängern der beiden Religionen ‚täglich abscheuliche Secten, irrige, verführerische und schädliche Lehren‘ zum schrecklichen Aergeriß und zur Verwirrung vieler christlicher Gemüther eingerissen und immer mehr überhand genommen. Deshalb sei es unvermeidliche Nothdurft, durch gebührende gottselige und wirksame Mittel alle diese Secten, die vom Religionsfrieden ausgeschlossen seien, abzuschaffen. Väterlich und mit höchstem Fleiß ersuche der Kaiser die Stände, diese Mittel ihm anzuzeigen¹.

Von den früher beabsichtigten Religionsverhandlungen zwischen den katholischen Ständen und den Ständen Augsburgischer Confession hatte der Kaiser Abstand genommen aus Rücksicht auf den Papst Pius V., der durch seinen Legaten Cardinal Commendone ihn auf das Strengste, selbst unter Androhung von Bann und Absetzung, von allen Eingriffen in Religionsangelegenheiten abgemahnt hatte. Aeußerlich wollte der Kaiser mit der Kirche nicht brechen, er trug vielmehr eine katholische Gesinnung zur Schau: mit der Messe und allen ‚papistischen Ceremonien‘, berichteten die hessischen Gesandten, halte Maximilian es gerade so wie sein Vater; auch höre er keinen andern Prädikanten, als seinen Hofprediger Cittardus, der durchaus ‚papistisch‘ sei². Dagegen machte der Kaiser in vertraulichen Gesprächen mit Protestanten kein Hehl aus seiner fortwährenden Zuneigung zur Augsburgischen Confession: er sprach sich gegen die Anrufung der Heiligen aus, nannte die Messe und das Fegfeuer mönchische Träume und bezeichnete es als eine überaus schwere Sünde, die Gewissen zu diesen Lehren zu verpflichten; dem Kurfürsten August von Sachsen gestand er: er würde am liebsten schon jetzt der ganzen ‚Abgötterei‘ ein Ende machen³. Während er aber zur Augsburgischen Confession hinneigte, war ihm der Calvinismus nach wie vor verhaßt. Sein Hofprediger hielt heftige Predigten wider die calvinistische Lehre vom Abendmahl; er schilt dieselbe, schrieb ein kurpfälzischer Gesandter, ‚eine verdamnte, lehrerische, gotteslästerliche, aufrührerische und von selbstgewachsenen und laufenden Schriftgelehrten spitzfindig und nach Menschen Vernunft und Gutbedünken erdichtete Lehre und Meinung‘⁴.

¹ * Reichstagsacten 70 fol. 74—106. Vergl. Häberlin 8, 145 fl.

² Kludhohn, Briefe 1, 567 Note.

³ Archiv für sächsische Geschichte 8, 335. Kludhohn, Friedrich der Fromme 222 und 464—465 zu 222.

⁴ Kludhohn, Briefe 1, 634.

Am 29. März wurde auf dem Reichstage beschlossen, daß man, zur Vermeidung von allerhand Verbitterung, in Sachen der Religion, in gesammtem Rathe¹ Nichts verhandeln solle, sondern daß die katholischen Stände, für Einen Mann² und gleichfalls die Stände Augsburger Confession, für Einen Mann³ stehen und jeder Theil seine Beschwerden wider den andern dem Kaiser schriftlich übergeben möge⁴.

Darauf versammelten sich die protestantischen Fürsten und Gesandten mit Ausschluß der kurpfälzischen Rätthe am 31. März in der Herberge des Kurfürsten August von Sachsen und vereinbarten, daß sie mit Friedrich III. von der Pfalz in Religionsfachen sich nicht einlassen könnten, wenn er nicht eine sie befriedigende, christliche Erklärung, besonders im Artikel des heiligen Abendmahls⁵, abgäbe⁶. Nachdem aber Friedrich am 2. April persönlich auf dem Tage sich eingefunden, nahm er auch ohne eine solche Erklärung an den Verhandlungen Theil. Er lud auf den 12. April die Stände in seine Herberge ein, und an diesem Tage sowie am folgenden in der Herberge des Kurfürsten August kam ein Vergleich zu Stande über eine dem Kaiser zu überreichende Bitt- und Beschwerdeschrift. „Einhellig wie ein Mann“ wollten sie darin, wider die abgöttischen Papisten zusammenstehen⁷. Wie wenig sie einhellig unter einander, machten Herzog Christoph und Pfalzgraf Wolfgang am 17. April einer Versammlung protestantischer Fürsten und fürstlicher Gesandten kund: der kurpfälzische Hofprediger, taste jetzt allhier in währendem Reichstag die wahre Gegenwartigkeit unseres Herrn Christi im heiligen Abendmahl mit ganz beschwerlichen und ärgerlichen Worten an und schreie diejenigen, so dieselbe wahrhafte Gegenwartigkeit glauben, als Capernaiten, Fleischfresser und mit anderen dergleichen unverschämten Worten öffentlich aus⁸. Auch in einer von lutherischer Seite gegen Friedrich in Umlauf gesetzten Schrift wurde angeführt: „Seine Prediger schreien und predigen öffentlich wider uns, heißen uns brödene Herrgottesser, Capernaiten, Fleischfresser.“ Friedrich erwiderte: solches Lästern und Schelten geschehe wider seinen Willen, es sei deßhalb unbillig, ihm dieß, aufzurupfen und für eine Ursache der Absonderung anzuziehen⁹. Dagegen sei es am Tage, wie jenes Theils Prädikanten und Scribenten mit Reßern, Schwärmern, Sacramentschändern, Teufelslehrern und dergleichen Titeln um sich¹⁰ würfen, „auch der bei ihnen für den allerbesten gehalten“ werde, „welcher solches am allerbesten“ könne¹¹. Aber, wie verfahren sie auch unter einander¹², so gaben sich dennoch die Fürsten in der von ihnen sämmtlich unterschriebenen Bitt- und

¹ Donauer 87.² Ruger 2, 483—484.³ Bericht des hessischen Gesandten vom 19. April 1568, bei Kludhohn, Briefe 1, 655.⁴ Kludhohn, Briefe 1, 728.

Beschwerdeschrift, wie ehemals in Raumburg, den Anschein, als seien sie im Glauben vollkommen einig. In den beleidigendsten Ausdrücken ergingen sie sich gegen die katholische Kirche und gegen ihre katholischen Mißstände. Nicht die Protestanten hätten Trennung und Spaltung in der Religion verursacht, sondern seien lediglich aus göttlichem Befehl, den heidnischen Gräueln und der Abgötterei des Papstthums entflohen. Da sie seit vielen Jahren des Kaisers, gutherzigen Eifer gegen die wahre Religion in vielen fürgeführten Handlungen, auch kaiserlichen Erklärungen und Verbungen gespürt, so wollten sie, für seine zeitliche wie ewige Wohlfahrt gleichmäßig besorgt, ihm alles Das, was die allerhöchste Noth erfordere, Gewissens halber vorstellen. Alle gottesfürchtigen Leute, nicht allein in Deutschland, sondern auch in benachbarten Königreichen, seien des Vertrauens, der Kaiser werde auf diesem gegenwärtigen Reichstage, in der spaltigen Religion einen Weg zur Ausbreitung göttlichen Wortes treffen, durch welchen des Papstes, Gräuel und Abgötterei abgeschafft werde. Aus glaubwürdigen Historien wisse sich der Kaiser zu erinnern, wie das Papstthum entstanden sei und die ganze Christenheit beunruhigt, wie es die kaiserliche Macht geschwächt, die Fürsten gegen einander geheßt, die Kaiser, mit gottlosen Eidespflichten eingenommen, alle Abgötterei, insbesondere die abgöttische Messe, eingeführt habe: dieses Alles hätten die von ihren Theologen ausgegangenen Schriften mehr als einmal, bewiesen. Erst seit vierzig Jahren habe der barmherzige Gott sich seiner armen Kirche erbarmt und im Reiche deutscher Nation das alleinseligmachende Licht seines unwandelbaren Wortes wunderbarer Weise angezündet und der ganzen Christenheit fürleuchten lassen. Aber die Päpste und ihre Anhänger hätten sich, dawider haßstarrig gelegt und, die unwidersprechliche Wahrheit wider Gott und ihre Gewissen zu unterdrücken und zu dämpfen unterstanden. Die rechte Lehre sei in der Augsburgerischen Confession und Apologie nach Nothdurft erklärt. Von eingerissenen Secten, welche der Kaiser in seiner Proposition abzuschaffen verlange, sei ihnen in ihren Gebieten Nichts bekannt, diese Secten seien dem bösen Feinde zuzuschreiben und den Papisten, so die offenbare Wahrheit wider ihr Gewissen verfolgen und derselbigen nicht Statt, Platz oder Raum geben wollen. Gegen den Papst und dessen Verfechter könnten sie in gleicher Wahrheit sagen, was Elias gesagt: Ich verwirre Israel nicht, sondern du und deines Vaters Haus, weil ihr des Herrn Gebot verlassen habt und wandelt den Baalim nach.

Alle diese Beschuldigungen gegen die katholischen Mißstände wie gegen sämtliche Katholiken als Anhänger der Abgötterei wollten die Protestirenden, zur Beförderung der Ehre Gottes, dem Reiche zur Wohlfahrt und allem friedlichem Wesen zu gut ausgesprochen haben: was sie, christlich und treuherzig gemeint, sollte der Kaiser, väterlich und gnädigst vermerken. Ihres Verhoffens habe er, wiederholten sie, ohne Zweifel in seinem hohen Verstande

bereits auf Mittel und Wege gedacht, wie die eingerissenen Gräuel und die Abgötterei des Papstthums endlich beseitigt werden könnten. Das hierfür geeignetste Mittel sei ihres Erachtens die Berufung eines Nationalconcils unter dem Vorsetze des Kaisers¹.

Ein solches vorgeschlagenes Concilium würde wohl, sagte man katholischerseits, ein rechter Thurmbau zu Babel werden, denn da die Protestirenden schon jezo, wenn nur wenige Theologen und Fürsten über Religionsfachen verhandlen, in stetigem Streit und größerem Hader, als je zuvor, auseinandergehen, wie würde es geschehen, wenn sie aus allen deutschen Landen zu Hauß kommen würden, um, wie sie sagen, nach göttlichem Wort zu entscheiden? Wer würde wohl auf solchem Concilium über die rechte Auslegung des göttlichen Wortes und heiliger Schrift, worauf sie in ihren unzähligen strittigen Sätzen sich alle wider einander berufen, Richter sein sollen? Da würde man Lutherische vor sich haben von der ungeänderten Confession und solche von der geänderten Confession, ferner Flacianer, Heshusianer, Strigelisten und Wigandisten, Adiaphoristen, Synergisten, Majoristen, Musculisten, Osianbristen, Schwendfeldianer und wie alle diese sonderen Lehrer mit sonderen Sätzen heißen mögen, zu geschweigen der Zwinglianer und Calvinisten und der neuen Ubiquisten, die sich alle sammt und sonders wider einander als legerisch verdammen und, wie die Erfahrung lehrt, in öffentlichen Schriften sich wechselweis dem Teufel übergeben.² Und wenn der Kaiser gebieten wollte, wer würde gehorchen? und welcher Fürst hätte Macht, weiter zu gebieten, als sein Land reicht? Ist doch kaum ein einiger seiner eigenen Theologen mächtig, wie sie selber eingestehen. Wer würde über die Reichsstädte gebieten können? und glaube nur Niemand nicht, diese wären einig mit den Fürsten ihrer Confession. Da gibt es in Sachen der Religion unzählbare Händel und Späne und ist Unfriede, Mißtrauen, Zank und Hader, wohin man schaut, ein rechtes Babel, das auf einem nationalen Concilio auch dem zuvor Blindesten offenbar würde, als die Confessionisten selbst nicht läugnen, so sie unter sich sind. Aber vor der Welt wollen sie thun, als seien sie begierig nach einem Concilium.³

Mittlerweile bis zur Berufung eines Nationalconcils möchte der Kaiser, hieß es weiter in der Bitt- und Beschwerdeschrift der protestirenden Stände, erstens: denjenigen Unterthanen katholischer Reichsstände, die sich der Augsburger Confession zugewendet hätten oder zuwenden wollten, freie Religionsübung gewähren, und zweitens den geistlichen Vorbehalt abschaffen.

Kurfürst Friedrich hatte in seinen Werbungen die protestantischen Stände

¹ bei Donauer 47—82. Lehmann 90—103.

² Tractat über die rechte und einig christliche Schlichtung der Streitthändel in Sachen christlichen Glaubens und Confession (1566) S. 4—5.

längst darauf hingewiesen, daß diese Abschaffung das geeignetste Mittel sei zur Austilgung der katholischen Religion¹. In ihrer Schrift nannten die Bittsteller den Artikel des Vorbehaltes „die Hauptwurzel alles hochschädlichen Mißtrauens“ zwischen den Ständen deutscher Nation. „Wir können,“ sagten sie, „diese ewige Schande und Macel auf unserer wahren Religion nicht liegen lassen, auch achten wir dafür, daß solcher Artikel vielen gutherzigen Ständen der alten Religion in ihrem Gewissen selbst beschwerlich sei, und Ew. Majestät vor Gottes Angesicht schuldig sei, der alleinseligmachenden Wahrheit Gottes ihren Gang zu lassen und keinem Stand oder seinen Unterthanen den Weg zur Seligkeit zu versperren und abzustriden.“

Die protestantischen Städte aber waren noch immer nicht der Meinung, daß die Fürsten bei ihrem „stetigen unruhigen Drängen“ um Beseitigung des geistlichen Vorbehaltes sich „von Angelegenheiten der Seligkeit“ leiten ließen. Hatten auf dem Reichstage vom Jahre 1558 wenigstens noch einige Städte sich den Fürsten angeschlossen², so fielen jetzt auch diese „von ihrer damaligen Meinung ab“. Als die Fürsten die städtischen Abgeordneten aufforderten, ihrem Begehren um Aufhebung des Vorbehaltes beizustimmen, schlugen diese das Ansinnen einhellig ab und kamen dadurch, wie die Frankfurter Abgeordneten am 23. April berichteten, in „große Ungnade bei Kurfürsten und Fürsten“³. „Alle Reichsstädte, keine ausgenommen,“ schrieb Christoph von Württemberg, „sind jezo zu Augsburg der Freistellung halber von uns abgetreten“; wären sie bei den Fürsten „beständig verharret“, so würde, glaubte er, das Vorhaben beim Kaiser durchgesetzt worden sein: er habe deßhalb nicht viel Lust mehr, sich mit einer Reichsstadt in Religionsverhandlungen einzulassen⁴.

Trotz des Widerspruchs der Städte wurde die Bitt- und Beschwerdeschrift als von allen Ständen Augsburgischer Confession ausgehend am 25. April durch den Kurfürsten von Sachsen dem Kaiser überreicht.

Maximilian übergab dieselbe, gemäß der von beiden Theilen getroffenen Verabredung, den katholischen Ständen zur Verantwortung. Diese erwiderten in ruhiger, von der bitteren Polemik der Gegner sich wohlthuend unterscheidender Form: „Sie seien für sich selbst nicht Willens, auf ein seit vielen Jahren bis zum Ekel disputirtes Werk, von welchem die Bücher voll seien, von Neuem sich einzulassen, noch mit solchen ehrenrührigen, einem Christen unleidlichen Calumnien und Injurien in Wechselfchriften dem andern Theil es gleich zu thun. Sie seien mit dem Entschlusse nach Augsburg gekommen, Wege zu suchen, auf welchen in diesen bedrängten Zeiten und höchster Gefahr der deutschen Nation Friede, Ruhe und Sicherheit hergestellt werden möge. Um

¹ Vergl. oben S. 202.

² Vergl. oben S. 79.

³ * Frankfurter Reichstagsacten 70 fol. 22.

⁴ Kugler 2, 493.

besto fremder sei es ihnen vorgefallen, daß sie wider alle Uebung im heiligen Reiche, wider den Religionsfrieden und wider alle christliche Zucht und Bescheidenheit mit einem solchen heftigen und ehrverletzenden Schreiben gegen ihre von der Apostel Zeiten her erwachsene katholische Religion, gegen des Kaisers Majestät selbst und gegen sie, auch gegen die in der katholischen Religion verstorbenen Vorfahren der Stände Augsburger Confession empfangen worden. Sie könnten nicht glauben, daß die Schrift von diesen Ständen hergestossen, sondern vielmehr durch Solche exproktizirt worden sei, welche eine besondere Lust gehabt, der unruhigen Federn zu gebrauchen, und kein Gedanken, den höchst nöthigen Frieden im Reich zwischen dem Kaiser und den Ständen beider Religionen zu pflanzen und zu erhalten. Eine größere Schmach, Verachtung und Injurie könne ihnen nicht zugesügt werden, als daß sie öffentlich anhören sollten, daß ihre Religion eine Blindheit, ein ärgerlicher Greuel, eine heidnische, dem Worte Gottes widerwärtige Abgötterei sei, daß die ordentliche Gewalt der Kirche und der Concilien als eine Tyrannei bezeichnet werde, daß sie und andere Katholiken dem Evangelium sich widersetzen, alle Unordnungen und Secten in der Kirche verursachen und auf die Wohlfahrt der deutschen Nation nicht bedacht sein sollten.⁴ Sie widerlegten dann die gegen die Kirche erhobenen Vorwürfe und Anklagen. „Wenn das Alte nicht mehr gelten, sondern dafür gehalten werden solle, daß der allmächtige Gott erst zu dieser letzten Zeit sich seiner armen Kirche erbarmt und vor etlichen und vierzig Jahren das alleinseigmachende Licht im heiligen Reiche deutscher Nation wunderbarer Weise angezündet und der Christenheit sollte haben wieder scheinen und fürleuchten lassen: so müßte es ein unglaublicher Zorn des Allmächtigen gewesen sein, der nach so theuer erlöstem menschlichem Geschlecht und zugesandtem heiligen Geist der christlichen Kirche und den frommen Voreltern solches Licht so lange entzogen, sie in der Finsterniß und dem Schatten des Todes habe stecken und so viele hunderttausend Seelen, die in seinem Namen getauft worden, in Verderben und Verdammniß gerathen lassen.“ Zu neuen Religionsgesprächen oder zur Abhaltung eines Nationalconcils könnten sie dem Kaiser nicht rathen, da die ersteren sich als ganz unfruchtbar erwiesen, das letztere die Spaltung in der Religion nicht aufheben, sondern noch mehr Zerrüttung und Abfall christlicher Nationen herbeiführen würde. Wenn jedoch der Kaiser zur Beilegung der beschwerlichen Spaltung ein heilsames und fruchtbares Mittel anzuzeigen wisse, sei es durch eine christliche Reformation der Kirchendisziplin, durch Abstellung mancher Uergernisse, Beschwerden und Unordnungen, oder durch andere Wege, die der katholischen Religion und dem jüngst zu Trient gehaltenen Concil wenigstens in der Substanz der Lehre nicht entgegen seien, so würden sie an ihrem Fleiße zur Pflanzung der Einigkeit, wie zur Erhaltung des Friedens, keinen Mangel erfinden lassen.

Was die von den protestantischen Ständen vorgetragenen Beschwerden

über Beeinträchtigungen und Bedrückungen ihrer Glaubensgenossen anbelange, so hätten sie denselben weit mehrere und größere entgegenzusetzen: es habe das Ansehen, als sei es jenen Ständen nur um den übrigen Rest und die Stümpfe der Kirchen, Stifte und Klöster und deren Güter zu thun, obschon diese den Katholischen durch den Religionsfrieden so theuer gesichert worden. Hinsichtlich der verlangten Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes und der Religionsfreiheit der Unterthanen müßten sie durchaus bei dem Buchstaben des Religionsfriedens stehen bleiben. Unbedingte Religionsfreiheit könnten sie überhaupt dem gemeinen Frieden nicht für dienlich erachten, weil dadurch unruhigen, ungehorsamen, untreuen Unterthanen, auch den Wiedertäufern, Sacramentirern und anderen dergleichen Sectirern, eine weite Thür aufgethan würde, sich leicht über die Obrigkeit zu setzen, Aufruhr und Unruhe anzurichten und dabei durch Berufung auf die Augsburger Confession sich jederzeit der verdienten Strafe zu entziehen. Bezüglich der einreißenden Secten, deren von den Ständen Augsburger Confession Erwähnung geschehen, wollten sie nur wiederholen, daß in dem Religionsfrieden keine andere Religion, als die katholische und die Augsburger Confession begriffen, alle anderen Secten aber aus demselben gänzlich ausgeschlossen seien. Wenn nun in der alten, allgemeinen Kirche Niemand geduldet werde, der nicht im Glauben, in der Lehre und in den Sacramenten einig sei, folglich Secten in dieser Kirche nicht vorhanden, so müßten selbige da zu finden sein, wo von allen Kanzeln und in allen neuen Büchern gegen dieselben geschrieen werde. Sie hätten deßhalb den Kaiser, hierüber von den Ständen Augsburger Confession eine deutliche Erklärung zu fordern¹.

Inzwischen waren bei Maximilian heftige Beschwerdeschriften nicht allein vom Bischof von Worms, sondern auch von protestantischen Ständen gegen Friedrich III. eingelaufen. Der Bischof von Worms und die Stifte Neuhausen und Sinsheim klagten, daß derselbe wider den Religionsfrieden in ihre Gerechtsame eingedrungen, Altäre, Bilder, Bücher, Kleinodien und Anderes zerbrochen, zerrissen und weggenommen habe. Von lutherischer Seite beschwerten sich Markgraf Philibert von Baden und Ritter, Rath und Bürgerschaft von Oppenheim über Friedrich's widerrechtliche gewaltsame Unterdrückung der Augsburger Confession, seine Bilderstürmereien und seine Einführung der calvinistischen Secte².

Maximilian übergab die Beschwerdeschriften einem ständischen Ausschuss zur Begutachtung, und erließ, nachdem dieser am 10. Mai seinen Bericht erstattet, im Einvernehmen mit den Ständen am 14. Mai ein scharfes Decret gegen Friedrich. In Sachen des Bischofs von Worms und der Stifte Neuhausen und Sinsheim wurde ihm darin unter Bezugnahme auf das Gutachten

¹ bei Donawer 128—151. Lehmann 108—112. ² Vergl. oben S. 192. 193.

der Stände und die gegen ihn vom Kaiser schon früher erlassenen, aber nicht befolgten Befehle vollkommene Wiedererstattung und Schadenersatz auferlegt. Auch dem Markgrafen von Baden habe er Genüge zu thun. Ueberhaupt solle er Alles, was er vom Calvinismus sowohl in der Lehre als in der Reichung der Sacramente angenommen, wieder abstellen, auch die dem Calvinismus beharrlich anhängenden Präbilitanten und Schulhalter, sowie den Heidelberger Catechismus und andere calvinische Bücher abschaffen. Wenn er diesem Allem nicht nachlebe, für sich und die Seinen der calvinischen Verführung anhängig bleibe, so werde der Kaiser nicht umhin können, zur Handhabung des Religionsfriedens und seiner vorigen und jetzigen Befehle dagegen ernstlich Einsehen zu haben und es länger nicht zu gedulden¹.

Friedrich ließ sich „nicht irre machen“. „Der Kaiser,“ sagte er nach Anhörung des Decrets, „mag gegen die Türken Execution handhaben, man soll mir nur kommen mit der Execution.“² Nach wie vor bezeichnete er öffentlich die katholische Religion als „Abgötterei“. Was er in den Stiften Neuhaußen und Sinsheim gethan, sei ganz in der Ordnung. Es habe „ihm gebührt als christlicher Magistrat die reine Lehre des Evangeliums auszubreiten und verkünden zu lassen, und was von päpstlicher Abgötterei und Götzentempel in seinen Landen übrig geblieben, abzuschaffen und christliche Verbesserungen und Anstellungen vorzunehmen“³. Er fand es besonders empörend, daß das kaiserliche Decret ihm nicht allein in Gegenwart der Fürsten Augsburger Confession eröffnet worden, sondern auch in Gegenwart „der Geistlichen und sonderlich derer, die rothe Barettlein trügen, als des Cardinals von Augsburg und andern päpstlichen Gesindels“. In Sachen des Gewissens, erklärte er in einem um den Kaiser versammelten Kreis einiger Kurfürsten und Fürsten am 14. Mai, erkenne er keinen Herrn an, als Gott; vom Calvinismus wisse er Nichts, er halte sich an den Frankfurter Receß und an die zu Raumburg unterschriebene Confession; sein Catechismus sei mit Fundamenten der heiligen Schrift so wohl armirt, daß derselbe zeither nicht umgestoßen; könne ihn aber Jemand, sei es der geringste Küchen- und Stallbube oder der Kaiser selbst, aus der heiligen Schrift eines Bessern belehren, so wolle er Gehorsam leisten; eine Bibel sei leicht zur Stelle zu bringen⁴. Als der

¹ Struve 184 fl.

² * Mainzer Aufzeichnungen, vergl. oben S. 77 Note 1.

³ Meichsen's Bericht bei Sendenberg, Sammlung von ungebrachten und raren Schriften 1, 318—315.

⁴ Kludhohn, Briefe 1, 318—315. Struve 187 fl. Die gewöhnliche Erzählung, daß Friedrich nach Anhörung des kaiserlichen Decrets sich entfernt habe und dann mit seinem Sohne Johann Casimir, der ihm die Bibel nachgetragen, wieder eingetreten sei, ist unhistorisch und eine spätere Ausschmückung des Vorgangs. Kludhohn 1, 362, wo auch angegeben, daß Kurfürst August von Sachsen die oft citirten Worte: „Fris, du bist frömmere, denn wir Alle“, nicht gesprochen.

Cardinalbischof Otto von Augsburg ihm vorwarf, er habe in seinem Catechismus die heilige Messe eine abscheuliche Abgötterei genannt, räumte Friedrich dieß vollkommen ein.

Der Kurfürst war des Ausgangs seiner Sache sicher, weil er sowohl die Schwäche des Kaisers und die Machtlosigkeit der katholischen Stände kannte, als auch die äußerste Verbitterung der protestantischen Stände gegen die katholischen. „Sie werden den Papisten zu Lieb,“ äußerte er sich, „keine Condemnationen vornehmen und in's eigene Fleisch einschneiden.“¹ Ein im Druck erschienenenes „Christlich Bedenken, wie im römischen Reich und in der ganzen Kirche mit Gottes Hülfe Irrthum in der Religion abgeschafft und Einigkeit erhalten werden möchte“, wurde nicht allein öffentlich verkauft, sondern auch den löblichen Ständen dedicirt und hin und wieder in Herbergen verehret.² Darin wurde, in Summa geschlossen, daß keine Ruhe noch Einigkeit im Reiche zu hoffen, es werde dann zuvor das Papstthum ausgerottet³.

Friedrich wurde aus seiner gefährlichen Lage befreit insbesondere durch die zweideutige Haltung des Kurfürsten August von Sachsen.

August war mit dem kaiserlichen Decrete vom 14. Mai vollkommen einverstanden, auch damit, daß dasselbe Friedrich's „Condemnation und Execution“ bereits in sich halte. Aber er reiste sofort von Augsburg ab und ertheilte seinen dort zurückgelassenen Rätthen keine bestimmte Vorschrift für ihr weiteres Verhalten. Diese Rätthe, unter denen Craco und Lindemann geheime Calvinisten, traten, wie sich gleich am 17. Mai zeigte, zu Gunsten Friedrich's ein. An diesem Tage berief der Kaiser sie und die Gesandten des in Augsburg nicht persönlich erschienenen Kurfürsten von Brandenburg, den Pfalzgrafen von Zweibrücken, die Herzoge von Württemberg und Medlenburg und den Markgrafen von Baden zu sich und hielt ihnen vor: „wie es in Religionsachen mit dem Kurfürsten von der Pfalz beschaffen und daß bei ihm Secten eingerissen. Dessen sei aber der Kurfürst nicht geständig, sondern berufe sich auf die Augsburgerische Confession, jedoch allwege mit dem Anhang, sofern dieselbe der heiligen Schrift gemäß. Damit nun den Secten gewehrt und diesem Uebel bei Zeiten vorgebeugt werde, begehre der Kaiser, damit er darnach verfahren könne, zu wissen, ob sie den Kurfürsten als Augsburgerischen Confessionsverwandten und seine Religion der alten Augsburgerischen Confession gemäß erkennen?“ Die kurlächsischen Rätthe erwiberten: da sie hierfür ohne Instruction, müßten sie die Entscheidung ihres Herrn darüber einholen. Sie wünschten bei der Wichtigkeit der Sache auch eine Berathung mit den nicht anwesenden Ständen Augsburgerischer Confession. Die Fürsten stimmten ihnen bei und baten den Kaiser um Aufschub zur Einbringung einer gemeinsamen

¹ * Mainzische Aufzeichnung, vergl. oben S. 77 Note 1. * Erstenberger 118.

Antwort, die am nächsten Tage erfolgen solle. Maximilian gewährte den Aufschub mit dem Bemerken: die Sache sei dringend, weil Kurfürst Friedrich im Begriffe sei abzureisen; die Angelegenheit müsse noch auf diesem Reichstage zum Abschluß gebracht werden, „damit das Gift nicht weiter läme, dieweil viele andere Stände dieser Secte auch heimlich anhängen und allein darauf warteten, was man auf diesem Reichstage dertwegen thun werde“¹.

„Wir zweifeln nicht,“ schrieben die kurfürstlichen Gesandten an ihren Herrn, „diese Dinge rühren von den Papisten her.“ Es seien „groß wichtige Sachen“. Antworte man dem Kaiser auf seine Frage bejahend, so bringe man sich selbst in den Verdacht des Zwinglianismus. Antworte man verneinend, so trüge das eine Condemnation und Ausschließung vom Religionsfrieden auf sich, führe zur Trennung unter den Ständen Augsburger Confession und leiste der Verfolgung der ausländischen Protestanten Vorschub. Am gerathensten erschien ihnen, daß man in der Antwort an den Kaiser die Sache auf einen mit Friedrich „zur gründlichen Unterredung“ abzuhaltenden Convent hinausschiebe; habe dann August „dazu nicht Lust“, so könne er ihn später „difficultiren und wenden, wie es ihm gut bedünke“². Friedrich selbst trug auf einen solchen Convent, auf „ein unpartheißch Concilium oder Colloquium“ an: würde man, drohte er, seine Lehre „ungehört verurtheilen oder wegen derselben ihn beschweren, so werde er dagegen alle zugelassenen Mittel und Wege an die Hand nehmen und gebühlich gebrauchen“³. „Der Pfalzgraf Kurfürst,“ meldeten die Frankfurter Abgeordneten, „ist unerschrocken zur Sache, läßt noch alle Wochen öffentlich in seiner Herberge predigen, hat einen sehr großen Zulauf.“⁴

Als die Fürsten von Württemberg, Zweibrücken und Mecklenburg und die kurbrandenburgischen Gesandten darauf drangen, daß dem Kaiser sofort geantwortet werde, Friedrich sei der Augsburger Confession nicht verwandt, er müsse vom Religionsfrieden ausgeschlossen werden und er sei bereits im kaiserlichen Decrete vom 14. Mai als ein Calvinist verurtheilt worden, widerlegten sich die kurfürstlichen Räte und fanden Unterstützung bei den hessischen und einigen anderen Gesandten. Sie hoben hervor: es könne mehreren Ständen in der Folge begegnen, daß sie, wenn sie in etlichen Artikeln mit einander irrig würden, aus dem Religionsfrieden geschlossen werden möchten, und daß man sich hüten solle, den Päpstlichen in die Hände zu arbeiten. Auf eine von Württemberg, Zweibrücken und Mecklenburg vorgelegte, in

¹ Bericht der sächsischen Räte bei Kludhohn, Briefe 1, 668—669. Vergl. 2. 1041—1042. Donawer 93—94.

² Kludhohn 1, 669 fl.

³ bei Donawer 94—96.

⁴ * Reichstagsacten 70 fol. 59.

Artikeln und Antithesen gefaßte und mit Streitsätzen wider Calvin versehene Confession wollten sich die kurfürstlichen Räte, weil ‚darin Ubiquität nebst Transsubstantiation und Anderes untergelaufen‘, keineswegs einlassen, und wieder fielen ihnen ‚viele Vota‘ zu. ‚Nach vielen harten Reden‘ kam es am 19. Mai zu einer Erklärung an den Kaiser: die Stände hielten dafür, daß Friedrich im Hauptartikel von der alleinigmachenden Rechtfertigung, auch in vielen anderen Artikeln rechtgläubig sei, im Artikel vom Abendmahl aber könnten sie ein Gleiches nicht erkennen. Gleichwohl sei es ihre Meinung nicht, ihn oder Andere, die in einigen Artikeln mit ihnen streitig, weder in der deutschen noch in anderen Nationen, in einige Gefahr, viel weniger aus dem Religionsfrieden zu setzen. Friedrich habe sich erboten, in einer ordentlichen Zusammenkunft durch Gottes Wort sich weisen zu lassen und sie würden sich wegen einer solchen noch während des Reichstags mit ihm verständigen.

Der Kaiser legte dem kurfürstlichen Rathe Lindemann die Hauptschuld an dieser Wendung der Dinge bei. Derselbe habe ihm, schrieb er an Herzog Albrecht nach München, bezüglich des pfälzer Kurfürsten alle Sachen verborgen, ‚stracks dem zuwider, so mich vorher alle Stände vertröstet‘: wenn man sich dessen versehen, wäre es tausendmal besser gewesen, man hätte es nie angestellt. ‚In Summa, es ist bei Jenen keine Beständigkeit. Doctor Lindemann ist gut pfälzisch und zwinglisch. Ich glaube, der Teufel hat ihn daher gebracht, obwohl ich gänzlich dafür halte, es werde dem frommen Kurfürsten zu Sachsen zu seinem Willen nicht sein.‘¹ Aber Kurfürst August ließ seinen Räten, wenn auch deren Verhalten mit seinem persönlichen Auftreten während des Reichstages im Widerspruche stand, ziemlich freie Hand². Der kaiserliche Rath Zasius bat am 17. Mai den bayerischen Herzog, bei welchem August auf Besuch war, er möchte doch auf diesen einwirken, daß seine Räte nicht von dem abweichen sollten, was der Kurfürst selbst so ‚fromm und weise, so gerade und großsinnig, hochrühmlich sentiret habe‘. Auf deren Stimme komme Vieles an. Alles sei daran gelegen, diesen Handel jezt ‚frei, rund‘ durchzusetzen. Daraus werde der Kaiser desto mehr Muth und Herz schöpfen, auf seinem guten Vorhabe zu verharren, ‚denn sonst wäre tausendmal besser, man hätte es nie gerührt, sondern gleich Alles mit einander dissimulirt, und zugeesehen, bis daß der Calvinismus binnen wenigen Jahren die ganze deutsche Nation gar überall eingenommen, wie denn viele gute treffliche Ingenia allbereit damit behaftet‘. Um die Dinge ‚zu vermengeln‘, komme man jezt damit hervor: wenn eine Ausschließung des Kurfürsten Friedrich oder eine Declaration erfolge, ‚so möchten die verfolgten Christen in Frankreich oder Niederland desto mehr Noth leiden müssen. Das‘ doch nicht

¹ Briefwechsel Maximilian's 149. Kludhorn, Friedrich der Fromme 247.

² Vergl. Kludhorn, Briefe 2, 1041—1042.

ist. Zudem, daß sie der Orten alle mit einander Hugenotten und gar grobe gräuliche Sacramentirer sind¹. Am 18. Mai fuhr Zasius fort: Friedrich's Präbitalant habe am 15. Mai, am Tage nach dem Erlaß des kaiserlichen Decretes, eine ‚freche‘ Predigt gehalten, in welcher er nicht allein das Papstthum, sondern auch die Augsburgerische Confession verlästert habe. Und dennoch könnten die Fürsten dieser Confession sich nicht überwinden, Friedrich von sich auszuschließen. ‚Denn soviel ich noch spüre, so will man den Fuchs gar nicht beißen, unangesehen aller Lasterungen, deren der pfälzische Präbitalant sich wider sie und ihre Confession unaufhörlich gebraucht. Ich sorge überall, dieser Reichstag werde den Zwinglianismus viel mehr stärken und erweitern, als jezo Niemand gedenkt. Und das muß vielleicht die letzte Ruina Germaniä sein. Denn dieser calvinische Geist ist der Art, daß alle Conflita und Conatus desselben auf Blut und Mord gerichtet sein. Ein Exempel ist Frankreich. Ich besorge, es werde dazu kommen, daß sie also überhand nehmen werden, daß auch die Augsburgerischen Confessionsverwandten in ihren Kirchen vor ihnen nicht werden sicher sein, wie dann der Häresien mehr in der Kirche gewesen sind, da man einander im Predigen und anderm Gottesdienst erdwürgt und umgebracht hat. Gott behüt uns vor Uebel und vor der Oberhand der (blut)durstigen Brodbrecher.² Die lutherischen Theologen äußerten später gleiche Besorgnisse, wie Zasius. ‚Der hunnische oder calvinische und recht jüdische und calvinische Geist,‘ schrieb zum Beispiel Samuel Huber, ‚hat keine Ruhe und keine Ersättigung, er sei denn voll unser und unserer Kinder Blutes und Verhergung auf dem ganzen Erdboden.³

Gegen die von den protestantischen Fürsten überreichte Erklärung hob am 22. Mai der Kaiser nochmals hervor: Der Religionsfriede sei nur zwischen den Ständen der alten Religion und der Augsburgerischen Confession ausgerichtet worden, durch Ausschließung aller anderen Secten und Opinionen hätten beide Theile das Reich vor weiteren Religionswirren sicher stellen wollen: die Vollziehung dieses Religionsfriedens sei seine beschworene kaiserliche Pflicht. Bezüglich des Kurfürsten Friedrich wisse er die jetzige Erklärung der Stände mit dem Decrete vom 14. Mai, welches nach dem Gutachten und dem einhelligen Beschluß aller auf dem Reichstage anwesenden Kurfürsten und Stände abgefaßt worden, ebenso wenig zu vereinigen, als mit deren mündlichen und schriftlichen Privatausslassungen. Vor Gott und der Welt sei es nicht zu

¹ ‚Ergo reducantur in viam vel sint nobis ethnici et tanquam publicani.‘ Bei Kludthohn, Briefe 1, 665—667. Zasius war der Schreiber dieses Briefes, vergl. v. Bezold, Briefe Casimir's 1, 9 Note 1. Bezüglich der Stelle über die Hugenotten vergl. Gilet in v. Sybel's Histor. Ztschr. 19, 78 Note.

² Kludthohn, Friedrich der Fromme 466—467.

³ Rettung u. Vertheilung A^o b. Vergl. Celestinus, Prüfung 3^o 2.

verantworten, daß ohne Unterschied Allen, welche zwar in einigen Artikeln mit der Augsburger Confession übereinstimmten, in anderen und nicht den geringsten, wie dem vom heiligen Abendmahle, sich damit im Widerspruch befänden, auch den fremden Nationen zur Ausbreitung ihrer Secten und Opinionen Raum gegeben werden solle, sich des Religionsfriedens als eines Deckmantels zu bedienen. Er könne nicht befinden, zu welch' richtigem und unzweifelhaftem Verstande der Augsburger Confession es gereichen würde, wenn Niemand, welcher Secte er sein möge, seines Irrthums Rede zu geben schuldig sei. Seit den Tagen der Apostel habe sich niemals eine Secte eingeschlichen, die nicht in einigen oder auch den meisten Artikeln mit der allgemeinen Kirche übereingestimmt, und auch in jetziger Zeit stimme jede der überhand nehmenden Secten, selbst die der Wiedertäufer, in einigen Artikeln mit der katholischen Religion und der Augsburger Confession überein, und jede berufe sich auf Gottes Wort. Sollten alle solche Secten wegen dieser Uebereinstimmung geduldet werden, so wisse er nicht, wie das heilige Reich und die deutsche Nation länger in ihrem Wesen bestehen könnten. Den Kurfürsten Friedrich anlangend müsse es bei dem in persönlichem Beisein der Kurfürsten und Fürsten berathschlagten, beschlossenen und demselben eröffneten Decret sein Betwenden haben. Wolle sich Friedrich von ihnen 'der Religion halber dirigiren, lenken und weisen lassen', so möchten sie, ihrem Erbieten nach, unverzüglich mit ihm an's Werk gehen und befördern, daß er 'nicht allein mit dem Munde, sondern auch wirklich zur Augsburger Confession, ihrer Lehre, ihren Ceremonien und Kirchengebräuchen sich bekenne' und zum Beweise dafür alle der Confession widersprechenden calvinischen Lehren und Einrichtungen in seinem Lande abschaffe. Werde der Kurfürst sich von ihnen nicht weisen lassen, sondern unbeweglich stehen und fortfahren, so begehre der Kaiser ihre Erklärung darüber, was dann geschehen solle¹.

Bei den darauf folgenden Berathungen der protestantischen Stände verlangten Herzog Christoph und Pfalzgraf Wolfgang von Neuem, man müsse Friedrich eine Confession vorlegen, und dieser habe sich mit seinen Theologen dem Urtheilspruche des zu berufenden Conventes zu fügen. Die kurbrandenburgischen Räthe und einige andere Gesandte stimmten ihnen bei. Aber die Mehrheit der Stimmen fiel den kursächsischen Räthen zu, welche erklärten: durch Vorlage einer Confession würden viele neue Disputationen und Weiterungen erfolgen, und was den Convent betreffe, so 'wolle dazu eine sonderliche wohlbedächtige Form gehören; es ließe sich auch nicht von Submission schließen'; die Stände möchten 'ihre politischen Räthe an einen Ort zu Hauf schicken, ob und wie ein solcher Convent anzustellen, und mit was guter Form, fintemal in dieser Handlung an der Form so viel gelegen sein wolle,

¹ bei Donawer 103—109.

als an der Substanz selbst: man möge dem Kurfürsten bloß ernstlich vorhalten, daß seine Lehre vom Abendmahl ein Irrthum sei und ihn auffordern, davon abzustehen, oder sich in einem verglichenen Convent aus Gottes Wort davon unterweisen lassen¹. Im Auftrage und im Beisein der Stände stellten darauf die kursächsischen Rätthe dem Kurfürsten vor, seine Lehre vom Abendmahl sei irrig und es würde daraus große Trennung zwischen den Ständen, großes Verrgerniß in den Kirchen, große Gefahr und Verderb seiner Lande und Leute entstehen, zumal seine Prädikanten und Theologen über die Gegenwart Christi im Abendmahl sich in Kirchen und Schulen, selbst auf dem gegenwärtigen Reichstag, noch geschwinder und ärgerlicher aussprächen, als Calvin und Decolampadius. Auch mit der Taufe halte der Kurfürst es anders, als die Stände der Augsburgerischen Confession. Die Prediger, welche nicht mit seiner Lehre einverstanden, habe er aus dem Lande gejagt und seinen Unterthanen verboten, in den benachbarten Fürstenthümern Augsburgerischer Confession der Sacramente und der heiligen Taufe zu gebrauchen. Er möge davon abstehen und wenigstens bis zu dem bevorstehenden Convente seinen Theologen ein weiteres Schreiben untersagen, auch die Befehle wider die Unterthanen aufheben².

Friedrich aber wiederholte: er sei keiner falschen Lehre sich bewußt, vielmehr stimme seine Lehre mit der Augsburgerischen Confession überein; wenn es zu einem Convente käme, würden seine Prädikanten sich zu verantworten wissen; in seinem Fürstenthum lasse er sich keine Ordnung vorschreiben.

„Aus solchen hitzigen Reden,“ heißt es in einem Berichte, „ist ein Verdriß und Confusion erfolgt. Endlich war dieß der Abschied, daß man sich des Convents halber mit den Rätthen des Kurfürsten ferner bereden und vergleichen wollte.“³

Diese Verhandlungen fanden am 24. Mai statt. An demselben Tage verließ Friedrich den Reichstag. Er konnte ruhig reisen, denn die Stände hatten ihn bekannt gemacht mit einem Schreiben, welches sie für den Kaiser als Antwort auf dessen Resolution vom 22. Mai abgefaßt hatten.

Dieses wichtige Schreiben vom 26. Mai besagte: sie wollten nicht willigen in eine allgemeine Verurtheilung Derjenigen, sei es in deutschen oder in fremden Landen, welche in einigen Artikeln mit ihnen streitig seien, selbst wenn sie anerkennen müßten, daß sie Calvinisten seien oder doch calvinische Lehrer hätten. Denn sie würden damit nur der Verfolgung Vorschub leisten, und es könnte wohl dahin kommen, daß man unter solchem Scheine die Transsubstantiation aufdringe: dem Papstthum aber zur Erweiterung zu verhelfen, seien sie nicht gesonnen. Das Decret vom 14. Mai, an dessen Eröffnung nur einige von ihnen Theil genommen, könnten sie nicht auf alle Stände beziehen

¹ Kludhorn, Briefe 1, 676—681.

² Bericht bei Donawer 110—112.

lassen, auch in demselben keine Ausschließung des Kurfürsten Friedrich vom Religionsfrieden erkennen, sondern nur eine Vermahnung und Bedrohung, vom Calvinismus abzustehen. Auch könnten sie sich, da Friedrich sich zu einem Convente erhoben habe, dessen Ausgang abzuwarten sei, noch nicht darüber erklären, was geschehen solle, wenn er sich der Gebühr nicht weissen lassen würde: der Kaiser möge „diese Sache in Ruhe setzen und dahin verschieben und einstellen“¹.

Der Kaiser äußerte sich erbittert über die protestantischen Stände, weil sie in der pfälzer Sache sich so unbeständig erwiesen hatten. Auf diese wankelmüthigen und unbeständigen Leute, schrieb er am 24. Mai an Herzog Albrecht von Bayern, könne sich Niemand verlassen, aber es sei doch gut, daß die Sache sich zugetragen. „Denn ich daraus gelernt habe, was Beständigkeit ich mich bei ihnen versehen kann, Gott gebe ihnen einen bessern Geist. Und ich wollte um ihre Confession nicht einen Rübenschnitt geben, denn dergestalt wird es bald einen Zwinglianismus durchaus geben und allgemeine Confusion. Ich bete zu Gott, daß er ihnen einen bessern Geist gebe, aber sie sind verblendet.“ „Gleichwohl,“ fügte er hinzu, „kann ich nicht anders sagen, denn daß sich insonderheit Medlenburg gar wohl erzeigt und verhalten hat. Aber der Lindemann ist ein Bube in der Haut.“²

Maximilian konnte „den wankelmüthigen und unbeständigen Leuten“ schon deßhalb nicht mit Entschiedenheit entgegentreten, weil er deren Subsidien zum Kriege gegen die immer weiter vordringenden Türken bedurfte. Er erwiderte den Ständen auf ihr Schreiben: die Erklärung, welche er von ihnen gewünscht, sei keineswegs dahin gemeint gewesen, als ob er „darunter den Pfalzgrafen Kurfürsten allein verstanden“, oder „gegen denselben mit etwas insonderheit bewegt“ sei; sein Absehen gehe vielmehr dahin, daß die deutsche Nation „von fremden und inländischen, täglich je länger je mehr einbrechenden und ungeheuer überhand nehmenden beschwerlichen schrecklichen Secten, aus welchen der völlige Untergang des christlichen Glaubens und der Disciplin, ja zuletzt Aller Verderben zu erwarten, gesäubert werde, und die Religionsachen in dem Stand des Augsburger Religionsfriedens, mit Ausschließung der Secten, erhalten würde“. Bei dem gegen Friedrich am 14. Mai erlassenen Decrete müsse es sein Bewenden haben³.

„In der Pfälzer, auf dem Reichstag weit ausgesponnenen Sache hatte es kurzum bei Decreten, Versprechungen, Reden und Worten sein Bewenden. Nichts gelangte in's Werk.“ Nicht einmal die von sämmtlichen Ständen gebilligte Sequestration der von Friedrich eingezogenen Stifte Einsheim

¹ bei Donawer 112—117.

² Briefwechsel 150. Aludhohn, Friedrich der Fromme 255.

³ bei Donawer 117—121.

und Neuhausen kam in Vollzug. Auch der dem Kaiser von den protestantischen Ständen in Aussicht gestellte Religionsconvent, auf welchem Friedrich 'nach dem Worte Gottes sich sollte weisen lassen', kam nicht zur Ausführung. Unbehindert durch Kaiser und Reich konnte der Kurfürst an der weitem Ausbreitung des Calvinismus arbeiten.

Es trat ein, was der kaiserliche Rath Zasius als Folge des Reichstags befürchtete: eine Verstärkung des Calvinismus in Deutschland überhaupt¹, nachdem erst noch 'ein letzter lutherischer rebellionssturm durch die Lutherischen selbst in Sachsen abgeschlagen'.

¹ Dieselbe Furcht wie Zasius äußerte auch Heshus am 8. Mai in einem Briefe an Chemnitz: 'nach diesem Reichstage werde der Calvinismus einen großen Aufschwung nehmen'. Leuckfeld, Hist. Heshus. 70—71.

XVII. Die Grumbach-Gothaische Verschwörung — Project eines lutherischen Kaiserthums.

Gegen Ende des Augsburger Reichstags vom Jahre 1566 schrieben die Frankfurter Abgeordneten in Hinsicht auf die religiösen Verhandlungen mit Friedrich von der Pfalz: „Wollt Gott, wir möchten guten Frieden in deutschen Landen erhalten. Es ist zu besorgen, es sei ein groß Wetter am Himmel: der allmächtige Gott wolle es mit Gnaden zertheilen.“¹

Ein „großes Wetter“ stand allerdings seit lange am Himmel.

Zwischen den Höfen zu Dresden und zu Weimar war tiefgreifende Zwietracht eingerissen. Herzog Johann Friedrich der Mittlere wollte nicht allein durch den Wiedergewinn der verlorenen Kurwürde und Kurlande den erloschenen Glanz des ernestinischen Hauses wiederherstellen, sondern ging mit dem Plane um, mit Hilfe des Adels einen Umsturz der Reichsverfassung zu bewirken, selbst den Kaiserthron zu besteigen und dann als „ein zweiter Theodosius“ dem reinen Lutherthum die Alleinherrschaft im Reiche zu verschaffen.

Auf diesen Weg leitete ihn und seinen Kanzler Christian Brück der Ritter Wilhelm von Grumbach.

Als würdiger Genosse des Nordbrenners Albrecht Alcibiades von Brandenburg-Culmbach, hatte Grumbach gleich diesem das Waffenglück zu Ländernerwerbungen und Gelderpressungen auf Kosten seines Lehnsherrn, des Bischofs von Würzburg, zu benutzen gewußt, aber nach Albrecht's Niederlage im Jahre 1554 seine Beute und alle seine im Gebiete des Bischofs gelegenen Erbgüter verloren. Gegen ein von ihm beim Reichskammergericht erwirktes Restitutionsmandat legte der Würzburger Bischof Melchior Zobel Verwahrung ein. Er nannte Grumbach einen „landkundigen Missethäter, der weder gehört, viel weniger noch in seine Güter eingesetzt werden dürfe; einen Pflichtbrüchigen, der keinen Stand im Rechte mehr haben könne“². Heftige Streitschriften „liefen für und wider“, und Grumbach erklärte im Februar 1558: wenn ihm seine Güter noch länger vorenthalten würden, so sehe er sich genöthigt, „anderer Wege zu gedenken“, um wieder in deren Besitz zu gelangen³. „Die

¹ * Reichstagsacten 70 fol. 85.

² Voigt, Grumbach, Abhandl. 1, 136. Bed 1, 422.

³ Voigt 175.

Pfaffen thun mit Liebe Nichts,¹ hatte früher einmal der Kanzler des Markgrafen Albrecht geschrieben, man ziehe ihnen denn die Haut über die Ohren, alsdann thun sie mehr, als man zuvor begehrt hat.² Nach diesem Gutachten wollte Grumbach handeln. Er sei, ließ er sich vernehmen, dem Bischof von Würzburg „also feind, daß er, wenn er ihm das Herz aus dem Leibe tragen könne, solches nicht unterlassen wolle“³. Vom Herzog Johann Friedrich im Jahre 1557 zum Rathe ernannt und mit einem Schutzbrief versehen⁴, ging er lustig vor und gedachte einen Pfaffentanz auszuführen, dessen noch späte Historienbücher gedenken sollten, und wenn dabei der löbliche Adel im ganzen Reiche zu seinem Rechte käme, so wäre es um so besser und der Untergang des edlen Franziskus von Sickingen, des höchsten Vorbildes aller adelichen Tugenden und Praktiken, durch Salz und Blut gerächt⁵. Vergebens verlangte Kaiser Ferdinand vom Herzog Johann Friedrich die Auslieferung „des Unruhestifters“⁶.

Grumbach's nächster Entschluß war, sich der Person des Bischofs von Würzburg zu bemächtigen. Nach einer in Coburg gepflogenen Berathung entsandte er mehrere seiner bewährtesten Parteigänger zu diesem Zwecke nach Franken. Diese schlichen sich mit ihrem Gefolge in Würzburg ein, überfielen am 15. April 1558 den Bischof, als er aus der Stadt mit geringer Begleitung auf sein Schloß Frauenberg zurückkehren wollte, und ermordeten ihn. Auch einige seiner Begleiter starben an den bei dem Ueberfall erhaltenen Wunden⁷. Grumbach, obgleich er stets behauptete, nur zur Gefangennehmung, nicht zur Ermordung des Bischofs gerathen zu haben⁸, behielt doch die Mörder in seiner Nähe und trat wiederholt auch öffentlich als ihr Beschützer und Anwalt auf.

„Das Würzburger Verbrechen“ machte im ganzen Reiche ein ungeheures Aufsehen und man klagte, daß „zur Sühne keine mächtige Gewalt stracks bei der Hand“. „Es war eine grausam wilde Zeit und loberte Alles auf in religiösem Zank, Raub und Wegelagerei.“ „Das schändliche Ermorden, Rauben, Plankiren und Wegeauflauern,“ heißt es im Mai 1558 in einem Briefe aus Nürnberg, „ereignet sich von Tag zu Tag je länger je mehr.“⁹

Nach der Ermordung des Bischofs suchte Grumbach Schutz und Unterhalt in Frankreich, bis ihn Truppenwerbungen für König Heinrich II. wieder

¹ Bed 1, 416.

² Gropp 1, 678.

³ Bed 1, 432.

⁴ Am 14. Februar 1558. Bed 1, 438.

⁵ Die Ermordung war wohl ein Act der Privatrache Christoph Kreyer's. Bed 1, 443. Wegele 431.

⁶ Gruner 271. 282. Am 5. April 1558 schrieb Grumbach, er habe nur darnach getrachtet, den Bischof bei dem Hals zu ergreifen, aber ihn nicht erschließen wollen, obgleich er Zug und Recht gehabt hätte, es mit eigener Hand zu thun. Köhler 3, 304.

⁷ Voigt, Grumbach, Abhandl. 1, 185. Vergl. oben S. 60.

an den Hof Johann Friedrich's führten. Im März 1559 stellte er demselben vor: es sei gerade jetzt für ihn und seinen Bruder, den Herzog Johann Wilhelm, die rechte Gelegenheit, wieder zu ihren alten kurfürstlichen Landen zu gelangen: der französische König und der Herzog Adolf von Holstein würden zu diesem Unternehmen Hülfe leisten; sollte der Kaiser daran Mißfallen haben, den Landfrieden anschieben und mit den Reichskreisen aufsein wollen, so würde er zu den Leuten nicht kommen können, und Jedermann in der Furcht sein und nicht wissen, wo hinaus: er kenne Wege, wie man dem Kaiser durch die Vornehmsten der Krone Böhmen zu schaffern machen könne¹.

Aber die Dinge in Sachsen waren noch nicht reif und bedurften zur gleichzeitigen Ausführung von noch Größerem erst noch göttlicher Offenbarungen. Grumbach setzte sich in Verbindung mit einem Geisterseher, Hans Lausendtschön aus Sundhausen, dem häufig Engel erschienen, so groß wie dreijährige Kinder, in aschgrauen Kleidern mit schwarzen Hüten und weißen Stäben, und ihn wunderbare Sachen sehen ließen. Johann Friedrich zog den Gottbegnadigten nach Weimar und gewöhnte sich, auf die Aussprüche der Engel allgemach groß Vertrauen zu setzen: es wurde ihm in einem Krystall nicht allein der verlorene Kurhut, sondern selbst die kaiserliche Krone gezeigt. Im December 1562 verkündigte Grumbach dem Herzog: Die Engel hätten angezeigt, daß der Kaiser, der nicht auf dem rechten Glauben wäre, auch sein Volk von Gottes Wort abführe, durch einen Knaben Grumbach's erschossen werden müsse: auf Befehl Gottes habe er diesen Knaben mit einer Büchse rüsten lassen und derselbe erwarte nun den Bescheid der Engel, wann er dem Kaiser den göttlichen Befehl überbringen, ihn erschießen sollte; vielleicht geschehe es in dem Hagenauer Forst, wenn der Kaiser dort der Jagd nachgehe. Hieraus könne der Herzog erkennen, wie wunderbarlich Gott sei und die Verfolger seines Wortes durch unansehnliche Personen bestrafen lasse, dadurch man seine göttliche Allmächtigkeit spüren solle. Auch die katholischen Herzoge Heinrich von Braunschweig und Albrecht von Bayern würden, glaube er, gleich dem Kaiser, durch solch' geringe Personen ihre Strafe empfangen, weil sie ebenfalls nicht die geringsten Verfolger von Gottes Wort seien, auf welche die Pfaffen mit ihrem gottlosen Haufen ihr Herz und Vertrauen setzten. Ferner glaube er, daß Gott auch mit dem Kurfürsten August von Sachsen eine solche Aenderung vornehmen wolle: in einem halben Jahre würde der Herzog nach Aussage der Engel wiederum im Besitze der ihm abgedrungenen Kurlande sein. Die nächste Veränderung aber würde mit dem Bischof Friedrich von Würzburg vor sich gehen: binnen drei Wochen werde derselbe, wie die Engel verkündigt, erschossen werden und das Bisthum einen weltlichen Herrn erhalten. Die Engel hätten ihn aufgefordert zu einem ritterlichen

¹ Ortloff 1, 178—179. 528—533.

loblichen Zuge' gegen Würzburg: „Gott wolle ihm Glück und Segen geben, die Pfaffen zu unterwerfen“¹.

Mit Genehmigung des Herzogs begann Grumbach Truppen zu werben und erließ am 16. September 1563 mit seinen alten Kriegsgenossen Wilhelm von Stein und Ernst von Mandelsloe ein Ausschreiben gegen den Bischof Friedrich von Würzburg: sie wollten, da alle Verhandlungen zur Erlangung des Rechtes fruchtlos gewesen, die Gegenwehr an die Hand nehmen und den Feind heimsuchen. Gegen Ende September brachen sie mit etwa dreihundert Reitern und fünfhundert Fußtruppen in's Würzburgische ein. „Hunderte vom Adel betheiligten sich an der preiswürdigen Pfaffenjagd“, auch der Engelseher war anwesend und „sollte sich unsichtbar machen und schwarze Reiter in's Feld bringen“. In Abwesenheit des Bischofs, der vergeblich um Hülfe nachgesucht, wurde am 4. October Würzburg eingenommen und Alles preisgegeben, was „pfäffisch“ war. Bürgermeister und Rathsherren wurden zur Leistung eines Pflichteides gezwungen. Das Domcapitel und die bischöflichen Räte sollten in einem Vertrage alle Forderungen Grumbach's bewilligen und einen solchen Vertrag ausdrücklich auch im Namen des Bischofs besiegeln. „Um die Pfaffen willig zu machen, wurden sie gründlich ausgeklaubt, aber auch bei reichen Bürgern nach weidlicher Beute Umschau gehalten.“ „Es ist an diesem Tage,“ heißt es in einem Bericht, in Würzburg „ein grausamer unerhörter Handel gewesen und ein so grausames Gut in der Stadt gefunden worden, daß nicht Pferde genug zu bekommen gewesen, damit die Kasten haben hinweggeschafft werden können. Also ist der Stadt um vielmal hunderttausend Gulden Schaden geschehen, denn da ist Niemand gewesen, der einen Löffel hätte aufheben oder bergen können.“ „Und als eben Jahrmarkt gewesen, sind insonders Nürnberger und Augsburger Kaufleute geplündert worden, andere Gräuel zu geschweigen. Etliche Knechte legten Meßgewänder an, banden Ruchschellen daran und trieben allerlei Muthwillen.“ „Viele gute Gesellen“ wollten Weiber nothzüchtigen, „und da diese nicht nach ihrem Willen gethan, haben sie solche aus den Häusern gejagt und dagegen die Betteln aus dem gemeinen Hause darein genommen, die das Uebrigbleibende vollends haben mit sich gehen heißen.“ Die Stadt, meldete Grumbach dem Herzog Johann Friedrich am 9. October, habe über zweimalhunderttausend Gulden Schaden gehabt, das sei eine Strafe Gottes: alle Handlungen seien geschehen, wie der Engelseher sie zuvor verkündet habe².

¹ Ortloff 1, 313—324. 373.

² Kurzer Bericht vom Würzburger Handel (1563) S. 4—7. Gropp 1, 248 ff. Ortloff 1, 402—428. Voigt, Zweite Abhandlung 112—120. Graf Ludwig von Nassau schrieb am 1. November 1563 an seinen Bruder, den Prinzen Wilhelm von Oranien, Grumbach und seine Genossen hätten aus Würzburg mehr als elfmalhunderttausend Gulden an Werth weggeschleppt. Bei Groen van Prinsterer, Suppl. 14 *.

Dem vom Domcapitel und den bischöflichen Räten erzwungenen Vertrage gemäß sollte nicht allein Grumbach seine Güter zurückerhalten und Schadenersatz bekommen, sondern auch Ernst von Mandelsloe und Wilhelm von Stein für alle im markgräflichen Kriege erlittenen Verluste entschädigt werden. Der Bischof, der Noth sich fügend, bestätigte den Vertrag, jedoch Kaiser Ferdinand untersagte ihm die Erfüllung desselben, weil er „mit tyrannischen Bedrohungen erzwungen“, erklärte den Urheber und die Theilnehmer des landfriedensbrüchigen Ueberfalls in die Reichsacht und richtete an den Herzog Johann Friedrich, zu welchem Grumbach nach seinem Abzuge von Würzburg zurückgekehrt war, wiederholte Befehle, die geächteten Frebler nicht länger bei sich zu hegen. Der Herzog aber gab dem Kaiser nicht einmal eine Antwort, sondern „hoffte der Dinge, wie der Engelseher sie verkündete und auch die Sterne weissagten“. In einem Prognostikon wurde ihm von Neuem prophezeit, daß das Haus Oesterreich und der Kurfürst August von Sachsen unter seine Gewalt gebracht werden sollten¹. Wird dieses Feuer, schrieb Kurfürst August schon zur Zeit der Einnahme Würzburgs, „nicht im Guten gedämpft, so könnte sich wohl allerlei Weiterung daraus anspinnen und zutragen“².

Ein allgemeiner „Sicking'scher Edelmannskrieg“ wurde befürchtet³. „Es sei,“ hieß es, „ein Bauernkrieg, desgleichen ein Fürstenkrieg gewesen, es müsse auch einmal ein Edelleutekrieg werden.“ Am 27. Januar 1564 schlossen auf Betreiben des Herzogs Christoph von Württemberg mehrere Fürsten durch ihre Räte zu Maulbronn einen Vertrag: sich gegenseitig Hülfe und Beistand zu leisten, falls sie von der Ritterschaft angegriffen werden sollten⁴. In Bayern hatte man damals bereits eine Verbindung protestantischer Adlicher entdeckt, welche unter Führung des Grafen Joachim von Ortenburg mit Gewalt die Freistellung der Augsburgerischen Confession erzwingen wollten⁵. Er habe Kunde erhalten, schrieb Herzog Albrecht an Christoph von Württemberg, daß Grumbach und seine Gesellen des Vorhabens seien, sich einen Anhang unter den bayerischen Landsassen zu machen und mit Hülfe desselben zuerst Bayern, dann auch das Stift Salzburg, wo bereits die Pinzgauer Bauern

¹ Unter Andern hieß es darin:

„Wenn du wirst sehen, daß Ferdinandus stirbt
Und nach ihm ein Anderer die Krone erwirbt,
In dieser Zeit verliert August seine Kur,
Die Herzoge von Sachsen kommen mächtig herfur,
Viel Bischöfe verlieren Land und Leute“ u. s. w.

² Droysen, Aus den dänischen Büchern 18.

³ Buchholz 7, 478 Note. Bed 1, 456. Sattler 4, 204. Häberlin 5, 602.

⁴ Häberlin 5, 642—644.

⁵ Ueber diese Verschwörung vergl. unsere späteren Angaben Buch 8, Abschnitt 6.

im Aufruhr, zu überfallen und ihren Landfriedensbrüchigen Muthwillen zu treiben: es sei das Fundament aller Grumbach'schen Anschläge, in allen Fürstenthümern den Adel sich anhängig zu machen¹.

Grumbach brachte Truppen auf und erließ am 28. Januar 1564 an die Kurfürsten und Fürsten und am 18. Februar an die gesammte deutsche Ritterschaft öffentliche Ausschreiben, welche 'eine große Action' in Aussicht stellten. Den Fürsten erklärte er, wie 'ehrlieh, friedlich, wohl und unschädlich' er sich bisher verhalten und wie sehr er, da ihm alle gütlichen Verhandlungen fehlgeschlagen, 'vermöge des Landfriedens und der kaiserlichen Rechte' zu Allem, was er gethan, befugt gewesen sei. Werde der Würzburger Vertrag ihm nicht pünktlich gehalten, so gedente er, ehe er noch länger in Elend und Armuth umherziehen sollte, lieber Leib, Leben, Blut und Gut darauf zu setzen und in seiner gerechten Sache auf Gottes fernere Gnade zu vertrauen. Die Ritterschaft rief er zur Hülfe auf: es handle sich um die Erhaltung der Freiheit des gesammten Reichsadels, um die Erledigung aller vorhandenen Beschwerden; was ihm und seinen Mitverwandten widerfahren, könne einem jeden Edelmann über Nacht erwachsen, weil, wenn der Stärkste die Macht haben sollte, den Schwächsten allwege zu unterdrücken, so würden alle Edelleute sehr bald um ihre adelichen Ehren und Freiheiten gebracht und den Bauern gleichgestellt werden. Darum möchte der gesammte Adel ihm mit Rettung und Zuzug an die Hand gehen².

Inzwischen verkündeten 'die Engel' in Weimar: es werde der Krieg bei Erfurt beginnen. Herzog Johann Friedrich war 'größten Vertrauens'. 'Aus Gottes Wort und aus den Schriften Lutheri,' schrieb er am 5. Mai 1564 an Grumbach, sei er 'des Handels gewiß; was der Engelseher sage, treffe zu: die großen Thaten Gottes, die Gott durch sie wolle ausgerichtet haben', würden unzweifelhaft vollzogen werden. Grumbach erwiderte: auch er glaube, 'der englische Handel' sei 'gerecht und auch göttlich'; in Luther's Auslegung von den bösen und guten Engeln werde lauter und nachdrücklich befunden, daß dieser Handel gerecht sei³.

Daß 'der neue Kaiser Maximilian noch schärfer, denn sein Vater Ferdinandus, zur Sache ging und die Execution wider die Geächteten heftiglich betrieb', galt den Verschworenen als ein Beweis, 'wie um so eher er den Thron verlieren werde'. Vergebens wurde Johann Friedrich von seinen Brüdern ermahnt: dem Kaiser Gehorsam zu leisten und von dem geächteten Grumbach abzustehen. Im Vollgefühl seines Berufes: die reine Lehre Luther's schützen und fortpflanzen zu müssen, zählte er am 2. Mai 1564 den Brüdern auf, wie er bisher alle Angriffe 'des Satans' glücklich übertunden. Welch' selt-

¹ v. Armin, Maximilian 186.

² Häberlin 6, 2—25.

³ Ortlhoff 2, 41—42. Gruner 245.

same Wege habe nicht der Satan versucht auf dem Wormser Colloquium, wo er, der Herzog, vom Gespräch ausgeschlossen worden, weil er die Adia-
phoristen und andere Sectirer nicht habe dulden wollen, damals sei ‚das
Crucifige‘ über ihn ergangen. ‚Zum andern versuchte der Teufel ein Amne-
stixen zu Frankfurt und wollte durch einen Abschied die eingerissenen Corrup-
teln und Verfälschung wiederum gut machen und zureichen, dawider wir
durch die Gnade des Allmächtigen auch sind erhalten worden, daß wir darin
uns nicht befudelten‘: auch dort sei die Kunst des Satans zu Nichte geworden.
Darauf habe der Satan die Fürsten zu Raumburg zusammengebracht unter
dem guten Schein, die Augsbургische Confession von Neuem zu unterschreiben.
‚Als man dort von unserer wahren christlichen Confession reden sollte, da
ward wieder Jammer und Noth und wollte man die Wahrheit zu reden nicht
dulden und leiden. Da erhielt uns unser Herrgott abermals gnädiglich,
obgleich uns allerlei böse Nachreden daraus entstanden und wir mit Christo
abermals am Kreuze stehen mußten.‘ Aus Furcht, daß das unterdrückte Haus
Sachsen wieder in Steigen kommen möchte, habe der Satan später ein Feuer
unter den sächsischen Theologen angezündet und durch die Flacianer alle Kirchen
und Schulen zerrüttet, und Alles in derartige Verwirrung gebracht, daß kein
Amtmann und Schöffe mehr mit dem andern einig, jede Stadt, jedes Dorf
wider einander gewesen, aber auch dieser höllische Griff sei fehlgeschlagen.
Jetzt sei der Satan wiederum im Spiel, um die reine Lehre und das Haus
Sachsen zu unterdrücken. ‚Und obgleich hoch angezogen wird, daß man dem
Kaiser in allen Dingen soll gehorsam sein, so nicht wider Gott, so frage ich
Ew. Liebden, ob da nicht wider die zehn Gebote geheißen wird, item ob Sie
ein friedliches Gewissen haben können, wenn Sie dem Befehle‘ des Kaisers
‚folgen‘? Die Brüder möchten sich doch nicht ‚muthwilliger Weise selbst von
Gottes Wort und reiner Lehre bringen‘. ‚Wollen aber Ew. Liebden dem
Teufel hofiren, dem Schreiben‘ des Kaisers ‚pariren und böser Leute Rath
folgen, und willig mit Leib und Seele verderben, so mögen Sie immer hin-
fahren, Sie werden mich aber auch nicht verdenken, daß ich mein Bestes ge-
denken thue und die Wege an die Hand nehme, so mir dienlich und nütz sein
mögen, wie ich dann der Gottlob genugsam, aus freiem reinem und gutem
Gewissen in den Sachen weiß.‘¹

Am 27. September 1564 verkündeten ‚die Engel‘ mit Bestimmtheit,
Johann Friedrich werde das Kaiserthum erlangen: ‚Gott wolle einen Kaiser
machen, der des Evangelii und der armen Leute halber besser sei, denn dieser;
es werde eine Umkehr und Verstorung des ganzen Landes werden, also
daß der, dem es Gott zugesagt, mit dem Schwerte Alles gewinnen müsse‘².

Auf Andringen Grumbach's hatte der Herzog seine Residenz von Weimar

¹ bei Bed 2, 263—269.

² Orkloff 2, 204.

in das stark befestigte, durch den Grimmenstein gedeckte Gotha verlegt. Mit seinem Wissen hatten die Verschworenen, um zum Kriege sich Geld zu verschaffen, schon früher allerlei Pläne gefaßt: bald sollten Nürnberger Kaufleute auf ihrer Reise zur Leipziger Messe niedergeworfen werden, bald wollte man den Bischof von Meß aufgreifen lassen, um eine reiche Lösesumme zu erpressen¹. Auf Geheiß ‚der Engel‘ betrieb der Herzog mit verschiedenen ‚Goldmachern‘ allerlei alchymistische Künste; auch zwei Präbikanten traten als Goldmacher auf und wollten, von ihm beauftragt, den Stein der Weisen suchen².

Ein Kriegsmanifest, ein ‚Aus schreiben der Grafen, Herren und vom Adel‘ lag bereits im Entwurfe vor. Sie seien, hieß es darin, zur Defension gegen die Uebergriffe geistlicher und weltlicher Fürsten genöthigt, insbesondere gegen den Kurfürsten August von Sachsen, der das Volk aussauge, den Adel leibeigen mache und die Herzoge von Sachsen, die Söhne des frühern Kurfürsten, vollends von dem Thronen stoßen und ganz Deutschland unter seine Tyrannei beugen wolle. Solchem Vorhaben müßten sie mit der That zuvor kommen. Den Herzog Johann Friedrich hätten sie zu ihrem Haupt und Regenten gewählt und seien bei ihrem Unternehmen auf nichts Anderes bedacht, als auf Gottes Ehre und auf die Ausbreitung der reinen Lehre des Evangeliums: Bischöfe, Mönche und Pfaffen müßten allenthalben im Reiche reformirt und ‚die Mißbräuche der geistlichen Güter‘ abgeschafft werden. Solch‘ einem löblichen Unternehmen möchten alle Fürsten und Grafen und die gesamte Ritterschaft sich anschließen³.

Sogar den Kaiser glaubte man bethören zu können. David Baumgärtner, ein Augsburger Patricier, welcher Schulden halber seine Vaterstadt hatte verlassen müssen, wurde von Grumbach nach Wien geschickt, dem Kaiser vorzustellen, wie der deutsche Adel, vorzüglich Grumbach, Stein und Mandelsloe zur Wahlfahrt des Hauses Oesterreich ihm zu dienen geneigt seien. August von Sachsen sinne Tag und Nacht darauf, wie er die Kaiserkrone erlangen möge. Schon habe er die Bisthümer Meißen, Merseburg und Raumburg-Zeitz eingenommen, trachte nach den Stiften Magdeburg und Halberstadt, und wolle seinem Vetter Herzog Johann Friedrich auch das Wenige, was er noch besitze, wegnehmen: wenn der Kaiser mit Tod abgehe, so würde er dessen Erben sicher vom Throne verdrängen. Deßhalb möge Maximilian es zugeben oder durch die Finger sehen, daß der Kurfürst unerwarteter Dinge von Land und Leuten gestoßen würde, um diese dem frommen, löblichen Herzog Johann Friedrich zuzustellen. Die herzoglichen Diener Grumbach, Stein und Mandelsloe wollten

¹ Ortloff 2, 162 ff. 169.

² Ortloff 3, 271 ff.

³ Ortloff 2, 280—240. Nach der Eroberung von Gotha kam der Entwurf dieses Manifestes in die Hände der Sieger, S. 280 Note.

dem Kaiser Geld und Kriegsvolk herbeischaffen: durch sie werde er ein wahrer Herr des römischen Reiches werden, Jedermann Recht schaffen und sein Einkommen vermehren können¹. Wäre Maximilian, sagte Grumbach, auf diese Vorschläge eingegangen, so würde man den ganzen Adel des Reiches aufgewiegelt haben².

Um „den nächsten Feind unschädlich zu machen“, ging Grumbach in den Jahren 1564 und 1565 wiederholt darauf aus, den Kurfürsten August auf der Jagd ermorden oder ihn vergiften zu lassen. Graf Günther von Schwarzburg berichtete im Jahre 1565 dem Kurfürsten, Grumbach habe zu Gehren am Thüringer Wald ihm gesagt: er werde August, von dem er und seine Gefellen an Leib und Leben bedroht seien, nach dem Haupte trachten, und solle ihm der Kurfürst bis nächste Weihnachten nicht entgehen³. Im Reiche liefen wiederholt Gerüchte um, August sei von einem Anhänger Grumbach's erschossen worden⁴.

So lange die Verschworenen noch keine „großen Thaten“ ausführen konnten, beschäftigten sie sich mit Straßenraub; nicht weniger als sechsundvierzig Adelige theilten sich an der Wegelagerei, welche vornehmlich in kurfürstlichen Landen geübt wurde⁵.

Am 13. Mai 1566 wurde auf dem Reichstage zu Augsburg die Acht wider Grumbach und seine Genossen rechtsförmlich ausgesprochen. Besonders in Rücksicht auf die Türkengefahr wollte Maximilian Nichts mehr von Nachsicht und Milde hören⁶. Eine eigene Gesandtschaft von Kurfürsten und Fürsten wurde an Johann Friedrich abgeschickt, um ihn zum Gehorsam gegen die Gesetze des Reichs zu bewegen. Der Herzog trotzte allen Bitten und Drohungen.

Nicht allein „der löbliche Adel“, sondern auch „der gemeine Pöbel“ sollte bei dem Umsturz der Reichsverfassung und der „allgemeinen Erhebung für das Evangelium Lutheri“ behülflich sein. Am 10. Juni 1566 entwarf Hans Beyer, ein Vertrauter des Herzogs, für Grumbach ein „Memorial“ zur Aufrichtung eines Bundeskuhs: es müsse zum Kriege kommen, je eher je lieber, und es gebe kein besseres Mittel zum Kriege, als die Empörung des Volks. Die gottlosen papistischen Pfaffen müßten insgesammt todtgeschlagen und nach Erwählung eines „christlichen Hauptes“ die Augsburgerische Confession allgemein eingeführt werden. Die Güter der Pfaffen würden Mittel genug zum Kriegsführen darbieten. Nicht umsonst habe Luther an vielen Orten prophezeit, daß der Papst zu Boden gehen müsse: dieß werde geschehen, wenn man nur

¹ Bed 1, 508—509.² Bed 1, 571.³ Bed 1, 474 fl.⁴ v. Weber, Anna 10—12.⁵ Ortlöff 2, 322 fl. 366—385 und 8, 7. 40—41.⁶ Vergl. Wegele, (aus den Würzburger Reichstagsacten) 436.

Niemand von Cardinälen und Bischöfen, Aebten, Mönchen und Pfaffen am Leben verschone. Habe man nur einmal Erfurt in Händen, so würde sich alles Uebrige leicht finden. Eine Bundesfahne sollte allem Volk den Zweck des Unternehmens ankündigen¹.

„Nach allen Orten schaute man um Hülfe aus.“ Die Dithmarsen erklärten sich zum Bündniß und zu Geldsendungen bereit, um ihre durch die Herzoge von Holstein verlorenen Landesfreiheiten wieder zu erhalten. Dem König von Schweden, der sich durch seinen Kanzler Gölbenstern ebenfalls zum Bündniß erbot, schlug Johann Friedrich vor: er möge nach dem Beispiele des französischen Königs „stetig eine gewisse Anzahl bestallter Obersten und Rittmeister in Deutschland haben, durch welche man zu jeder Zeit zu Kriegsvolk kommen könne“². Auch mit dem gegen König Philipp II. rebellischen Adel der Niederlande wurden Verbindungen angeknüpft, und „die französischen Großen, des Königsjoches müde“, wollten „zur rechten Stunde zur Hülfe sein“. Man hoffte um so mehr auf Erfolg, weil der Kaiser im Sommer 1566 in einen der schwersten Türkenkriege verwickelt war. „Die Engel“ stellten in diesem Jahre dem Herzog Johann Friedrich sogar zwei Kaiserthümer und ein Königreich in Aussicht. Nach dem Plane Grumbach's sollten in Westfalen und am Rhein Regimenter angeworben werden, welche zunächst die rheinischen Bisthümer plündern, dann in Franken einfallen, den Bischof von Würzburg ausrauben, darauf den Kurfürsten von Sachsen in die Enge treiben und die Städte Mühlhausen, Nordhausen und Erfurt brandschatzen sollten. Zu gleicher Zeit sollte man in der Mark und in Pommern mehrere Regimenter bestellen, um den Kurfürsten Joachim II. zu überfallen und aus

¹ Ortloff 8, 158—157. Auf beiden Seiten der Fahne, von der Hans Beyer einen Abriß entwarf, findet sich der Bundschuh. Auf der einen Seite steht auf dem Band über dem Schuh die Devise: *Facere justitiam u. s. w.*, und unter dem Schuh: „Umb Erhaltung des reinen Wort Gottes, auch Ausbreitung der Augsburgerischen Confession willen. Zu erhalten der Deutschen alte löbliche Freiheit. In gottfürchtigem christlichem Wandel, Zucht und aller Ehrbarkeit friedlich zu leben.“ 1566. Auf der andern Seite steht über dem Schuh: „Weh, weh dir Papst, weh euch Cardinälen, Bischöfen, Aebten, allen Mönchen und Pfaffen.“ Und unter dem Schuh: „1 Reg. cap. 17: Da das alles Volk sahe, fiel es auf sein Angesicht und sprachen: der Herr ist Gott, der Herr ist Gott. Eila aber sprach zu ihnen: greifet die Propheten Baal, daß ir keiner entrinne, und sie griffen sie. Doctor M. Luther, der ander Elias: *Vivus eram pestis, moriens ero mors tua papa.*“ Bei Ortloff 8, 164 Note 1.

² Ortloff 8, 268. Bed 1, 670. „Die größte Gefahr,“ schrieb Kurfürst August am 21. Februar 1567 an König Friedrich von Dänemark, „ist uns von den schwedischen Praktiken vorgestanden. . . sonderlich aus den aufgefangenen Briefen ist unzweisslich, daß solch gesucht Verbündniß des Schweden nicht allein wider Em. königl. Würbe und uns, sondern auch wider die kaiserl. Maj. ist getrieben worden.“ Auch Markgraf Hans von Küstrin und Herzog Johann Albrecht von Mecklenburg seien dabei im Spiele. Tropfen, Aus den dänischen Büchern 74—75. Vgl. 68—72.

seinem Lande zu verjagen, und endlich nach der Vereinigung beider Heere den Herzog Johann Friedrich in Wittenberg zum Kurfürsten, auch gar zum Kaiser ausrufen¹. Fahnen mit der Kaiserkrone hatte man schon in Bereitschaft².

Aber „die Engel“ hatten „sich in der Zeit, wo es angehen sollte, geirrt“. Am 12. December 1568 verhängte der Kaiser über Johann Friedrich die Acht und forderte den Kurfürsten August zur eiligen Vollstreckung derselben auf; dem Herzog Johann Wilhelm, dem Bruder des Geächteten, befahl er, an dieser Vollstreckung Theil zu nehmen. Johann Friedrich empfing den Reichsherald, der ihm das Executionsmandat und den kaiserlichen Abfagebrief überbrachte, sowie den Herald des Kurfürsten August mit großer Gelassenheit. Er ließ ihnen das Geschütz auf dem Schlosse zeigen, „um sie wissen zu lassen, wie er gestaffiret sei“, und bedeutete: August möge nur kommen, er habe „allbereit längst auf ihn brauen und baden lassen“. Auf Anrathen des Engelsehers nahm er den Titel „Geborener Kurfürst von Sachsen“ an, nannte seine Kanzlei „die kurfürstlich sächsische“ und gebrauchte die Kurfürstlichen im Wappen und auf den Münzen, die er prägen ließ. Bei den Goldarbeitern bestellte er zur Belohnung für die Hauptleute goldene Schwertter. Er rechnete auf keine Eile bei der Vollziehung der Acht. Jedoch schon am 24. December wurde Gotha durch ein kurfürstliches Heer eingeschlossen und einige Wochen später erschienen der Kurfürst August und der Herzog Johann Wilhelm in voller Schlachtordnung vor der Stadt.

Die Absicht des Kurfürsten, eröffnete Johann Friedrich seinen Bürgern und dem Kriegsvolk, bestehe lediglich darin, „auf Antrieb der Pfaffen die wahre Religion des Evangeliums zu unterdrücken“; er sprach ihnen Muth ein und suchte sie auf auswärtige Hülfe zu vertrösten. Als Johann Wilhelm die sächsischen Landstände nach Saalfeld berief, um über die gefährvolle Lage des Landes zu berathen, verlangte Johann Friedrich von denselben eifrige Unterstützung: sein Bruder sei durch die Papisten erkaufte und zur Untreue gewonnen worden; das ganze Unternehmen sei „nichts Anderes als eine von treulosen Baalspfaffen angestiftete Zünöthigung“. Täglich erwarteten die Belagerten einen kräftigen Entsatz durch Ernst von Mandelsloe, der mit vielen Söldnern heranziehen sollte. Dringend forderte Grumbach denselben um schleunigen Zuzug auf: „Man solle den Feind in seinen feisten Schmalzgruben angreifen und es werde die reiche Beute nicht mit Löffeln, sondern

¹ Bed 1, 493—494. Orloff 2, 296. Droyßen, Aus den dänischen Büchern 87 fl. Bereits im Jahre 1550 hatte Herzog Johann Friedrich einen großen Kriegsplan zur Ausrottung der „papistischen Pfaffen“ entworfen. Vergl. unsere näheren Angaben Bd. 8 (12. Aufl.) S. 648.

² Man fand sie später in Gotha vor. Vergl. v. Bezold, Briefe Johann Casimir's 2, 150 No. 196.

mit Scheffeln ausgetheilt und Sammt und güldene Stücke nach den langen Spießen ausgemessen werden. Was des Kaisers Gebot und Verbot anbelange, so solle ihm sein eigener kaiserlicher Eidbruch, wodurch er sich der kaiserlichen Krone und Dignität selbst entsezt und verlustig gemacht habe, zu förderlicher Zeit mit stattlicher Ausführung redlich und deutlich aufgestochen werden.¹

Als alle Aussicht auf Entsaß verschwunden war, faßte der Herzog mit Grumbach am 3. April 1567 den verzweifelden Entschluß: alle Vorräthe und Güter, welche noch in der Stadt vorhanden, beßgleichen die beste Mannschaft auf das Schloß zu nehmen, das übrige Volk hinauszutreiben und dann die Stadt an vier Enden in Brand zu stecken. Eine unter dem Kriegsvolke ausgebrochene Meuterei verhinderte die Ausführung. Die Meuterer nahmen den Oberst von Brandenstein, den Commandanten der Festung, gefangen, stürmten nach dem Schloß und bemächtigten sich, aller flehentlichen Bitten des Herzogs ungeachtet, des Kanzlers Brüd, des Wilhelm von Stein und anderer Anhänger Grumbach's. Diesen selbst zogen sie aus einem Schubette hervor und trugen ihn mit dem Geschrei: „Wir haben die Braut“, auf einer Bahre zu den übrigen Gefangenen in's Rathhaus, wo er an Händen und Füßen eingeschnitten wurde. Aus dem Adel, den Hauptleuten und der Bürgerschaft bildete sich ein Ausschuß, der am 13. April die Stadt dem Kurfürsten August übergab. Die Besatzung zog ab, die Bürgerschaft leistete knieende Abbitte und huldigte dem Herzog Johann Wilhelm als ihrem neuen Herrn². Johann Friedrich wurde auf Gnade und Ungnade des Kaisers dem Sieger überliefert und nach Dresden gebracht. Auch nach seiner Gefangennehmung und Wegführung blieb er „bei der Hoffnung, daß ihm noch Alles gelingen werde“. Auf der Albrechtsburg zu Meißen, wo er Nachtlager hielt, schrieb er mit Bleistift an die Wand: „Es gelüdt noch wohl.“ Er hörte, schrieb sein Begleiter, der Prädikant Roth, der Herzog habe eine sonderliche Offenbarung und Weissagung: „er solle und müsse also vor um Land und Leute kommen, darnach erst in die gesuchte und längst gewünschte Hoheit treten“³. Von Dresden wurde er nach Wien geführt, das Schloß zu Wienerisch-Neustadt, zuletzt Steyer in Oberösterreich zum immertwährenden Gefängniß ihm angewiesen.

In Gotha begann bereits am 14. April das Verhör der Gefangenen „in gräulicher Tortur“. „Es war ein unmenschliches Ergößen“, daß der Kurfürst August und der Herzog Johann Wilhelm hinter einem seidenen Vorhange „den peinlichen Befragungen beizwohnten“. „Man mochte daraus und

¹ Voigt, Grumbach, Zweite Abhandlung 200—210. Ortloff 8, 467—478. 537. Bed 1. 531. 536—538. 544.

² Welche ungeheure Vorräthe in der Stadt und auf dem Grimmenstein vorgefunden wurden, vergl. Glafey 233—234.

³ Ortloff 4, 275—276.

aus der ganzen Proceßur erkennen, wie unmenschlich die Zeit geworden, und wie das liebe Evangelium nicht im Herzen derer Fürsten wohnte, so solches allwege im Munde führten.¹ Der Kanzler Brüd flehte fußfällig den Grafen Günther von Schwarzburg an, sich seiner bei den Fürsten anzunehmen, daß ihm, wenn nicht das Leben geschenkt, doch nur das Schwert zuerkannt und die Folter erlassen werde. Aber der Graf, welcher sich bei einem vor Jahren geschehenen Verkauf einer Herrschaft von Brüd übervorthelt glaubte, fuhr ihn heftig an: „Du Schelm hast mich um das Meinige bringen wollen; dir soll Gnade widerfahren, wie du es verdient hast.“ Nicht weniger erbarmungslos war der kursächsische Rath Doctor Craco. Brüd bat auch ihn inständig um Fürsprache, bei dem Andenken seines Vaters, des ältern Kanzlers Brüd, der so viel für das Haus Sachsen und die evangelische Sache gethan, und erinnerte Craco, daß er ehemals in Wittenberg sein Schuler gewesen. Jedoch Craco schalt ihn „einen Schmeußer“, habe er etwas bei ihm gelernt, so habe er ihm dafür bezahlt; wenn sein Vater ein redlicher Mann gewesen, so hätte er dessen Beispiel folgen sollen.² Zur Zeit seiner Macht hatte Brüd einen herzoglichen Secretär auf nichtige Anklagen hin an Ketten schließen und zweimal auf die Folter legen lassen und den Stodmeister so lange zum weitem Spannen angetrieben, bis dieser erklärte: „wenn er noch stärker spannen sollte, so würde der Angeklagte wie eine Saite zerbersten, zumal ihm bereits das Blut aus dem Nabel gesprungen“³. Der Secretär war jetzt Zeuge der Torturen Brüd's. Brüd und Grumbach wurden vier Tage nach einander verhört und an jedem Tage auf die Marterbank gelegt. „Sie haben,“ sagt ein Bericht, „so grausam geschrien, daß man es im ganzen Schlosse gehört.“ Doctor Craco mochte dieser Tage gedenken, als er selbst später auf Befehl des Kurfürsten August wiederholt die Folterqualen zu bestehen hatte.

Ueber Grumbach lautete das Urtheil: er sei wegen seiner Verbrechen der ernstesten Strafe schuldig, doch wolle der Kurfürst aus angeborener Güte sie dahin mildern, daß er nur lebendig gebiertheilt werden solle. Brüd wurde ohne Hervorhebung der kurfürstlichen „Güte“ zu derselben Strafe verurtheilt. Wilhelm von Stein sollte vor dem Viertelheilen enthauptet, Hans Beyer und der Engelseher gehängt werden.

Am 18. April fand in Anwesenheit des Kurfürsten und „einer grausam großen Welt Volkes von Fürsten, Grafen, Edelleuten, Kriegsvolk, Bürgern und Bauern“ das Schauspiel auf dem Markte in Gotha statt. Morgens zehn Uhr wurde der vierundsechzigjährige gichtbrüchige Grumbach von acht Stodknechten auf einem alten Stuhl herbeigetragen. Als er am Schaffote ankam, wurde er von acht Trompetern angeblasen. „Die Henker,“ sagt ein

¹ Gruner 286. Bed 1, 572.² Köhler 12, 405—406. Bed 1, 489.

Augenzeuge, „haben ihm das Herz aus dem Leibe geschnitten und um das Maul geschlagen, worauf sie ihn in vier Stücke zerhauen.“ Brüd's Bitte, man möge ihm doch vor dem Viertelheilen den Kopf abschlagen, wurde nicht erhört: man werde, bedeuteten die Henker, mit ihm so verfahren, wie Seine kurfürstliche Gnaden befohlen. „Als man ihm den Leib aufgeschnitten und das Herz herausgerissen, betete er mit lauter Stimme: Barmherziger Gott, erbarme dich meiner.“ Dann erlitten die übrigen Verurtheilten die ihnen zuerkannte Strafe. Von dem gehängten Hans Beyer heißt es: „Stirbt geduldig und nimmst ein schön Ende.“ Ein Bauer kaufte das Blutgerüst und erbaute sich aus den Brettern eine Wohnstube.

Kurfürst August rühmte sich in Gotha der geschehenen Dinge auf einer Denkmünze mit der Umschrift: „Endlich hat die gute Sache triumphirt.“ „Endlich“, sagt der Dichter „der Nachtigall“:

„Endlich Augustus zog nach Haus,
Hat alle Ding wohl gerichtet aus,
Die Teufel alle waren froh,
Tanzten und sangen Jubilo: . . .
Solch That wird rächen Kindeskind,
Wenn diese all' gestorben sind,
Wir han der deutschen Nation
Ein gewaltig Feuer gezündet an,
Das wird noch brennen manchen Tag,
So bald es Niemand löschen mag.“¹

Das Feuer brannte fort.

Wie überaus gefährlich „das ganze Herzoglich-sächsishe und Grumbachische rebellionsunternehmen“ für das Reich hätte werden können, wurde dem Kaiser erst klar aus den Actenstücken der nach Wien geschickten herzoglichen Kanzlei. Als im Mai 1567 die angesehensten Reichsstände, an ihrer Spitze die drei

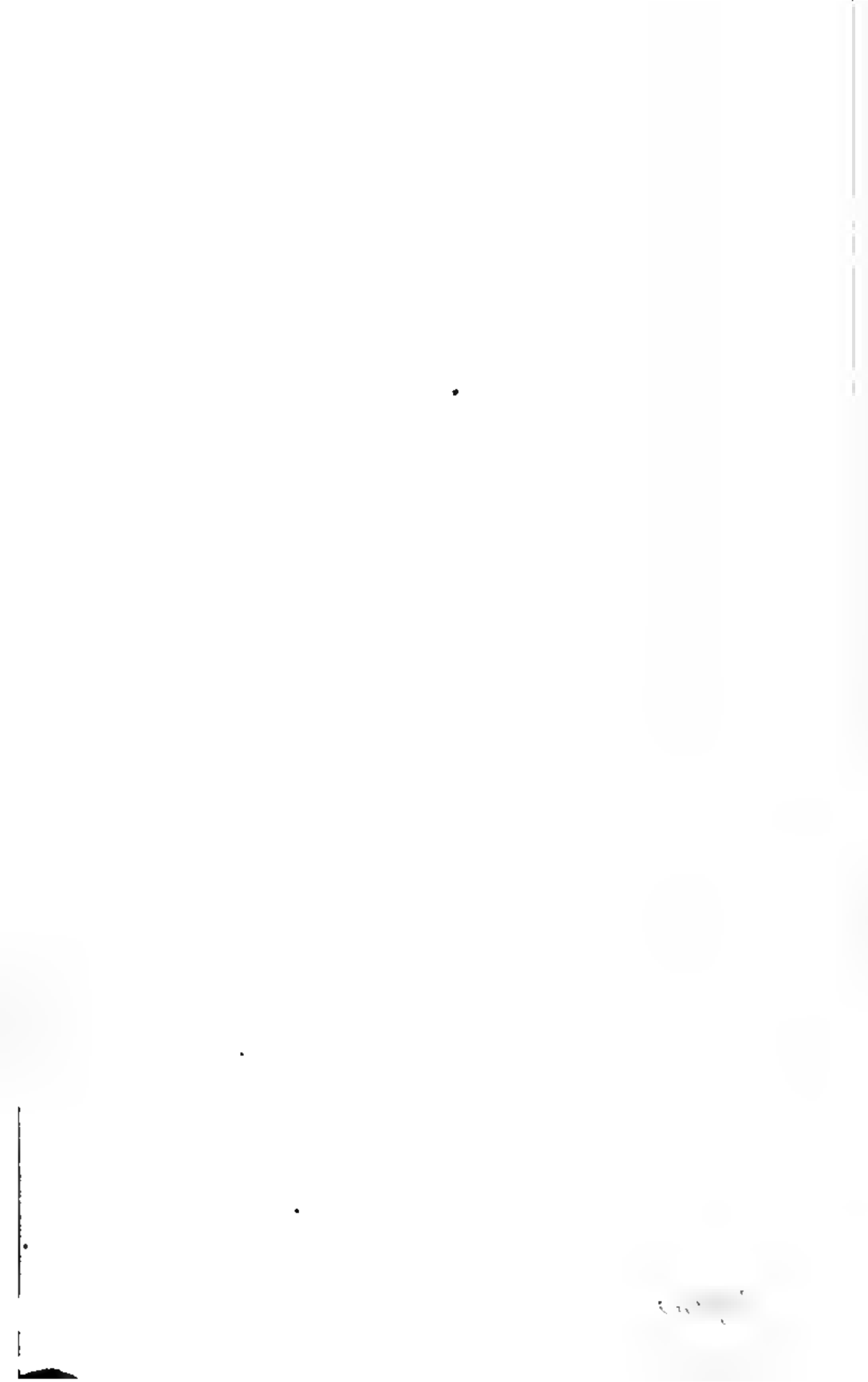
¹ Vergl. Voigt, Zweite Abhandlung 216 fl. Beck 1, 589—584. Menzel 2, 434 bis 435. Ueber viele die Grumbachischen Händel betreffende Lieder und Gedichte vergl. das Verzeichniß bei Ortloff 4, 546—580. Ueber „die Nachtigall“ insbesondere 324—334, ferner Koch 2, 7 fl. 185—188, und Galinich, Aus dem 16. Jahrhundert 262—278. Verfasser dieses, zuerst von Lessing wieder an's Licht gezogenen Gedichtes ist der oben S. 44 erwähnte ehemalige Heidelberger Diaconus Wilhelm Kleib. Ueber Kaiser Maximilian's drohende Haltung gegen den pfälzer Kurfürsten Friedrich III. wegen „der Nachtigall“ vergl. Kludhorn, Friedrich der Fromme 291—293. Ueber den bei Koch 2, 21 erwähnten Caspar Weibling, von dem er nähere Nachrichten vermißt, liegt im Frankfurter Archiv (Reichssachen 1566—1568) ein Convolut Schriftstücke vor. Er war ein verborbener Kaufmann und wegen Straßenraubs und Theilnahme an den Grumbachischen Händeln in Frankfurt gefänglich eingezogen. In einem Schreiben aus Wien vom 11. August 1567 forderte der Kaiser den Rath zu Frankfurt auf, den Dichter der Nachtigall, Wilhelm Cleovitus, dessen Weib und Kinder dort lebten, in Haft zu bringen.

geistlichen Kurfürsten, für den gefangenen Johann Friedrich Fürsprache beim Kaiser einlegten und um baldige Freilassung des Herzogs baten, erwiderte Maximilian: er habe sich bei Durchsicht der heimlichen Papiere überzeugt, daß mehr verbrochen worden, als vorher kundbar gewesen. Der Herzog sei nicht, als ein gewöhnliches, dem Aufruhr und der Verschwörung zugewandtes Mitglied, sondern als das oberste Haupt und als ein angemessener, durch sich selbst aufgeworfener Feldherr erfunden worden, mit dem Anschläge und Vorhaben, das ganze Reich umzuwerfen, und darin ein solches Feuer anzuzünden, daß das Vaterland und die friedliebenden Stände desselben in unaussprechliche Angst, Verderb, Jammer und Noth versetzt, und des Kaisers Hoheit und Krone selbst nicht hätte verschont werden sollen¹. Am 11. August 1567 eröffnete der Kaiser den Abgesandten auf einem Reichstage in Erfurt: er bringe in Erfahrung, daß der entkommene Ernst von Mandelsloe, der nunmehrige Hauptächter, und seine Anhänger noch fortwährend bemüht seien, „allerhand schädliche und empörerische Praktiken zur Erregung neuer Unruhen, Sedition und Rebellion im heiligen Reich zu erregen, sonderlich einen gemeinen Aufstand der Unterthanen wider die ordentliche Obrigkeit und der Lehnleute wider ihre Lehnsherren“. Auch habe er „gründliches Wissen empfangen, daß etliche unterschiedliche Standespersonen im Reich, welche dem frühern „aufrührerischen und rebellischen Werk zugethan gewesen, noch heutigen Tages darin stecken“².

Solche Standespersonen fanden sich seit dem unglücklichen Ausgange des Herzogs Johann Friedrich nicht mehr unter den lutherischen Fürsten. Mittelpunkt aller revolutionären Bestrebungen zum Umsturz der Reichsverfassung und zur Ausrottung der katholischen Kirche wurde der mit dem Auslande conspirirende calvinistische Hof zu Heidelberg.

¹ Gruner, Urkunden No. 21. Im Jahre 1571 wandten sich die drei geistlichen Kurfürsten, obgleich deren Länder, nach Grumbach's Aussage, zur ersten Beute der Verschworenen bestimmt gewesen, in einem einbringlichen Verwendungs Schreiben für Johann Friedrich an den Kurfürsten August, „für die damalige Stellung der Katholischen sehr bezeichnend“, sagt Menzel 2, 436. „Papistische Verfolgungssucht“ läßt sich darin nicht erkennen.

² Koch, Quellen 2, 51.



Z w e i t e s B u c h.

**Die Einwirkung des französischen Calvinismus
und die Erfolge der internationalen Revolutions-
partei bei zunehmender Schwäche des Reiches
bis zum Jahre 1575.**

I. Beziehungen deutscher Fürsten zum ersten Hugenottenkrieg.

Von allen Reichsfürsten stand Kurfürst Friedrich III. von der Pfalz, unter den Einflüssen französischer Bildung und Politik herangewachsen, besonders seit seiner Bekanntschaft mit dem Bekenntnisse Calvin's dem französischen Wesen am nächsten. Wie frühzeitig er in die Pläne der Hugenotten eingeweiht war, ergibt sich aus einem Briefe vom 5. März 1560, worin er seinem Schwiegerohne Herzog Johann Friedrich von Sachsen schrieb: er habe vertrauliche Nachricht erhalten, daß für ganz Frankreich der Anschlag gemacht worden, „bis zum nächsten Sonntag Reminiscere alle Pfaffen durchaus todtzuschlagen“. Wenn er auch, sagte er, solche Tumulte und Empörungen nicht billigen könne, so wisse er doch nicht, „was Gott in seinem Reich in dem und Anderm versehen“: der Herzog möge die Nachricht geheim halten, „da es in's Werk gerichtet und ich dessen verständigt, soll es Ew. Liebden unverhalten nicht bleiben“¹. Zwei Jahre später, im Mai 1562, sprach er sein Bedauern darüber aus, daß die Hugenotten zu Lyon „die Mönche und Pfaffen nur verjagt und nicht gar todtgeschlagen“². Damals wüthete in Frankreich der erste Hugenottenkrieg³. Der Prinz von Condé und der Admiral von Coligny, die Führer der Hugenotten, wandten sich um Hülfe an das protestantische Deutschland und an England. Ende Juli erwarteten sie zwanzigtausend deutsche Fußtruppen und zehntausend Reiter und wollten, wie der calvinistische Jurist Franz Hotoman dem Kurfürsten Friedrich meldete, den deutschen Truppen, um deren recht viele heranzuziehen, die Stadt Paris zur Plünderung übergeben⁴.

¹ Kludhorn, Briefe 1, 126—127.

² Vergl. oben S. 191.

³ Ueber das Wachsthum des Calvinismus in Frankreich sagt De Meaux 41—42: „Ce qui accrédita le protestantisme, ce fut d'abord le courage de ses sectateurs; ce furent aussi les mauvaises mœurs de ses ennemis.“ „La maîtresse de François I. avait favorisé les protestants: la maîtresse de Henri II. les poursuivait.“ „L'établissement public et en quelque sorte officiel des maîtresses royales à côté du trône de France remonte à François I. Le moment où la forte race des Valois allait avec ses entours s'abîmer et se perdre dans une débauche effrénée, était précisément celui où elle se trouvait chargée de tenir tête à l'hérésie. Comment Dieu et les hommes l'auraient-ils estimée digne d'une telle tâche? Il est permis de voir dans les guerres de religion et leurs horreurs le résultat et le châtiment des folles joies de la Renaissance: des excès furent punis par d'autres excès.“

⁴ Kervyn de Lettenhove 1, 85. 86.

Weil so viele Pariser den Hugenotten feindlich, verwegen und grausam seien, so solle, schrieb Coligny vom 8. August 1562, die Ausplünderung der Stadt in Vorschlag gebracht werden; weil Mangel an Geld sei, so sollten die deutschen ‚Reistres‘ in Frankreich auf Kosten der Papisten leben¹.

Zur Anwerbung von Truppen streckten Friedrich und andere befreundete Fürsten, wie Landgraf Philipp von Hessen und Christoph von Württemberg, den Hugenotten Geld vor; dem Könige Carl IX. aber und seiner Mutter Catharina von Medici ließ Christoph am 20. September melden: ‚König und Königin hätten sehr unrecht zu behaupten, die Fürsten der Augsburgischen Confession seien der alten Freundschaft für die französische Krone entfremdet; es sei Verleumdung, daß sie denen Hülfe leisten wollten, welche gegen ihre Majestäten in Waffen ständen‘².

Friedrich sah die Unterstützung der Hugenotten für selbstverständlich an. Als aber im Erzstifte Trier für das königliche Heer Werbungen stattfanden, schrieb er an den dortigen Kurfürsten: er möchte ja nicht dem Obersten Roggendorf gestatten, dem französischen Könige gegen dessen ungehorsame Unterthanen deutsche Truppen zuzuführen: würde solchen Dingen nachgegeben, so könnten dadurch leicht, dem gemeinen Religions- und Profanfrieden zuwider, allerhand Mißverstand und Unruhen in Deutschland entstehen³. Der protestantische Rheingraf Johann Philipp warb für das königliche Heer gegen die Hugenotten Katholiken und Protestanten an, und versicherte dem spanischen Gesandten in Paris: ‚Die Deutschen sechten für Jeden, der sie bezahlt, ohne sich um die Ursache zu kümmern‘⁴.

Im September theilte Condé den befreundeten protestantischen Fürsten mit, daß auch Elisabeth von England den Hugenotten mit Geld und Mannschaft zu Hülfe kommen würde⁵. Aber nur durch Landesverrath konnten

¹ Kervyn de Lettenhove 1, 502—504.

² Vergl. Barthold, Deutschland und die Hugenotten 397—398.

³ Kludhohn, Briefe 1, 299—302.

⁴ Barthold 399. Während viele vornehme, namhafte protestantische Kriagsleute vierzig Jahre hindurch den Guisen und der katholischen Liga und den Spaniern in den Niederlanden ihr Schwert widmeten, finde man, bemerkt Barthold S. 398, kaum einen einzigen ausgezeichneten Katholiken, welcher den Hugenotten oder der mit ihnen verwandten Sache in den Niederlanden seine Dienste geweiht hätte. ‚Die Anhänger der alten Kirche blickten bei jedem politischen Ereigniß immer auf das Ganze, auf den Sieg ihrer Religion; der Gegenstand der großen Entzweiung gestaltete ihren Seelen sich immer als ein einfacher; die Befenner des erneuten Glaubens dagegen, unfähiger den Zusammenhang zu begreifen oder gleichgültiger, wußten sich immer mit dogmatischen oder politischen Rücksichten zu beruhigen, so oft der höhere Lohn oder ältere persönliche Verbindlichkeiten sie veranlaßten, auf die Seite der Gegner ihrer Kirche zu treten. Unser Rheingraf ist ein Vorbild solcher Gesinnungslosigkeit.‘

⁵ Kervyn de Lettenhove 1, 94.

die Häupter der Hugenotten diese Hülfe erlangen, ähnlich wie früher Kurfürst Moriz von Sachsen und seine Genossen durch Reichsverrath die Hülfe des französischen Königs Heinrich II. gegen Carl V. erlangt hatten. In einem Vertrage vom 20. September mußten die Hugenotten der Königin Elisabeth Havre ausliefern und Aussicht auf Calais eröffnen¹. Condé und Coligny sind Verräther, sagte der Cardinal von Lothringen, weil sie die Engländer, die ältesten und heftigsten Feinde Frankreichs, in's Land gerufen haben. Die englischen Truppen nahmen Havre und Dieppe in Besitz, und zwar lediglich „zur Ehre Gottes und zur Befriedigung der heiligen Wünsche“ Elisabeth's. In Orleans war Condé der eigentliche König der Hugenotten. Aus den goldenen und silbernen Kirchengefäßen ließ er Münzen schlagen, aus den Glocken Kanonen gießen. Im Süden der Loire wurden unzählige Kirchen und Klöster ausgeplündert und zerstört, die Grabmäler der Normannenherzöge in Rouen verstümmelt, die Gebeine des hl. Irenäus und des hl. Martin von Tours in's Wasser geworfen; die Statue der Jungfrau von Orleans, der Befreierin Frankreichs, wurde niedergerissen; kein Denkmal der Kunst und des Alterthums gespart, unter anderen Bibliotheken auch die von Clugny, welche fünf- bis sechstausend kostbare Handschriften zählte, ausgebrannt. Mönche und Priester wurden mit ausgesuchter Grausamkeit gemartert und ermordet. Dreitausend französische Ordensleute, sagte der Cardinal von Lothringen auf dem Concil in Trient, hätten in wenigen Monaten das Martyrium erlitten, weil sie nicht den Gehorsam gegen den apostolischen Stuhl hätten abschwören wollen. Mit Entsetzen äußern sich die Zeitgenossen über die furchtbaren Gräuelt, welche, im Namen des „reinen Evangeliums“ zum „Sturze der Abgötterei“ verübt, den Boden Frankreichs schändeten. Auch auf katholischer Seite hielt man sich keineswegs von Grausamkeiten frei. Condé zog, von deutschen Truppen unterstützt, gegen Paris. Jedoch die beabsichtigte Eroberung und Plünderung der Stadt gelang ihm so wenig, wie den Engländern die Eroberung von La Rochelle gelang². Am 19. December brachte der Herzog Franz von Guise dem hugenottischen Heere bei Dreux eine schwere Niederlage bei und nahm Condé gefangen. Coligny, zum Führer der Armee erhoben, überließ, während er Zuzug von England ertoarten mußte, seinen deutschen Truppen Alles zur Plünderung und Zerstörung³.

Auf die Erklärung einiger hugenottischer Edelleute: sie könnten mit gutem Gewissen nicht ihre Waffen gegen den König führen, versammelte sich eine Synode von sechzig calvinistischen Predikanten zu Saintes und that den Ausspruch: die Erhebung der Waffen sei gerecht, legitim und nothwendig⁴.

¹ Barthold 406—407.² Kervyn de Lettenhove 1, 96—112.³ Kervyn de Lettenhove 1, 119—120.⁴ Kervyn de Lettenhove 1, 98.

Als einer der „größten Tyrannen und Feinde Gottes“ galt den Calvinisten der Führer der Katholiken, der Herzog von Guise. Schon bei der hugenottischen Verschwörung von Amboise im Jahre 1559 war der Plan gefaßt, dessen ganzes Geschlecht aus dem Wege zu räumen. „Du rühmtest dich,“ schrieb der Straßburger Johann Sturm an Franz Potoman, „daß Niemand aus dem Hause Lothringen und Guise übrig bleiben sollte, und beriefest dich auf einen biblischen Spruch, daß alle aus dieser Familie getödtet würden.“ In Genf, der Hochburg des Calvinismus, wurde der Tyrannennord offen gelehrt¹. Der calvinistische Theologe Beza, welcher in der Schlacht bei Dreux zugegen gewesen und den Rath erteilt hatte, alle Häupter der katholischen Partei zu tödten, flehte neben anderen Prädikanten nach der Niederlage in seinen Predigten und öffentlichen Gebeten den Himmel an, daß er Frankreich von dem Herzog von Guise befreie. Bei Rouen schlug ein Mordversuch gegen den Herzog fehl; bei der Belagerung von Orleans wurde er von einem Meuchelmörder am 18. Februar 1563 tödtlich verwundet und starb an seinen Wunden. Der Mörder, Jean Poltrot de Meré, bekannte bei seiner Ergreifung freiwillig, im Beisein der Königin Catharina von Medici, daß Beza und Coligny ihn zum Morde angereizt hätten. Chantonay, ein Gesandter des Königs Philipp II. von Spanien, berichtete, daß der Entschluß zur Ermordung beim Kurfürsten Friedrich in Heidelberg gefaßt worden sei; der Herzog Christoph von Württemberg habe aber denselben nicht gebilligt. Der englische Gesandte Thomas Smith schrieb am 26. Februar 1563 aus Blois an die Königin Elisabeth: Poltrot ist durch Soubise angereizt, durch Beza in seinem Vorhaben bestärkt worden; im Lager rühmen und beklagen Alle den Herzog: er war der größte Kriegsführer Frankreichs, man kann sagen der ganzen Christenheit, von den Edelleuten und von den Soldaten gleichmäßig geliebt². Coligny versicherte, er habe Poltrot nicht zum Morde angereizt, sondern ihm bloß Geld zur Aufkundschaftung gegeben; aber er halte den Tod des Herzogs für „das größte Glück, welches dem Königreiche, der Kirche Gottes, und besonders ihm und seinem ganzen Hause hätte widerfahren können“³. Der Hugenotte Hubert Languet, später in Paris langjähriger Agent des Kurfürsten August von Sachsen, drückte in einem Briefe an dessen Kanzler Mordeisen seine Freude darüber aus, daß Coligny

¹ Kervyn de Lettenhove 1, 84—87. 98. 114.

² Kervyn de Lettenhove 1, 122—127. Barthold 485.

³ Mémoires de Condé 4, 804. Beza erklärte den Tod des Herzogs für ein Gottesurtheil. „Hätte ich,“ schrieb er, „in der Hitze eines so gerechten Krieges ein Mittel gewußt, sei es durch einen Hinterhalt oder mit offener Gewalt den Herzog aus dem Wege zu räumen, so sage ich, es habe mit Recht von mir, wie gegen einen Feind, geschehen können, und ich würde mich jener That nicht entschuldigen.“ Schloffer, Theodor Beza 172—173.

in Sachsen von dem Verdachte, „aus Familienfeindschaft“ den Herzog getödtet zu haben, freigesprochen werde. Es sei „hochherziger“, schrieb er, daß Poltrot „nicht aus Hoffnung auf Lohn, sondern freiwillig jene herrliche That vollbracht habe, durch welche er sein Vaterland vom Verderben errettete“¹.

Auf Catharina von Medici ruhte der Verdacht der Mitschuld an der Ermordung des Herzogs. „Die Guisen,“ sagte sie einmal zu dem Marschall Tavannes, „wollten Könige werden, vor Orleans habe ich es verhütet.“² Sie knüpfte sofort Unterhandlungen mit den Hugenotten an und nachdem sie schon im Jahre 1561 einmal bei den protestantischen deutschen Fürsten angefragt, ob sie auf ihren Beistand rechnen könne, wenn sie die Augsburgerische Confession annähme³, wollte sie jetzt den Herzog Christoph von Württemberg zum Oberstatthalter Frankreichs ernennen, wurde aber von diesem mit ihrem Anerbieten abgewiesen⁴. Den gefangenen Prinzen von Condé gewann sie durch die buhlerischen Künste einer Hofdame, worüber dessen Gattin aus Gram verstarb⁵. Am 12. März 1563 schloß Condé mit Catharina einen Vertrag ab, der am 19. von Carl IX. als Friede von Amboise unterzeichnet und bekannt gemacht wurde. Außer in Paris und wo der Hof sich aufhalte, sollte der reformirte Gottesdienst in den Besitzungen der unmittelbaren königlichen Lehensmannen erlaubt sein. Wurde Condé in der Friedensurkunde für einen getreuen Unterthan und getreuen Diener des Königs erklärt, so nannte ihn die Königin von England wegen seines Treubruches einen Verräther und Elenden, der nur werth sei, den Hunden vorgeworfen zu werden⁶. Den Hugenotten wurden alle ihre Güter zurückgegeben, dafür die Besitzungen der katholischen Geistlichkeit im Betrage von neunmalshunderttausend Livres confiscirt. Mit eigenen Augen sah Catharina zu, wie die von den Hugenotten geraubten Kelche, Messgewänder und andere Paramente in schamlosester Weise entehrt wurden. Unter glänzenden Hoffesten tröstete sie sich über die Wirkungen des Religionskrieges, die ein Zeitgenosse, Michael von Castelnau, mit den Worten schildert: „Der Ackerbau, sonst in Frankreich besser betrieben als irgendwo, liegt darnieder; Städte und Dörfer sind in Unzahl geplündert und durch Brand verödet, die armen Vandleute fliehen wie scheue Thiere; unsere Kaufleute und Handwerker haben ihr Gewerbe verlassen und die Waffen ergriffen; der Adel ist zwieträchtig unter einander; die Geistlichkeit

¹ Epist. lib. 2, 289.² Kervyn de Lettenhove 1, 130.³ Kervyn de Lettenhove 1, 72—73.⁴ Sattler 4, 198 Beil. No. 70.⁵ Kervyn de Lettenhove 1, 137—138. Barthold 511—512. v. Polenz 1, 247 bis 248. Brantome schrieb über Condé: „Le bon prince estoit bien aussi mondain qu'un autre et aymoît autant la femme d'autrui que la sienne; tenant fort du naturel de ceux de la race de Bourbon, qui ont esté fort d'amoureuse complexion.“ Oeuvres 6, 333.⁶ Kervyn de Lettenhove 1, 140.

unterdrückt; Keiner seines Lebens und Eigenthums sicher; Diebstahl, Mord, Nothzucht sind tägliche Erscheinungen, Religion und Frömmigkeit dahin. Unter dem Vorwande der Religion gehen Gottesläugner lediglich ihrer frebelhaften Willkür nach; was Jahrhunderte der Ordnung und des Fleißes schufen, zerstörte der Uebermuth und die Frechheit weniger Tage.¹

Auch die deutschen Waffengenossen der Hugenotten mußte der König bezahlen. Zwar erhielten sie keineswegs allen versprochenen Sold, aber sie führten zweitausend Rüstwagen mit sich, angefüllt mit aller nicht verkäuflichen Beute, welche sie während eines halbjährigen Feldzuges sich angeeignet hatten. Brand, Verwüstung und Plünderung besonders des platten Landes in der Champagne und in Lothringen bezeichneten ihren Rückzug. Das Landvolk ergrimmt, schrieb der Hugenotte Hubert Languet, wenn es nur einen deutschen Hut erblickt. „Wir sind endlich,“ sagt er in einem Briefe vom 29. Juni 1563, „von den deutschen Reitern befreit, welche überall auf ihrem Wege ein Trauergedächtniß zurücklassen.“² Der Marschall von Hessen ließ auch im Gebiete des Trierer Erzstiftes, ähnlich wie auf französischem Boden, brennen und plündern, so daß noch dreizehn Jahre später auf Reichstagen darüber Klage geführt wurde.³

Coligny wollte sich Anfangs nicht in den Frieden fügen, versöhnte sich aber bald mit der Königin und dem Könige, aber unter der Bedingung, schrieb der spanische Gesandte, daß ihm freie Hand gelassen werde in den niederländischen Erbländen des Königs von Spanien. Im Einverständniß mit Catharina wirkte Coligny wesentlich ein auf die revolutionäre Erhebung der Niederlande. Flandern, sagte Carl IX., gehöre ihm.⁴

¹ Mémoires, liv. 5, ch. 1.

² Epist. lib. 2, 248.

³ Bartholb 510—523.

⁴ Kervyn de Lettenhove 1, 142. 169—170. 289.

II. Die Revolution der Niederlande und ihre Rückwirkung auf andere Reichsgebiete bis zum Jahre 1568.

Zur Zeit der Abdankung Carl's V. und noch im ersten Jahrzehnt der Regierung seines Sohnes Philipp II. befanden sich die deutschen Niederlande in der höchsten äußern Blüte. Was im fünfzehnten Jahrhundert Aeneas Sylvius von Augsburg gesagt hatte: die Stadt übertreffe an Reichthum alle Städte der Welt, galt jetzt von Antwerpen. Ueber tausend fremde Kaufmannshäuser hatten sich dort niedergelassen. Oft sah man zweitausendfünfhundert Fahrzeuge in der Schelde; fünfhundert liefen täglich ein, an Markttagen bis achthundert; zweitausend Frachtwagen, zehntausend Bauernkarren fuhren wöchentlich zur Stadt, welche mit den Vorstädten an zweimalhunderttausend Einwohner zählte. In Antwerpen wurden, hieß es, in einem Monat mehr Geschäfte gemacht, als in Venedig während seiner glänzendsten Zeit in zwei Jahren. Im Jahre 1560 führte man von Vissabon bloß an Zucker und Gewürzen für eine Million und sechsmalshunderttausend Ducaten ein; aus Italien in demselben Jahre für drei Millionen Ducaten rohe und verarbeitete Seide, Camelot und Goldstoffe; die Einfuhr an deutschen und französischen Weinen betrug zwei und eine halbe Million, die aus der Ostsee bloß an Getreide anderthalb Million Ducaten. Der Italiener Luigi Guicciardini schlug im Jahre 1568 die Einfuhr der englischen Wolle in den Niederlanden auf den Werth von zweimalhundertfünfzigtausend, die an Tuch und Zeug auf mehr als fünf Millionen Ducaten an. Nach Brügge wurde im Jahre 1566 für sechsmalshunderttausend Ducaten spanische Wolle eingeführt. Besondere Bewunderung der Fremden erregte, daß die Betriebsamkeit und der Wohlstand nicht auf einzelne Städte beschränkt, sondern über alle Provinzen verbreitet waren. Das ganze Land, schrieb der Venetianer Cavallo, ist voll Verkehr und voll Geld, so daß Niemand so niedrig, so unfähig, der sich nicht seinem Stande nach wohl befindet: in Courtray, Tournay, Lille verfertigt man hauptsächlich Tuch, in Valenciennes hauptsächlich Camelot, in Brüssel wirke man die schönen Tapeten. An diesen Tapeten, berichtete der Venetianer Soriano, zeigt sich, was die Geschicklichkeit vermag: wie die Meister, welche in Mosait arbeiten, mit kleinen Steinchen Abbilder der Dinge hervorbringen, so versteht man hier mit wollenen und seidenen Fäden der Arbeit nicht allein Farben, sondern

auch Licht und Schatten zu geben, und die Figuren so gut heraustreten zu lassen, wie nur die besten Maler vermögen.¹ In den so reichen flandrischen Provinzen gab es nicht weniger als dreihundert Städte, beiläufig hundertfünfzig Marktflecken, sechstausend große Dörfer.

Die politisch-kirchliche Revolution vernichtete all' diesen Wohlstand, zerstörte den Ackerbau, den Handel und die Gewerbe, verödete die Städte, warf das Land auf lange zurück in halb barbarische Zustände².

Schon unter Carl V. hatte sich „ein ungeheuer revolutionärer Stoff angesammelt“: „gewaltige Ueppigkeit, die der Reichtum erzeugte, nagte an dem tief religiösen Kern des Volkes und brachte dessen Sitten derart in Verfall“, daß die Königin Maria von Ungarn, die fünfundzwanzig Jahre hindurch die Regentschaft in den Provinzen geführt hatte, an den Kaiser schrieb, sie könne nicht länger unter einem Volke leben, bei dem weder Ehrfurcht vor Gott noch vor den Menschen mehr vorhanden zu sein scheine³. Die von Philipp II. ernannte Regentin Margaretha von Parma fürchtete bereits im Jahre 1560 den Ausbruch einer Revolution⁴.

Unter Zustimmung der Generalstaaten hatte Carl V. die härtesten Strafedicte gegen die Einführung der von Wittenberg und Genf ausgehenden neuen Lehrmeinungen erlassen und durchgeführt. Gleichwohl gewannen dieselben zahlreiche Anhänger besonders unter den Adlichen, welche, „in tiefste Schulden gerathen“, durch „Einziehung der Kirchengüter sich aufbessern wollten“ und „durch den Sturz des spanischen Regimentes“ sich zu „alleinigen Herren und Meistern im Lande“ aufzuwerfen hofften.

Wilhelm von Nassau, Prinz von Oranien, der Hauptführer der Adelspartei, hatte durch verschwenderisches Leben schon vor dem Regierungsantritte Philipps eine Schuldenlast von etwa achtmalshunderttausend Florin aufgehäuft und gerieth allmählich in eine derartige Finanznoth, daß er einmal seinem Bruder, dem Grafen Ludwig von Nassau, vertraulich mittheilte: er sei nicht mehr im Stande, seinen Haushalt zu führen⁵. Seitdem Oranien sich in seiner lang gehegten Hoffnung, vom König Philipp zum Statthalter der Niederlande ernannt zu werden, getäuscht sah, begann er einen planmäßigen Widerstand gegen die Regierung: in seiner „Apologie“ rühmt er sich, er sei von Anfang an entschlossen gewesen, „das spanische Gezücht“ vom Boden der Niederlande zu vertreiben.

¹ Vergl. Fischer, Gesch. des deutschen Handels 2, 636 fl. und 3, 380 fl. 430 fl. Höfler, Betrachtungen 6—7.

² Weiss, *Papiers d'État de Granvelle* 4, 489.

³ Gachard, *Corresp. de Marguerite de Parme* 1, 260.

⁴ Nähere Angaben über die ungeheuern Schulden des niederländischen Adels bei Juste, *Hist. de la Révolution des Pays-Bas sous Philippe II.* tom. 1, 251 seq. Das *Memoire* bei Groen van Prinsterer 1, 37 fl. und Oranien's Brief 1, 400. Vergl. De Gerlache, *Hist. du Royaume des Pays-Bas* 71.

Obgleich im Augsburgischen Bekenntniß erzogen, lebte er am Hofe in Brüssel als Katholik und erging sich im Jahre 1561 in wegwerfenden Ausdrücken über ‚die neuen unglückseligen Secten‘ und deren Prädikanten, die er Volksverführer und Banditen nannte. Mit allen Mitteln, versicherte er dem Papste aus freien Stücken, wolle er gegen ‚die häretische Pest‘ des Calvinismus auftreten. Als er im Jahre 1561 die sächsische Prinzessin Anna, die Tochter des Kurfürsten Moriz, heirathete, erklärte er seine Zuneigung zur Augsburgischen Confession und versprach dem Kurfürsten August von Sachsen: seine Frau solle unbehindert sein, nach ihrem lutherischen Glauben zu leben, einen Prädikanten zu halten und in ihrer Weise die Sacramente zu empfangen. Gleichzeitig betheuerte er dem König Philipp, er habe das katholische Bekenntniß seiner Frau ausbedungen und werde nie zugeben, daß sie anders als katholisch lebe. Die Religion war ihm nur ein Mittel der Politik: man müsse sich um dieselbe, sagte er, vor Allem dann wenig bekümmern, wenn man sein Interesse zu vertreten, sich Einfluß und Macht zu sichern habe. Er wünsche nicht, äußerte er vertraulich bei der Hochzeitsfeier, daß Anna mit der melancholischen Lectüre der heiligen Schrift sich befasse, statt ihrer möge sie den Amadis von Gallien und andere kurzweilige Bücher lesen¹.

Durch die Heirath mit der sächsischen Prinzessin wollte Oranien die Hülfe der protestantischen Fürsten für seine revolutionären Pläne gewinnen. ‚Diese Heirath,‘ schrieb ein englischer Agent am 4. August 1561, ‚hat die Größe Oraniens geschaffen.‘²

Schon im Jahre 1563 wurde die Hoffnung laut, ‚die Birne werde in den Niederlanden bald zur Reife kommen‘. Am 1. November dieses Jahres berichtete Graf Ludwig von Nassau seinem Bruder Oranien über die Eroberung Würzburgs durch Wilhelm von Grumbach und seine Genossen, und brachte die Anwerbung von Kriegsvolk in Vorschlag. Mehr als vierhundert Adelige, schrieb er, hätten ‚eine Liga und Conföderation‘ abgeschlossen, sich mit Leib und Gut gegen Jedermann beizustehen, selbst gegen den Kaiser. Oranien möge auf Mittel denken, die Rittmeister, welche Grumbach gedient,

¹ Für das Gesagte vergl. Groen van Prinsterer 1, 93. 104. 119. Gachard, *Corresp. de Guillaume le Taciturne* 1, 430. Reiffenberg, *Corresp.* 260. 279; Prosper Levesque, *Mémoires de Granvelle* 1, 251. Raumer, *Hist. Taschenbuch*, Jahrg. 1836 S. 115.

² Kervyn de Lettenhove 1, 71. Noch am 12. Mai 1568 schrieb Oranien an Papst Pius V.: ‚Es ist mein Verlangen und mein Wille, mein Leben lang der demüthigste und gehorsamste Sohn der Kirche und des heiligen Stuhles zu sein und in diesem Willen, dieser Ergebenheit und diesem Gehorsam zu verharren, wie es meine Vorgänger gethan.‘ Der Text dieses Briefes und eines zweiten vom 8. Juni 1568, worin er dem Papste seine Fürsorge für die Erhaltung ‚der alten und katholischen Religion‘ von Neuem betheuert, in den Stimmen aus Maria-Laach 21, 219—220.

auf seine Seite zu ziehen. Das Vorhaben Ludwig's, sich zum Kriegsobersten des westfälischen Kreises ernennen zu lassen, weil man dann ohne allen Verdacht zu jeder Zeit eine gute Anzahl Kriegsleute an der Hand haben könne¹, wurde von Oranien gebilligt. In demselben Jahre 1563 meldete der Kriegsoberste Graf Günther von Schwarzburg dem Prinzen aus Sondershausen: man murmle heimlich, daß die protestantischen Fürsten aus Furcht, der spanische König werde die Trienter Concilsbeschlüsse durchführen, den Vorsprung einnehmen, und Brabant anfallen würden². Im folgenden Jahre wünschte Oranien, daß der zwischen Schweden und Dänemark entbrannte Krieg baldigst erlösche, damit Graf Günther und andere Kriegsoberste, desto zeitlicher heraußen zu uns kommen und wir uns unter einander sehen und besprechen mögen³.

Inzwischen waren hugenottische und englische Agenten in den Niederlanden thätig zur Anfachung von Unruhen, und trieben 'ihre Praktiken' mit Oranien. In London verfertigte Pamphlete wurden unter das Volk ausgestreut und riefen zum Aufstande auf gegen die Tyrannei König Philipp's und des Cardinals Granvell, des ersten Ministers der Regentin⁴. Die Zahl der Sectirer war von Jahr zu Jahr größer geworden: schon wurden Predigten gehalten, wobei die Zuhörer bewaffnet erschienen; einzelne Klöster, fielen dem Brand und der Plünderung anheim⁵. In Brügge und Antwerpen entdeckte man im Jahre 1564 eine Secte, deren Prediger jedem Mitgliede so viele Weiber antraute, als er ernähren konnte; vier Weiber waren zum mindesten erlaubt; äußerten diese Widerwillen gegen das Treiben der Secte, so hatte der Prediger das Recht, sie zu tödten. 'Wenn kein Einhalt geschieht,' schrieb der Bischof von Gent am 23. Juli 1564, 'so werden wir einen neuen Münsterischen Aufstand erleben, und zwar einen noch viel schrecklichern, weil er sich über viele Provinzen ausbreiten wird. Die wiedertäuferischen Secten finden den meisten Anhang, nächst ihnen die Calvinisten, welche ebenfalls zum Aufruhr blasen.'⁶

Wenige Monate früher, am 27. April 1564, hatte sich in Ferté-sous-Juarre eine französisch-calvinistische Synode versammelt, welche auf Antrag Beza's auch über die Angelegenheiten der Niederlande verhandelte und in ihrer Mehrheit der Meinung war: es sei die Zeit gekommen, dort zu den Waffen zu greifen und die bewaffnete Erhebung zu unterstützen⁶.

Aber man griff noch nicht zu den Waffen.

¹ '... on pourrait, sous ombre de cecy, avoir tousjours une bonne quantité de gens de guerre à la main, sans aucun soupçon, y mettant vous et nous aultres quelque somme par an aveques.' Bei Groen van Prinsterer, Supplément 14*—15*.

² Groen van Prinsterer 1, 99.

³ Groen van Prinsterer 2, 22.

⁴ Näheres bei Kervyn de Lettenhove 1, 184—205.

⁵ Heymann, Epistolae 62.

⁶ Kervyn de Lettenhove 1, 206—207.

Nachdem Oranien in Verbindung mit Lamoral, Grafen von Egmont, welchen er in die revolutionäre Bewegung hineinzuleiten verstanden, im Jahre 1564 die Abberufung Granvells bei Philipp II. durchgesetzt hatte, war das Staatswesen seines eigentlichen Steuermanns beraubt¹. Die Regentin wurde zum Spielball der Revolutionspartei. Ein heilloses Adelsregiment begann. Alles im Lande wurde feil: Ämter, Ehrenstellen, Privilegien wurden den Meistbietenden verkauft, selbst mit der Gerechtigkeit wurde Schacher getrieben; der königliche Schatz beraubt. „Die Seigneurs und Edelleute vom Hofe,“ schreibt Pontus Paen, „ergossen sich in alle Arten von Ueppigkeit; wenn sie sich dann und wann am frühen Morgen erhoben, so geschah es, um auf die Jagd zu gehen, der Rest des Tages wurde dem Trunk, die Nacht dem Spiel und den Maskeraden gewidmet,“ von Schlimmerem zu geschweigen². Von calvinistischen Predikanten wurden bald an vielen Orten aufrührerische Predigten gehalten.

Die strengen Religionsedikte waren schon unter Granvell nur mehr in wenigen Fällen zur Anwendung gekommen. Oranien und seine Anhänger hatten sogar, um den Cardinal beim Könige in Verdacht zu bringen, darüber Klage geführt, daß derselbe sich nicht kräftig genug für die Erhaltung der alten Religion und die Ausrottung der Ketzereien bemühe³. Nach Granvells Abreise traten die Edikte außer aller Wirksamkeit. Auf einer Konferenz in Brüssel richteten die Bischöfe von Ypern, Namur, Gent und Saint Omer in Verbindung mit anderen Theologen im Juni 1565 an König Philipp die Bitte um Milderung der Edikte: als Zweck der bischöflichen Inquisition, der einzigen, welche in den Niederlanden bestand, wurde angegeben, „das Volk zu ermahnen nicht durch Mittel gerichtlicher Härte, sondern durch Güte und väterliche Liebe“⁴. Bei Philipp fanden sie kein Gehör. Nach wie vor bestand der König auf unnachsichtlicher Durchführung der Edikte. Diese aber boten, obgleich keine Strafvollstreckungen mehr stattfanden, der Revolutionspartei ein willkommenes Schreckmittel zur Aufregung des Volkes dar. „Die spanische Glaubensherrschaft,“ hieß es, „werde mit jedem Tage ärger und verfolge selbst die geheimsten Gedanken der Menschen.“ Reden und Predigten vom Aufstand und von fremder Hülfe, von der Eibbrüchigkeit des Königs und der Gehorsamsentbindung der Unterthanen wirkten immer tiefer auf die Erhitzung der Gemüther⁵.

¹ Vergl. die bei Zanssen, Schiller als Historiker (Freiburg 1879) S. 56—57 angeführten günstigen Urtheile neuerer, auch protestantischer Historiker, über Granvell. Selbst Groen van Prinsterer weist die gegen den Cardinal erhobenen Vorwürfe als unbegründet zurück und bemerkt richtig: „Le principal grief de ses antagonistes était, qu'il avait l'oeil trop ouvert sur leurs desseins.“ Archives 1, 191².

² Mémoires de Pontus Paen 86.

³ Mémoires de Granvelle 2, 83. Gachard, Correspondance de Philippe II., tom. 1, 334. Groen van Prinsterer 1, 71 seq. Vergl. das Actenstück Contre l'escript du Prince d'Oranges in den Bulletins de la commission royale d'histoire (Bruxelles 1841) 4, 114. ⁴ Kervyn de Lettenhove 1, 264.

Als gegen Ende des Jahres 1565 neue Befehle Philipp's bezüglich der Edicte einliefen, verlangten königstreue Männer in Hinblick auf die tief erregten Zustände des Landes: die Befehle möchten nicht eher veröffentlicht werden, bis man den König auf den Empfang, den sie aller Wahrscheinlichkeit nach finden würden, vorbereitet hätte. Oranien aber, dem die schlimmste Wirkung der Befehle für seine Pläne willkommen war, erklärte: man könne nicht ‚mit der Vollstreckung zurückhalten, ohne beim Könige den Vorwurf der sträflichsten Halsstarrigkeit auf sich zu laden‘. Er setzte bei der Regentin die sofortige Verkündung der Befehle durch: die Statthalter der einzelnen Provinzen und die Gerichtshöfe sollten den bischöflichen Inquisitoren jede mögliche Unterstützung leisten und deren Urtheile ohne Widerspruch vollstrecken. ‚Wir werden nun bald,‘ sagte Oranien zu einem Vertrauten, ‚den Anfang eines herrlichen Trauerspiels erleben.‘¹ Er erreichte seinen Zweck.

Binnen wenigen Monaten loderte die Flamme des Aufstandes empor.²

Philipp von Marnix, Herr von St. Aldegonde, ein vertrauter Freund Oraniens, verband sich im Februar 1566 in dessen nordbrabantischer Herrschaft, in der Stadt Breda, mit acht Freunden zum Abschluß einer Eidgenossenschaft, deren Artikel unter dem Namen des Compromisses bekannt wurden. Das revolutionäre Manifest, dem viele hundert Edelleute sich angeschlossen, war in den leidenschaftlichsten Ausdrücken abgefaßt und richtete sich gegen die Person des Königs selbst, welcher, behauptete man, trotz seiner feierlich geleisteten Eide, die spanische Inquisition in die Niederlande einzuführen beabsichtige, um sich durch Einziehung der Güter seiner Unterthanen zu bereichern³. Planmäßig wurden die niederen Volksschichten in die Bewegung hineingezogen, über fünftausend Pasquille, Schimpf- und Schmähschriften gegen die Kirche und den Thron in alle Gegenden, in Städte und Dörfer geschleudert. Der Graf Heinrich von Brederode, wüsten und wilden Lebens⁴, der ‚die Spitzhüben von Bischöfen wie die grünen Hunde ausgerottet‘ haben wollte⁵, errichtete in seiner mit Hülfe Oraniens besetzten Stadt Biane einen Stapelplatz für die literarisch-revolutionäre Propaganda.

¹ Vita Vigili 45.

² ‚Depuis icelles (die königlichen Befehle) publiées par lettres de Son Altesse, escriptes aux evesques, consaulx et bonnes villes, c'est chose incroyable quelles flammes jecta le feu d'auparavant caché soubz les cendres.‘ Hopperus, Recueil et Memorial 62.

³ De Gerlache, Hist. du Royaume des Pays-Bas 1, 33 sq. gibt eine treffliche Analyse des Compromisses.

⁴ Vergl. Holzwarth 1, 258. Kervyn de Lettenhove 1, 269. 356 Note.

⁵ So schrieb er an Oraniens Bruder, Ludwig von Nassau. Groen van Prinsterer 1, 248.

Im März 1566 erhielt die Regentin nähere Nachrichten über die Verbindungen der Verschworenen in Frankreich, England und Deutfchland, über die Streitkräfte des Bundes, der auf fünfunddreißigtaufend Mann rechnen könne, über den bereits feftgefezten Angriffsplan. Am 5. April überreichte Brederode im Auftrage von etwa vierhundert anwesenden Adlichen, welche, von einer unermeflichen Volksmenge umwozt, in's Schloß zu Brüffel gezogen waren, der Regentin eine von Ludwig von Naffau abgefaßte „Bittfchrift“, in welcher gegen die Inquifition und die Religionsedicte proteftirt, deren Aufhebung gefordert, eine Botfchaft an den König und eine baldige Berufung der Generalftaaten empfohlen wurde. „Die Geusen“ waren ihres Sieges ficher¹. Margaretha verfprach, die Forderungen dem Könige vorzulegen und zu befürworten, um fo mehr, als die Remonftranten „den Entfchluß gefaßt hätten, in Sachen der Religion keine Neuerungen vorzunehmen, fondern die alte Religion mit aller ihnen zu Gebote ftehenden Macht zu erhalten“. In der That erklärten fämmtliche Verschworenen, obgleich fie mit den ausländifchen Proteftanten „vertrauliche Praktiken unterhielten“, und obgleich viele von ihnen bereits offen von der Kirche abgefallen waren: die Erhaltung der alten Religion fei ihre Abficht. Selbft Ludwig von Naffau und Philipp von Marnix, entfchiedene Proteftanten, griffen zu diefem Mittel der Täufchung².

„Der Wagen war im Rollen.“

Auch unter den Bürgern der Städte bildete fich ein der Abelsverfchwörung ähnlicher Bund: die Theilnehmer kleideten fich in Grau, die Farbe „der Geusen“. Bündnistage des Adels fchürten „nach Kräften das Feuer“. Aus Genf und aus Frankreich wurden zahlreiche calviniftifche Prädikanten verſchrieben, welche „die papiftifche Gottesläfterung und alles fluchwürdige papiftifche Wefen in Kirchen und Klöftern tapfern Wortes angreifen und bis in die Wurzeln austrotten“ follten. Ihre Thätigkeit hatte reichen Erfolg. In Brüffel und Antwerpen wurde das Volk förmlich zur Ergreifung der Waffen aufgerufen. Antwerpen, ſchon feit Jahren ein Herd der demagogifch-kirchlichen Umtriebe, barg in feinen Mauern eine große Anzahl einheimifcher und fremder Flüchtlinge und Abenteurer. Der Adelsbund gab Muth zum „heiligen Werk“. Unter freiem Himmel vor Taufenden von weit und breit Herbeigeftömten, meift Bewaffneten, fanden „wilde Predigten“ ftatt. Seit Juni und Juli waren in allen Provinzen „Prädikanten am Werk, ſowohl gelehrte und ungelehrte aus der Fremde, als eingeborene abfällige Geiftliche und Mönche, auch Schufter und Schneider und andere Handwerksleute, welche aufmahn-“

¹ Beim Herannahen des Zuges foll Graf Berlaymont der erfchrockenen Regentin zugeflüftert haben: „Es ift nur ein Haufe von Bettlern — ce n'est qu'un tas de gueux“ und hieraus der Geusenname entftanden fein.

² Groen van Prinsterer 2, 84—85. 91. Vergl. Holzwarth 1, 275—278.

jetzt sei die Zeit der Erndte, man müsse kurzum machen mit allem Gaudelwerk in den Kirchen, mit den Pfaffen und ihrem Troß: warum wollt man nicht, was zum Götzendienste gehöre, zerstören und die reichen Kirchenschätze unter sich theilen in der großen Noth'. Plakate und Flugschriften verkündigten: 'Das Wort Gottes will, daß die Priester und Mönche massacrirt werden'; 'man darf mit den Priestern und Mönchen so wenig Erbarmen haben, als Elias mit den Baalspfaffen gehabt' hat: 'den Kindern Gottes sind die Mönche und Papisten in die Hand gegeben, wie einst den Israeliten das götzendienerische Volk von Aegypten.' Nachdem beinahe zweitausend bewaffnete Edelleute des Geusenbundes im Juli 1566 auf einer Versammlung zu St. Trond eine allgemeine Religionsfreiheit ausgerufen und die Maßregeln berathen hatten, wie man sich gegen den König in Vertheidigungszustand setzen sollte, erfolgten im August die furchtbaren Gräuelt thaten der Bilderstürmerei. 'Von der in St. Trond stattgefundenen Versammlung,' sagt der protestantische Geschichtschreiber Vor, 'läßt sich nichts Anderes annehmen, als daß die Bilderstürmerei mit Vortwissen oder mit Zulassung der Conföderirten geschah.' Graf Brederode ließ unter Trommelschlag alle Altäre und Bilder in der Kirche zu Biane wegreißen. Graf Cülemburg war bei der Verwüstung seiner Kirche persönlich zugegen, hielt mit seiner Rotte ein Gelage auf den Trümmern des Gotteshauses und speiste seinen Papagei mit consecrirten Hostien. In Audenarde beriefen sich die Bilderstürmer auf ihre von den Conföderirten erhaltenen Aufträge und zeigten ihre Bestallung vor. In Leyden standen zwei Adelige an der Spitze der Frevler und diese trugen das Abzeichen der Geusen am Hals. In Brüssel zeigte der Magistrat der Regentin an, daß Graf Ludwig von Nassau und zwei Edelleute Oraniens sich Mühe gegeben, auch dort einen Bildersturm in's Werk zu setzen. Neben den Conföderirten waren die Prädikanten thätig, so in Gent und in Antwerpen. Letztere Stadt wurde der Tummelplatz der entfesselten Leidenschaften des Pöbels und seiner Anführer, unter denen sich der Prädikant Hermann Rodet, der drei Weiber mit sich führte, am meisten hervorthat. Das dortige Münster zu Unserer lieben Frau fiel 'gänzlicher Verwüstung anheim, weil man nach göttlichem Wort keine abgöttische Kirchenzier mehr dulden durfte': die Altäre wurden zerbrochen, die Bilder, die Orgel und die gemalten Fenster zer schlagen, die Gemälde durchstoßen, die Stuckereien zerrissen, Kelche, Monstranzen und andere Kostbarkeiten geraubt, die Gräber aufgewühlt, die Gebeine, ihres Schmuckes entkleidet, umhergestreut. Unter dem Geschrei: 'Es leben die Geusen' stürzten die rasenden Kotten von Kirche zu Kirche, von Kloster zu Kloster: volle drei Tage und Nächte dauerten die Gräuelt thaten, unter vielfachen Mißhandlungen wehrloser Priester, Mönche und Nonnen. Es gab nicht Eine Kirche oder Capelle, bezeugt der Protestant Wesenbed, nicht Ein Spital oder Kloster, wo nicht Alles zertrümmert worden wäre. In Flandern allein wurden vierhundert Kirchen zerstört;

unzählige Bibliotheken, die kostbarsten Handschriften vernichtet. „Jetzt ist,“ meldete die Regentin dem Könige nach Madrid, „Alles im Lande geduldet, mit Ausnahme der katholischen Religion und eines Jeden, der sich katholisch nennt.“¹

„Ich kann es nicht ausdrücken,“ schrieb der König am 27. November 1566 an Granvell, „wie tief mich die Verwüstungen und Plünderungen der Kirchen in Flandern betrübt haben. Kein persönlicher Verlust könnte mir so viel Schmerz verursachen, als die geringste Beleidigung und Verunehrung unseres Herrn und seiner Bilder, da mir mehr, als alle Dinge der ganzen Welt sein Dienst und seine Ehre am Herzen liegt.“²

Seit Jahren hatte Granvell den König wiederholt aufgefordert, persönlich zu kommen, um in den Niederlanden die zerrütteten Zustände zu ordnen, die Parteien niederzuhalten, das Volk vor den Künsten der Demagogen zu sichern. In böswilligster Weise sei dem Volke beigebracht worden, daß er, der König, auf Abschaffung der Privilegien des Landes und auf Einführung der spanischen Inquisition hinarbeite: er müsse seine Unterthanen enttäuschen, sie eines Bessern belehren, bei seiner Herüberkunft nicht von Spaniern sich begleiten lassen, sondern ein Gefolge aus Deutschen bilden; die Aufstellung eines einheimischen Truppenkörpers von etwa fünf oder sechs Regimentern unter einheimischen Befehlshabern thue den Niederlanden Noth. Die Religionsedikte möge der König nur gegen die Präbikanten und die Urheber öffentlicher Unruhen in aller Strenge anwenden, nicht aber gegen die Verführten und Reuigen im Volk; es seien bei ihrer Vollstreckung die Privilegien des Landes, die Natur der Einwohner zu berücksichtigen³. Philipp war taub geblieben: von seinem Cabinet aus hatte er Alles regieren wollen als „der mächtigste Herrscher der Zeit“. Nachdem nunmehr „die Fluten der Revolution das Bett überschritten“ und „die vielen Hunderte zerstörter Kirchen und Klöster grausam an die Wirkungen entfesselter Wuth des Pöbels“ gemahnten, wandte der Cardinal wiederum alle Mittel an, um den König zu bewegen, daß er in eigener Person in den Niederlanden die Ordnung wiederherstellen, durch eine weise und milde Politik sich die Zuneigung des Volkes erwerben möge: auch jetzt noch müsse er nach Möglichkeit die Landesfreiheiten schonen, lieber viele Schuldige ungestraft lassen, als Schuldlose und bloß Verführte bestrafen. Ins-

¹ Näheres über das Gesagte und die Quellenbelege bei Holzwarth 1, 844—877. 460—465. Janssen, Schiller als Historiker, 80—85. Ueber die durch fremde Emissäre künstlich hervorgerufene Aufregung des Volkes und die Organisation des Silbersturmes durch die Conspiranten und die Präbikanten vergl. Koch, Untersuchungen 70 ff. Kervyn de Lettenhove 1, 355—371.

² Gachard, Correspondance de Philippe II., tom. 1, 489.

³ Granvell's Briefe bei Groen van Prinsterer 1, LXXVI, 151. 169. Gachard, Correspondance de Philippe II., tom. 1, CLXXII, 201.

besondere nahm sich der Cardinal des Grafen Egmont an, der sich nur als Werkzeug Oraniens habe mißbrauchen lassen. „Das Blut seiner Vasallen vergießen, heißt sich selbst schwächen.“¹

Auch Papst Pius V. mahnte den König zur Reise in die Niederlande, zu förderlichen Unterhandlungen. Philipp hörte nicht; er ergrimmte gegen den päpstlichen Legaten sogar in Zorn wegen der Einmischung des heiligen Vaters². Nachdem seine Feinde in den Niederlanden zum Schwerte gegriffen, wollte auch er durch das Schwert entscheiden: „durch Gewalt und Schrecken das Land beruhigen“. Während er den Worten des Papstes, der im Namen der Religion zur Güte ermahnte, keine Beachtung schenkte, fand der Augustiner-Eremit Fray Lorenzo de Villavicencio ein williges Ohr, als er dem Könige zurief: „König David hatte kein Erbarmen gegen die Feinde Gottes; er tödtete sie alle, verschonte nicht Mann noch Weib. Moses opferte mit seinen Genossen an einem einzigen Tage dreitausend vom Volke Israel. Ein Engel tödtete in Einer Nacht mehr als sechzigtausend Feinde Gottes. Sie waren nicht grausam hierin, sie hatten nur kein Mitleid mit Menschen, die keine Rücksicht hatten für die Ehre Gottes. Euere Majestät ist König wie David, ist Führer des Volkes wie Moses, Engel Gottes, denn so nennt die Schrift die Könige und Führer des Volks. Feinde des lebendigen Gottes sind diese Häretiker, diese blasphemischen, sacrilegischen, götzendienerischen Menschen, diese wilden Thiere, die ohne Zweifel das Heiligthum Gottes in den Niederlanden ganz zerstören werden, wenn man nicht zu rechter Zeit einem so traurigen, beweunungswürdigen Unglücke vorbeugt.“³

Außerlich trat nach den furchtbaren Bilderstürmen in den Niederlanden „eine gewisse Ruhe und Ordnung ein“ und ein großer Theil der conföderirten Adlichen zog sich „aus einer Bewegung, die zu solchen Gräueln geführt hatte, zurück; manche schlossen sich aufrichtig wieder der Sache des Königs an“. Aber noch im Januar 1567 schilderten die Berichte der Regentin an den König die Lage als eine trostlose: es gehe immer schlechter und schlechter und zwar in allen Provinzen. „Die Reichen wanderten aus.“⁴ In der That war die Beruhigung des Landes nur eine scheinbare. Die Häupter der calvinistischen Partei, Prädikanten und Adliche, schlossen Anfangs December 1566 in Amsterdam und in Antwerpen Bündnisse zum Widerstand gegen Philipp.

¹ Granvell's Briefe bei Gachard, *Correspondance de Philippe II.*, tom. 1, 518. 534. 560. 584. 599 und 2, LL. In Bezug auf Egmont auch 1, CLXXIV. Ferner bei Groen van Prinsterer 6, 411 und Suppl. 43*.

² Gachard 1, 488. Kervyn de Lettenhove 1, 470. Vergl. Holzwarth 1, 401.

³ Gachard 2, XLIII—XLV.

⁴ Aus Antwerpen schrieb Castillo am 17. Januar 1567: die meisten Reichen, die er gekannt, seien abgereist, „la canaille presque centuplée, la mélancolie et la dé fiance sur toutes les figures“. Groen van Prinsterer, Supplément 44*.

falls derselbe einen Zug in die Niederlande unternehme. Sie hofften auf Hülfe von den Schweizern, die dem Könige den Heerzug in den Alpenpässen versperren, von den Engländern, die ihren Stützpunkt auf der Insel Walcheren und in Antwerpen finden, von den französischen Hugenotten, die sich in Valenciennes festsetzen sollten. Im reformirten Consistorium zu Antwerpen wurde das Schreiben eines beim Sultan Selim hochangesehenen spanischen Juden verlesen: die Calvinisten der Niederlande sollten die Ausführung ihrer mit so viel Muth und Großherzigkeit begonnenen Verschwörung beschleunigen, der Großtürke bereite gewaltige Unternehmungen vor und in kurzer Zeit würden die ottomanischen Armeen dem Könige Philipp so viel zu schaffen machen, daß er keine Zeit haben werde, an die Niederlande auch nur zu denken¹.

In innigem Zusammenhang stand die niederländische Revolutionspartei mit der Grumbach-Gothaischen Verschwörung. Nachdem letztere niedergeworfen, machte der Kaiser dem spanischen Gesandten an seinem Hofe die Mittheilung: „Die Papiere Grumbach's, von denen zwei große Koffer in Gotha sich vorgefunden, enthüllen vollständig die von ihm und seinen Mitschuldigen gehegten Absichten. Sie strebten nach dem Untergang und der Ausrottung aller Fürsten des Reiches, und um diese Anschläge zu rechtfertigen, gaben sie vor, daß Alles aus Eifer für die Macht und Größe des Kaisers geschehe, gleichsam als ob sie zu dessen Gunsten eine erbliche Monarchie gründen wollten und die Erinnerung an die Wahl und die Kurfürsten für alle Zeit ausgetilgt sein sollte“. Mit diesem vorgeschützten Eifer für sein Interesse sei es aber, sagte Maximilian weiter, „nur auf seine Täuschung abgesehen gewesen: es sei eine erschreckliche Correspondenz mit den rebellischen Niederländern gefunden, und Gott sei Dank zu sagen, daß das Kriegsvolk auf Gotha zugeht, als man es dahin sandte. Hätte man mit der Execution noch einige Monate gewartet, oder dieselbe, wie Einige wollten, bis zum Frühjahr verschoben, so wäre mittlerweile das Feuer so weit verbreitet worden, daß es dagegen gar kein Mittel mehr gegeben hätte“². An König Philipp selbst schrieb der Kaiser: Vertraulich wolle er die aus den vollständig vorhandenen Canzleischriften des Herzogs Johann Friedrich geschöpfte Entdeckung berichten: wenn die Belagerung von Gotha nur um einen oder um zwei Monate verzögert worden wäre, so hätten die Verschworenen über eine so große Anzahl von Kriegsvolk verfügen können, daß sie ihren Endzweck erreicht haben würden, nicht nur ganz Deutschland mit großer Gewalt anzugreifen und in Verwirrung und Verderben zu stürzen, sondern auch die Unruhen in Flandern mit Waffengewalt zu unterstützen. Ein gleichzeitiger Losbruch und eine Ver-

¹ Näheres bei Holzwarth 2, 101. 109—121. Kervyn de Lettenhove 1, 380—493.

² bei Koch, Quellen 2, 89.

einigung beider Bewegungen sei beschlossen gewesen, die eine habe auf die Hülfe der andern rechnen können, „dergestalt, daß alle von Ew. Majestät bisher errichteten Gefängnisse und diejenigen, welche von jetzt an noch dazu gekommen, nicht hingereicht hätten, um ihrer Mächtigkeit und Stärke zu widerstehen“. Wiederholt versicherte Maximilian aus der Einsicht der Gotha'schen Papiere: „Die Niederländer und die Geächteten haben wunderliche Conspirationen miteinander gehabt; hätten sie mich und den König von Spanien vertilgen können, so wäre es geschehen, aber Gott hat es durch diese Execution wunderbarlich verhütet.“¹

Einer der thätigsten „Conspiratoren“ war Oraniens Bruder, Graf Ludwig von Nassau. Derselbe sei, rühmte später Graf Johann von Nassau, „Anfangs der Troublen der vornehmste gewesen, welcher solches Werk sowohl in den Niederlanden, als auch in Deutschland bei etlichen evangelischen Ständen getrieben“; durch ihn sei „sonderlich Kurfürst August von Sachsen und der alte Landgraf Philipp von Hessen sehr erbauet und der niederländischen Sache gewogener gemacht worden“².

Während der Belagerung von Gotha hatte sich Graf Ludwig im Auftrage Oraniens beim Kurfürsten August eingefunden und berichtete um Mitte Februar 1567 dem Landgrafen Philipp über seine dort gepflogenen Verhandlungen. Der Kurfürst, schrieb er, habe bedeutet, „der Prinz von Oranien solle sich zur Augsburgerischen Confession erklären, sein Gouvernement behalten und sich erbiehen, das Land zum Besten des Königs Philipp zu bewahren“; werde „darüber von dem Könige mit dem Kriegswesen fortgefahren, so wäre dies Erklärung genug“; „sollte dann der Prinz beschwert werden, so wolle der Kurfürst bei ihm wie ein Freund thun und die Har bei ihm aufsetzen“; „wenn das Wasser über die Körbe gehe, werde sich's schwimmen lernen“. Beim Kriegsvolk vor Gotha wollte August „befördern, daß sie Hispanien zum Besten nicht sein sollten“. Auf seine Anfrage, ob bereits Volk in Bestallung sei, zeigte Graf Ludwig ihm die Register und Verzeichnisse über sechstausend Pferde und vier Regimenter Knechte vor, worauf Graf Günther von Schwarzburg sich anheischig machte, weitere viertausend Pferde aufzubringen. August und Graf Günther nährten die Zuversicht, „der ganze Haufe vor Gotha“ werde den Oraniern dienen, und „wollen dessen“, berichtete Ludwig weiter, „die Rittmeister unter sich besondere Symbola aufrichten, wie auch der Kurfürst selbst der Schüsseln eine, so die Geusen tragen, begehrt und zu tragen sich erboten“³.

¹ Koch, Quellen 2, 40—43 und 1, 54.

² Groen van Prinsterer 8, 481. 491—492.

³ Groen van Prinsterer, Suppl. 55 *—56 *.

Dem Kaiser blieben diese Verhandlungen nicht verborgen. „Ew. Majestät,“ schrieb ihm einer seiner Commissare aus dem Lager vor Gotha am 19. Februar 1567, „haben bereits die Ueberzeugung gewonnen, daß die Flamländer nach verschiedenen Seiten hin viele geheime Umtriebe unterhalten und daß die beiden älteren Söhne des Landgrafen von Hessen bereits in ihren Sold getreten sind und ebenso Herzog Julius von Braunschweig, Sohn des Herzogs Heinrich. Der Graf Ludwig von Nassau war dieser Tage hier im Lager, um mehr Leute auf die Beine und herbeizubringen. Insbesondere hat er mit dem Kurfürsten wegen des nach Beendigung des hiesigen Feldzugs ihm zu überlassenden Fußvolks und der Reiterei unterhandelt.“¹ Als der Kaiser hierüber dem Kurfürsten Vorstellungen machte, läugnete dieser rundweg alle derartigen Verhandlungen und Zusagen ab: er habe mit der „Rebellion“ der Niederländer Nichts zu schaffen. „Obwohl nicht ohne,“ schrieb er am 29. März an Maximilian, „daß Graf Ludwig von Nassau allhier im Lager gewesen und mich angesprochen, so hat er doch der Dinge halber und daß ich ihm oder den Niederländern von des heiligen Reichs jezo beisammen habenden Kriegsvolk einige Reiter folgen lassen oder zuhandeln wollte, mit keinem Wort gedacht, noch daß er einiger Rebellion der Unterthanen wider ihren Erbherrn beipflichtig, im wenigsten verlauten lassen.“ Hätte der Graf eine solche Werbung vorgebracht, so würde er ihm, dessen dürfe sich der Kaiser versichert halten, mit aller Gebühr geantwortet haben „mit dem Ew. Majestät unterthänigsten habendem Vertrauen und meinem tragenden Amte nach“. Es komme ihm nicht in den Sinn, anderer Obrigkeit Ziel oder Maß zu geben, wie sie mit ihren Unterthanen, sonderlich in Religionsachen, sich gebaren solle. „So ist Ew. Majestät selbst bewußt, wie ich gegen das ganze Haus Oesterreich und also auch gegen die königliche Würde aus Hispanien gesinnt bin, dero ich auch die Zeit meiner Regierung nicht allein Nichts zuwidergehandelt, sondern nach Vermögen gern allen dienflichen und freundlichen Willen erzeigt habe.“ Hierum wollen Ew. Majestät solchem wider mich ausgesprengten Vorgeben keinen Glauben zumessen.“ Dem Kaiser gebe er anheim, ob er mit den Reitern vor Gotha „auf's Neue Bestellung dem Könige von Hispanien zu guten Handlungen verordnen wolle, damit der Niederländer Gewerbe so viel besser zuborkommen“².

So Kurfürst August, nachdem er kurz vorher dem Grafen Ludwig versprochen, „beim Kriegsvolk vor Gotha zu befördern, daß sie Hispanien zum Besten nicht sein sollten“. Beim Könige Philipp stand der Kurfürst „im übelsten Gerichte“. Bereits am 15. October 1566 hatte die Regentin Margaretha nach Madrid gemeldet, man spreche von einer beabsichtigten Theilung der Niederlande: Graf Brederode solle Holland erhalten, Geldern zwischen

¹ Koch, Quellen 2, 38.² Groen van Prinsterer, Suppl. 59 *—63 *.

den Herzogen von Cleve und von Lothringen getheilt werden, Brabant dem Prinzen von Oranien, Flandern, Artois und Hennegau dem Könige von Frankreich, Friesland und Overijssel dem Kurfürsten August von Sachsen zufallen¹. Der Kurfürst wehrte sich aus aller Macht: er habe nicht den geringsten Antheil an ‚solch verwunderlichen Conspirationen‘; dessenungeachtet ‚blieben allerlei Gerüchte in Bestand‘. Noch im Mai 1568 schrieb ihm der Kaiser: ‚Von etlichen Leuten wird beharrlich ausgesprengt, als ob Ew. Liebden mit dem Prinzen von Oranien in etwas geheimem Verstand und des Vorhabens sein solle, einen Zug auf Friesland fürzunehmen.‘²

Während für Oranien in mehreren protestantischen Reichsgebieten Truppen zum Einbruch in die Niederlande geworben wurden, gestattete der Kaiser dem Könige von Spanien freie Werbung gegen die Rebellen. Philipp II. sei, erklärte er, wegen der Niederlande, die mit ihren siebenzehn Landschaften den burgundischen Kreis bildeten, ‚ein fürnehmer Stand und Mitglied des heiligen Reiches, so zu selbigem Reiche stattliche Contribution reiche, auch Session, Stimme und Stand im heiligen Reiche habe; von seinem spanischen Einkommen habe derselbe zur letzten Expedition gegen die Türken aus freiem Willen eine stattliche Summe beigetragen; er, der Kaiser, könne die durch die Empörung verursachte Verheerung der zum Reich gehörigen Niederlande nicht gedulden, sondern müsse dagegen einschreiten‘.

Als Begünstiger des Königs von Spanien wurde der Kaiser in protestantischen Flugschriften für einen ‚andern Julian‘ ausgeschrien, der vom ‚Evangelium‘ abgefallen sei³. ‚In allen Landen,‘ schreibt ein Chronist zum Jahre 1567, ‚wurden Jamoßlibell und Schandzetteln ausgestreut, darinnen die kaiserliche Majestät zur Unbilligkeit gottloser und schändlicher Verbündnisse mit den Feinden gemeiner Christenheit beschuldigt ward.‘⁴ Anderseits wurde unter den protestantischen Ständen die Nachricht verbreitet: der Kaiser halte in den niederländischen Händeln nur scheinbar mit Spanien; er habe gegen den Grafen Günther von Schwarzburg sich geäußert: er müsse auf Spanien Rücksicht nehmen, weil dort seine Söhne sich befänden und er viel Geld gegen die Türken vom König erwarte; ‚wenn er schon ernste Mandate ausgehen lasse, soll man sich's nicht annehmen‘⁵. In stetem Verdacht ‚geheimer Rebellenbegünstigung‘ blieb der Kaiser beim Herzog Alba, der im Auftrage Philipp's durch Eisen und Blut die Frebel föhnen sollte, welche in den

¹ Gachard, Correspondance 1, 473.

² Groen van Prinsterer 3, 218. Im Jahre 1569 schrieb König Philipp: ‚Je crois que c'est au duc Auguste et à Schwendi que nous devons la guerre.‘ Gachard, Corresp. 2, 54 Note 1.

³ Bergl. das Gebicht: ‚Die Grabchrift‘. Koch, Quellen 1, 88—42 und 2, 7—26. 165.

⁴ Spangenberg, Sächsishe Chronica 708.

⁵ Bericht bei Groen van Prinsterer, Suppl. 58 *.

Niederlanden durch Hochverrath gegen Gott und gegen den König¹ begangen worden.

Bei seiner Abreise aus Spanien erhielt Alba die Weisung, „die vornehmsten Männer des Landes, welche schuldig oder verdächtig, gefangen zu nehmen und exemplarisch zu bestrafen“². An der Spitze von etwa vierundzwanzigtausend Mann rückte er in die „zu erobernden Provinzen“ ein und setzte kurz nach seiner Ankunft, am 5. September 1567, den „Rath der Unruhen“, den sogenannten „Blutrath“ ein, welcher das Land mit Schrecken erfüllte, Tausende in die freiwillige Verbannung trieb, Tausende dem Henker überlieferte oder des Landes verwies. „An jedem Tage,“ meldete Alba am 19. Januar 1568 dem Könige, „wird mit Untersuchung, Vorladung, Gütereinziehung gegen die Rebellen und Urheber der letzten Wirren vorgegangen.“ Als von einem Generalpardon gesprochen wurde, rief er aus: „Er ist verfrüht, er ist unmöglich; erst müssen noch die Städte gezüchtigt, aus den Privatleuten gute Summen ausgepreßt, die königlichen Einkünfte gesichert, die Privilegien abgeändert werden. Bevor man den Pardon verkündigen kann, muß noch die Furcht unablässig über dem Haupte eines Jeden schweben, damit die Städte sich Allem unterwerfen, diejenigen, welche sich loszukaufen haben, desto beträchtlichere Summen anbieten, und die Stände sich nicht unterstehen, den Vorschlägen bezüglich der königlichen Einkünfte zu widersprechen.“³

Inzwischen wurde das Reich „durch die niederländischen Dinge in schwere Mitleidenschaft gezogen, niederländische Präbikanten und Emiffäre bearbeiteten das Volk“.

„Die Niederlande,“ schrieb der Rath von Cöln am 21. März 1567, „sind in Folge der Verführung durch aufrührerische legerische Präbikanten in Elend und Verderben an Leib und Gut gerathen: alle Frommen möchten daran billig sich spiegeln, aber man finde, daß dergleichen Präbikanten für ihre verderblichen Lehren die Bewohner dieser Gegend, besonders der Stadt Cöln, gewinnen möchten.“⁴ Schon vor der Ankunft Alba's erregten aufständische Horden, die von Utrecht und St. Trond nach Cöln gezogen, bedenkliche Unruhen. Die Emigranten faßten die Stadt als Basis für ihre Operationen in's Auge und begannen in der ganzen Gegend umfassende Verbungen; die Truppen richteten durch Plünderungen und Brandschätzungen großen Schaden an; Oranien selbst, sich zum Zuge gegen Alba rüstend, brandschätzte die Leute und begehrte Geld vom Rathe der Stadt und vom Domcapitel⁵. Man befürchtete, daß der ganze Niederrhein in die nieder-

¹ Alba's Brief an Philipp vom 9. Juni 1568 bei Gachard, Corresp. 2, 29.

² Gachard 2, 4. 7. Vergl. Holzwarth 2, 249 fl.

³ Ennen 4, 775.

ländischen Unruhen hereingezogen würde. In drohenden Briefen beschwerte sich Alba, daß der Rath zu Cöln „strafmäßigen Rebellen häusliche Ver- wohnung, Herberge und Unterschleif“ gestatte. Die Universität und die Geist- lichkeit forderten vom Rathe strenge Maßregeln gegen die täglich aus den Niederlanden sich einschleichenden zahlreichen Sectirer: Wiedertäufer, Sacra- mentirer, Zwinglianer, Calvinisten, Libertiner und andere; der Stadt drohe „Unruhe, Gefahr, Last und Schaden, Keterei, Verführung und Aufruhr des Volks“¹. Im Herzogthum Cleve erhob sich im Jahre 1567 ein neuer König der Wiedertäufer, der Schuhmacher Johann Wilhelmsen aus Roermonde, der mit einer Rottte von dreihundert Mann viele Jahre lang durch Raub und Mord das ganze Land in Schrecken setzte. Er führte Vielweiberei ein, gab eine Schrift „Von dem großen und lästerlichen Mißbrauch des unreinen Ehestandes“ heraus, und besorgte eine neue Ausgabe von Rothmann's „Restitution oder Wiederbringung des rechten und wahrhaften Verstandes der vornehmsten Ar- tikel des christlichen Glaubens, Lehr und Lebens“². „Stehlen und nehmen,“ lehrte er, „sei keine Sünde, sondern vielmehr ein Recht in diesem neuen Gottesreiche; alle Güter der Erde seien Jesu Christi Eigenthum, nun aber seien er und seine Anhänger Christi Jünger, deswegen stünden auch ihnen die Güter der Erde mit zu.“³

„Seit den niederländischen Kriegshändeln ward das heilige Reich,“ schreibt ein Zeitgenosse, „in eine stetige Unruhe gesetzt und die böse Luft, die viele Jahre her in allen Landen von wegen der Zwiespältigkeit in der Religion, dem Auf- ruhr des Adels und des Volks und dem allgemeinen Abnehmen der Zucht, Sittigkeit und Wohlhabenheit geweht, ward unter den Ständen des Reichs noch verbösert durch allerhand wunderbarliche Gerüchte von gewaltigen Praktiken und Conspirationen, so von den Evangelischen wider die Katholischen und hinwiederum von diesen gegen jene geschmiedet würden.“⁴

Noch im Jahre 1567 solle eine gewaltige Praktik, hieß es, „wider die Katholischen in's Werk kommen“: „Markgraf Hans von Brandenburg werbe Knechte und Pferde zu Tausenden an, Polen und Schweden, Medlenburg, Anhalt, viele Grafen, großer Adel, alle Unruhigen seien im Bunde, und des Vorhabens, sämtliche Katholiken und ihren Anhang, sonderlich den Herzog Albrecht von Bayern auszurotten“. „Und sollen sich gemeldeter Herzog, der

¹ Ennen 4, 838—844.

² Vergl. über Rothmann's Schrift unsere Angaben Bd. 3, 312.

³ Bouterwek, Zur Wiedertäufer-Literatur in der Zeitschr. des bergischen Geschichts- vereins 1, 818—815. Erst im Jahre 1574 wurde der König des neuen Gottesreiches verrathen, kam mit seiner Bande vor Gericht und erlitt im Jahre 1580 zu Cleve den Feuertod. Vergl. auch Scholten, Die Stadt Cleve (Cleve 1881) S. 592.

⁴ Von Abnehmen christlichen Glaubens und fruchtbaren gottseligen Wesens durch einen Liebhaber der Wahrheit gestellt (1571) S. 9—10.

Erzbischof von Salzburg und der Cardinal von Augsburg wohl fürsehen: der von Bayern als der Pfaffen fürnehmstes Haupt, der von Salzburg als der an Geld und Macht reich, der von Augsburg als der in mehr Wege der Augsburgerischen Confession Untergang und des päpstlichen Wesens Aufgang sucht. Da wird man Niemand verschonen mit Brennen, Rauben, Plündern, Verjagen und Verderben.¹

Gleichzeitig wurde „die Erregung der protestirenden Stände vornehmlich durch Frankreich besorgt“. Bereits im Frühjahr 1567 erschienen Gesandte des französischen Königs Carl's IX. an den protestantischen Höfen, warnten vor den Anschlägen der katholischen Mächte und boten „Correspondenz und Verständniß“ an zwischen den protestantischen Fürsten und der Krone Frankreich zu gegenseitigem Trost und Schutz. Ein Pamphlet französischen Ursprungs verkündete: die Könige von Spanien und Portugal, die Herzoge von Savoyen und von Bayern, der Papst und selbst Kaiser Maximilian hätten sich „zur Ausrottung der Hugenotten und Lutherischen“ vereinigt: die Kurfürsten Friedrich von der Pfalz und August von Sachsen sollten abgesetzt, zwei Brüder des Kaisers in deren Stellen gebracht, alle Fürsten, die sich dem Bündnisse widersetzen würden, entthront, alle Präbilitanten aus dem Lande gejagt, die Anhänger der neuen Lehre in Masse zum Besuch der Messe genöthigt oder durch Einziehung der Güter, durch Verbannung, selbst durch Hinrichtung unschädlich gemacht und ausgerottet werden. „Ein rheinischer Patriarch“ solle die katholische Kirche in ganz Deutschland wieder aufrichten, Albrecht von Bayern „Großstatthalter des Papstes und gemeiner Oberster von aller Geistlichen wegen in diesem Werk oder Krieg“ sein.²

An diesem verwunderlichen Bündniß war kein wahres Wort. Aber vergeblich bemühten sich der Kaiser und Herzog Albrecht, gegen ein so „giftiges, lügenhaftes, böses Gedicht“ nachdrücklichst zu protestiren und ein strenges Einschreiten gegen die Urheber und Verbreiter desselben zu erwirken.

Den französischen Eröffnungen am zugänglichsten bewies sich Kurfürst Friedrich von der Pfalz. Seine calvinistische Sonderstellung im Reich und seine fortwährende Furcht, daß der Kaiser einmal „Execution“ gegen ihn vornehmen werde, trieb ihn zum engern Anschluß an das Ausland. Auf sein Bemühen fand im Juli 1567 zu Maulbronn eine Versammlung statt, in welcher von ihm, dem Herzog Christoph von Württemberg und dem Markgrafen Carl von Baden Beschlüsse gefaßt wurden zum Zweck einer förmlichen Union sämmtlicher protestantischen Reichsstände und einer Verbindung derselben mit Frankreich. Der französische König sollte sogar im Fall eines auswärti-

¹ Kludhohn, Briefe 2, 73 Note 1.

² Auszüge bei Koch 2, 185—187. Kludhohn, Briefe 2, 50—51. Vergl. v. Bezold 1, 21.

gen Krieges deutsche Truppen anwerben dürfen, wenn er verspreche, „sich in Religions- und anderen Sachen, namentlich mit Execution des Trienter Concils, gegen die evangelischen Fürsten nicht verheßen zu lassen, dieses Concil auch in Frankreich nicht zu erequiren“¹. Er sei berichtet worden, schrieb der Kaiser am 10. October 1567 an Albrecht von Bayern, daß der Kurfürst von der Pfalz und der Herzog von Württemberg sich in ein Bündniß mit Frankreich eingelassen: man müsse gutes Aufmerken haben. Kurfürst Friedrich, sagte er am 8. December, halte sich seinem Brauche nach; er habe ihn treu und mit Ernst warnen lassen; füge er sich nicht, so drohe „einmal das Bad über ihn auszugehen“².

Den Maulbronner Verbündeten kam es vor Allem darauf an, den Kurfürsten August von Sachsen für ihre Beschlüsse zu gewinnen. Aber August glaubte nicht an die „Zeitungen“ von den angeblichen gefährlichen Plänen der katholischen Mächte; sie seien, schrieb er, „nichts Anderes, dann eines unruhigen Kopfes müßiger Wahn und Discurs“, um „Mißtrauen und Verdacht“ zwischen dem Kaiser und den Kurfürsten und Fürsten zu erregen. Die Zusammenschickung aller evangelischen Stände würde viel Aufsehens haben und wenig Frucht schaffen vornehmlich wegen der Spaltungen, Zwietracht und des Bücherschreibens zwischen etlichen Ständen in Sachen der Lehre und des Glaubens, was Alles noch zu keiner Vergleichung und Einigkeit gebracht worden und ohne Zweifel mehr als alles Andere die Widersacher muthig mache. „Wie heimlich nun die Berathschlagungen gehalten und was man sich der Zusammensetzung, Hülfe und Beistands halber vor gemachter und aufgerichteter Einheelligkeit der Lehre zu getrösten haben könne, sei wohl zu ermessen.“³

Nur einmal noch kam es zu einem gemeinsamen Schritte katholischer und protestantischer Reichsstände, und zwar zur Zeit, als Herzog Alba begonnen, auch im Reiche seine militärische Gewalttherrschaft zu üben. Am 15. November 1566 hatte der Kaiser durch einen offenen Brief den König von Spanien ermächtigt, bis zu zehntausend Mann Fußvolk und dreitausend Reiter im Reiche anzuwerben, auch hatte eine Ordonnanz des kaiserlichen geheimen Rathes Alba gestattet, in den an die Niederlande anstoßenden Reichskreisen mit seinen spanischen Truppen die Rebellen zu verfolgen. Auf Grund dieser Ordonnanz überfielen diese Truppen im April 1568 die Buschgeusen in der Nähe des Dorfes Dalhem bei Erkelenz im Herzogthum Jülich, rieben sie auf und fügten dabei den Jülicher Unterthanen allerlei Schaden zu. Der Herzog von Jülich-Gleve, der sich darüber beschwerte, wurde von Madrid aus mit leeren Entschuldigungen abgefertigt, der Kaiser legte nicht einmal Protest zu Gunsten der Beschädigten ein⁴. Dazu kam, daß Alba, sich in innere Reichsangelegenheiten einmischend, bei einem Streite zwischen dem Erzbischof von Trier

¹ Kluchhohn, Briefe 2, 66—67. ² Briefwechsel 176. 177.

³ Kluchhohn, Briefe 2, 80. Vergl. Augler 2, 517—520.

⁴ Vergl. Zeitschr. des bergischen Geschichtsvereins 7, 97—103.

und der Stadt sich der letztern annahm und dort einige hundert Scharfschützen einrücken ließ. Man hegte Besorgniß, Trier, 'ein Schlüssel des Rhein- und Moselstromes', werde dem Reiche entzogen¹. In Folge dessen schickten sämtliche Kurfürsten und einige andere Fürsten im September 1568 eine Gesandtschaft nach Wien, um den Kaiser anzufragen, für die Beendigung der dem Reiche so gefährlichen niederländischen Unruhen und für die Entfernung der spanischen Truppen ernste Schritte zu thun. Insbesondere forderten Sachsen und Brandenburg Maximilian auf, selbst mit Waffengewalt den Schutz der zum Reiche gehörigen Niederlande zu übernehmen; die gesammten Stände würden ihm dabei mit Leib und Gut zur Seite stehen. Sie erlangten das Zugeständniß, daß eine Deputation im Namen des Kaisers und der Fürsten eine Vermittlung zwischen Alba und Oranien versuchen, und daß Maximilian's Bruder, Erzherzog Carl, als Gesandter an König Philipp nach Madrid abgehen sollte. Wenn der König, hieß es in der dem Erzherzog erteilten Instruction, sein Verfahren nicht ändere, so könne der Kaiser dem im Reich vorhandenen Drängen nach Krieg nicht widerstehen: Philipp möge die fremden Truppen aus den Niederlanden entfernen, den Kaiser als Friedensvermittler annehmen und eine kaiserliche Gesandtschaft an Alba und Oranien zur Herbeiführung eines Waffenstillstandes genehm halten.

Aber um ein ernstes Einschreiten nach irgend einer Richtung hin war es Maximilian nicht zu thun. Dem spanischen Gesandten an seinem Hofe erklärte er sofort, die Sendung eines Erzherzogs nach Spanien solle nur 'den Leuten das Maul stopfen'. Weil Philipp im October 1568 Wittwer geworden, so ging Maximilian auf eine neue enge Familienverbindung mit demselben aus: er schickte dem Erzherzog den Auftrag nach, seine älteste Tochter dem Könige anzubieten. Noch bevor Philipp bezüglich der Niederlande Antwort erteilt hatte, eröffnete ihm der Kaiser: mit jeder Antwort werde er zufrieden sein, nur möchte dieselbe so abgefaßt werden, daß er sie den Kurfürsten zeigen könne.

'Was darauf Maximilian aus Hispanien empfing, war eine harte Pille.'

Philipp wies jede fremde Einmischung zurück. Seine Antwort lautete: in Sachen der Religion werde er niemals Etwas dulden, was zum Nachtheil der römisch-katholischen Kirche oder ihrer Einrichtungen und Geseze gereichen könnte, und seine Vasallen und Unterthanen hätten weder Grund noch Recht, ihn deßhalb anzuklagen, noch viel weniger die deutschen Fürsten. Aus dem religiösen Zwiespalt sei, wie die Erfahrung lehre, in allen Staaten Verwirrung, Elend und Ruin erfolgt. In den Niederlanden habe er durch schwere Strafen ein Exempel aufstellen müssen, um eine schrankenlose und folgenschwere Frechheit von Volksaufwieglern zu züchtigen: die Souveräne hätten über ihre Staaten eine absolute Gewalt. Mit den benachbarten Fürsten,

¹ Kluchhohn, Briefe 2, 236.

die sich als Schiedsrichter über die Wahl seiner Vertheidigungsmittel aufwerfen wollten, habe er stets gute Nachbarschaft gehalten, ihren Unterthanen alle Freiheit und Gelegenheit des Handels gestattet; mehreremale sei ein Einbruch in ihre Länder sein wohlbegründetes Recht gewesen, aber jedesmal habe er durch gemessenen Befehl einen solchen verboten. Nicht einmal gegen den Grafen von Emden, der den mit Waffengewalt in Gröningen und Overijssel einbrechenden Rebellen freien Durchzug und die Erhebung und Zufuhr von Lebensmitteln gestattet, sei man eingeschritten, obgleich Herzog Alba mit Leichtigkeit dessen ostfriesisches Gebiet habe besetzen können: er sei davon abgestanden, weil das Ländchen zum Reiche gehöre und er in keiner Weise dem Kaiser zu nahe treten wolle; der Länder von Vüttich und Cambray, auf deren Verwüstung Oranien es abgesehen, habe man sich angenommen. In jeder Weise unstatthaft sei die geschehene Verwendung der Fürsten für diesen Oranien, der alle seinem Könige als Vasall, als Statthalter von Holland, Seeland, Utrecht und Burgund, als Mitglied des Staatsrathes geleisteten Eide gebrochen, sich zum Haupte des Aufbruchs aufgeworfen habe, und Schuld trage an allem Unglück der Niederlande, an allen gotteschänderischen Zerstörungen der Kirchen, an allen Gewaltthätigkeiten gegen Gott und den König. Dessen Begnadigung und Wiedereinsetzung in seine Güter sei, so lange die Dinge auf gegenwärtigem Fuße sich befänden, unvereinbar mit der königlichen Würde und Autorität. Dem Kaiser sprach Philipp in einer besondern Denkschrift sein Erstaunen und sein Bedauern darüber aus, daß Oranien zu den Gewaltthätigkeiten gegen seinen Fürsten und Herrn eine so große Armee in Deutschland zusammengebracht, und dabei von Fürsten, Städten und Privatleuten des Reiches Unterstützung gefunden, ohne daß der kaiserlichen Macht eine Verhinderung möglich gewesen. Nicht weniger bedauere er, daß man dem Rebellen die Ehre angethan, zu seinen Gunsten sogar einen Erzherzog, des Kaisers Bruder, nach Spanien zu entsenden. Am tiefsten aber schmerze ihn, sagte Philipp zum Erzherzog, die zweideutige Stellung des Kaisers hinsichtlich der Religion; er ließ diesen mahnen, die Rundgebungen, welche der Glaube fordere, nicht zu unterlassen, den rechten und wahren Weg einzuhalten und seine Pflicht als christlicher und katholischer Fürst zu erfüllen.

„Die Pille war hart“, aber der Kaiser „verschluckte sie“.

In Sachen der Niederlande erwiderte er dem Könige: er finde seine Rechtfertigung, Entschuldigung und Erklärung dem größten Theil nach in der Vernunft und Gerechtigkeit begründet. Er wagte aber nicht, die königliche Antwort den Kurfürsten wortgetreu mitzutheilen und zog sich hierdurch eine Zurechtweisung Philipp's zu. Keine menschliche Rücksicht könne ihn, bedeutete dieser, bei solchen Gelegenheiten an seiner wahren Meinungsäußerung hindern, auch vermöge er durchaus nicht einzusehen, wie die Reichsfürsten an seinem offenen Bekenntniß des katholischen Glaubens sich ärgern könnten. Dem Herzog Alba

trug er auf, den Kurfürsten von Mainz und Trier, damit sie seine wahre Meinung erführen, eine Abschrift der unverstümmelten Antwort zukommen zu lassen¹.

In Sachen der Religion gab der Kaiser dem Könige die bündigsten Versicherungen katholischer Glaubensstreue². Dagegen sprach er sich gegen einen kursächsischen Gesandten im October 1568 über seine Begünstigung der Protestanten, wegen der er nicht allein vom Papste und vom spanischen König, sondern auch von seinen eigenen Brüdern Widerwärtigkeiten und Bedrohungen befahren, in einer Weise aus, daß Kurfürst August ihn aufforderte, er möge endlich sich öffentlich und entschieden zur Augsburgerischen Confession bekennen und dem „abgöttischen Mönch zu Rom mit seinem Anhang“ Troß bieten³. Auch Friedrich von der Pfalz ermutigte ihn, das Bekenntniß der wahren Religion an seinem Hofe einzuführen, sich nicht mehr „durch die Werkzeuge und Gliedmaßen des leidigen Satans“ beirren zu lassen, den „satanischen Zunöthigungen“ des bei ihm anwesenden päpstlichen Legaten zu widerstehen⁴. Es hatte Mühe gelostet, daß der Kaiser, der sich katholischer Glaubensstreue rühmte, diesem päpstlichen Legaten, Cardinal Commendone, auch nur Zutritt an seinem Hofe gestattete. „Ist es nicht eine Schande,“ hatte Herzog Albrecht von Bayern an Maximilian geschrieben, „daß man Gesandtschaften der Türken und anderer barbarischer Völker mit großen Ehrenbezeugungen aufnimmt, und zu gleicher Zeit Schwierigkeiten macht, die Legaten des heiligen Stuhles zu empfangen?“⁵

Die Doppelzüngigkeit des Kaisers konnte nirgends Vertrauen erwecken. Herzog Alba gab am 18. September 1568 in einem Briefe an Philipp seiner Verachtung der kaiserlichen Schwäche und Hinterlist unverhüllten Ausdruck; er traute Maximilian den Plan zu, mit Hülfe Frankreichs die Niederlande wegzunehmen⁶. Der spanische Gesandte in Wien mußte dem Kaiser im Auftrage Alba's bedeuten: um den Reichsfürsten ihr Interesse für die rebellischen Niederlande auszutreiben, könne Spanien jeden Augenblick den Ausbruch einer deutschen Adelsrevolution gegen Sachsen, Kurpfalz und andere Stände veranlassen; nur dem Kaiser zu lieb habe man bisher dieses Mittel nicht angewendet, dürfte sich aber vielleicht dazu genöthigt sehen⁷.

¹ Ritter, August von Sachsen und Friedrich III. von der Pfalz 338—349. v. Bezold 1, 37—40. Holywarth 2, 318—332.

² Koch, Quellen 2, 100. ³ Weber, Des Kurfürsten August Verhandlungen 336.

⁴ Kludhohn, Briefe 2, 272—275.

⁵ Wimmer 72 ff. v. Arctin, Bayerns auswärtige Verhältnisse 60.

⁶ v. Bezold 1, 61—62.

⁷ v. Bezold 1, 33—34. Am 8. November 1568 schrieb Granvell an Philipp II.: „... Si les Électeurs du Rhin et d'autres princes allemands, malgré le préjudice que leur a causé la première expédition du Prince d'Orange, persistent à le favoriser, le roi pourrait occuper leurs États jusqu'au Rhin en les traitant comme rebelles à Dieu et hérétiques.“ Gachard, Corresp. de Phil. II., tom. 2, 46.

III. Deutsche Fürsten im Solde des Auslandes — neue Bünde nach Frankreich im zweiten Hugenottenkriege — Verwüstungen und Verrüttung im Reiche. 1567—1569.

War auf den Kaiser wenig Vertrauen zu setzen, so konnten auch die Kurfürsten und Fürsten einander wenig vertrauen, da sie „mehrentheils im Solde ausländischer Mächte standen“ und mit ihren Räten von denselben namhafte Summen empfangen. Insbesondere wetteiferten Frankreich und Spanien in Jahresgehalten an die Fürsten, um sie für ihre Zwecke zu benutzen. „Die Franzosen rechnen auf die Zwietracht Deutschlands,“ schrieb der Venetianer Giovanni Michiele im Jahre 1561, „und befördern sie durch starke Pensionen, welche sie im Geheimen an viele Fürsten auszahlen, wie an den Pfalzgrafen, an den Herzog von Württemberg, an den Landgrafen von Hessen, an die Herzoge von Sachsen, die Söhne Johann Friedrich's, an den Markgrafen von Baden und Andere.“¹ Die Jahrgehälter, welche der französische König Carl IX. seinen „deutschen Pensionären“ zukommen ließ, wurden auf jährlich hunderttausend Livres veranschlagt². Margaretha von Parma, die Regentin der Niederlande, glaubte die Summe höher anschlagen zu müssen. Als sie im Jahre 1568 von König Philipp fünfundsiebzigtausend Ducaten für die deutschen Pensionäre erhalten, berichtete sie nach Madrid: sie sei unterrichtet worden, Frankreich zahle jährlich um die Hälfte mehr³. Spanische Pensionäre waren, obgleich Protestanten, unter Anderen der Kurfürst Joachim II. von Brandenburg und der Kurprinz Johann Georg, der Markgraf Hans von Brandenburg⁴, der Herzog Adolf IX. von Holstein, der zugleich von Philipp's Todfeindin Elisabeth von England einen Jahrgehalt bezog⁵, Herzog Franz II. von Sachsen-Lauenburg, die Herzoge Ernst, Erich und Philipp von Braunschweig⁶, die Grafen von Schaumburg, von Schwarzburg, von Westerburg, von Eberstein⁷. Im Solde Frankreichs standen die säch-

¹ Tommaseo, Relations des Ambassadeurs Vénétiens sur les affaires de France au 16^e siècle I, 444.

² Vergl. Groen van Prinsterer 4, 89*.

³ bei Reiffenberg 219.

⁴ Reiffenberg II. v. Bezold 1, 59. Vergl. Eugenheim, Frankreichs Einfluß 1, 289.

⁵ Groen van Prinsterer 3, XXXII u. 492.

⁶ Reiffenberg 159. Groen van Prinsterer 3, XXXII.

⁷ Lössen, Kölnischer Krieg 1, 98—100.

fischen Herzoge Johann Friedrich und Johann Wilhelm mit jährlich dreizehntausend Gulden¹, der Landgraf Wilhelm von Hessen mit jährlich zehntausend Livres²; auch die Herzoge Christoph und Ludwig von Württemberg nahmen Jahrgehälter an³.

Der gewandteste und zugleich gewissenloseste fürstliche „Praktikant“ war Pfalzgraf Georg Hans von Belbenz, ein Seitenverwandter der Pfälzer Kurlinie. Seit dem Jahre 1564 Pensionär der französischen Krone, wollte er derselben im Jahre 1567 gegen die Hugenotten seine bereits geworbenen Söldnerschaaren zuführen, aber er wurde abschlägig beschieden und suchte anderwärts Verwendung für seine Truppen. Er bot sie dem Prinzen von Oranien gegen den Herzog Alba an, dann diesem gegen Oranien. Am liebsten hätte er sie gegen seinen Verwandten, den Kurfürsten von der Pfalz, in's Feld geschickt, und der Kaiser hätte es gern gesehen, wenn er „die Züchtigung“ Friedrich's III. übernommen hätte⁴. Als dann aber die Execution nicht zu Stande kam, läugnete Georg Hans mit Entrüstung, daß er eine solche geplant habe: er sei, schrieb er im Juni 1566 an den Prinzen von Oranien, „ein geborner deutscher Fürst, der Augsburgerischen Confession zugethan“, der zu „dem abscheulichen Werk der Unterdrückung der wahren und zur Pflanzung der abgöttischen Religion sonderlich wider Stände des heiligen Reiches“ nicht helfen werde⁵. Pfalzgraf Wolfgang von Zweibrücken hatte dem Better zu Gemüthe geführt, er möchte doch sich durch ein solches gegen „den lieben Gott und das Vaterland“ gerichtetes Unternehmen keine „verächtliche Nachrede“ machen und nicht sein „Gewissen durch den nagenden Wurm verletzen“⁶. Jedoch derselbe Wolfgang hatte im Jahre vorher gleiche Pläne gehegt und hatte dem Könige von Spanien seine Dienste gegen die calvinistischen Niederländer angeboten⁷.

Bevor die vom französischen Könige den protestantischen Fürsten im Frühjahr 1567 angebotene „Correspondenz und Verständniß“ zu Stande kam, war in Frankreich ein neuer Hugenottenkrieg entbrannt, und Kurfürst Friedrich von der Pfalz, der eine Verbindung mit der französischen Krone am eifrigsten befürwortet hatte, beeilte sich jetzt, gegen diese Krone seinen Glaubensgenossen Hülfe zu leisten. Wie der Kurfürst sich für sein eigenes Land als ein besonders auserwähltes Werkzeug Gottes zur Vertilgung „aller papistischen Abgötterei“ ausgab und sich unmittelbar vom heiligen Geiste geleitet glaubte, so wollte er auch bei den fremden Nationen aus allen Kräften

¹ Arnbt, Archiv der sächsischen Geschichte 8, 212.

² Vergl. v. Bezold 1, 45 Note 8.

³ Eugenheim, Frankreichs Einfluß 1, 290.

⁴ Kluchhorn, Friedrich der Fromme 827. v. Bezold 1, 32—33.

⁵ bei Groen van Prinsterer 3, 256. Vergl. 3, 172—173.

⁶ bei Groen van Prinsterer 3, 261—263.

⁷ Philipp's Schreiben vom 15. März 1567 bei Reiffenberg 228.

„das heilige Evangelium“ befördern, das heißt „die Welt calvinisiren“¹. Eine politisch-kriegerische Richtung hatte besonders seit dem Augsburger Reichstag vom Jahre 1555 am Heidelberger Hofe die Oberhand gewonnen, aber nicht Friedrich, „der fromme Josias“, führte das Regiment, sondern stand, politisch völlig unselbständig, unter der Führung seines Theologen Olevian und seiner beiden gleich leidenschaftlich calvinistischen Rätthe Christoph Chem, der als „Todfeind des Hauses Oesterreich“ galt, und Wenzel Zuleger, dem „grimmige Feindschaft wider den Papismus“ als höchstes Lob nachgesagt wurde. „Mit Olevian und Chem,“ schrieb der Theologe Ursinus vertraulich seinem Freunde Crato, „verhält es sich, wie du schreibst. Der Grund liegt darin, daß Olevian den Zuleger, dieser den Chem, der Letztere aber den Josias regiert.“² In inniger Verbindung mit diesen Rätthen stand Friedrich's zweiter Sohn, Johann Casimir, der Hauptträger der kriegerischen Politik.

Johann Casimir hatte keine gelehrte Bildung empfangen, nur ritterliche Fertigkeiten sich angeeignet. Schon als Knabe zeichnete er sich am lothringischen Hofe zu Nancy durch Trunkliebe aus: „Du wirfst dein Vernunft und Verstand“, mahnte der Vater den Bierzehnjährigen, „bald vertrinken!“³ „Nun bin ich“, schrieb er selbst in seinen letzten Jahren, „mein Leben lang ein armer Rittersknaube gewesen und habe von Jugend auf gern Wein getrunken.“ Seine Nativität, erklärten die Sternkundigen, stehe unter der Herrschaft des Mars: als Schwestersohn des Albrecht Alcibiades habe er „markgräfliches Geblüt und viel markgräfliches Gemüth“. Er glich in Wahrheit diesem wilden Nordbrenner; man brauche, sagte er, einen neuen Markgrafen Albrecht und einen neuen Herzog Moriz. So wenig wie bei Moriz und Albrecht, waren bei ihm innere religiöse Beweggründe maßgebend für sein Handeln: er diene „der evangelischen Sache“, weil diese seinen selbstsüchtigen Plänen diene⁴.

Als im Jahre 1567 der Kampf unter Herzog Alba in den Niederlanden begonnen und der Prinz von Condé die Fahne der Empörung in Frankreich aufgepflanzt hatte, wurden auf deutschem Boden, wie einerseits für den König von Spanien und anderseits für Oranien, so auch einerseits für Carl IX. und anderseits für die Hugenotten Truppenwerbungen veranstaltet. Der strenglutherische Herzog Johann Wilhelm von Sachsen, der Schwiegersohn des Pfälzer Kurfürsten, setzte sich, als Pensionär der französischen Krone, begleitet von seiner Gemahlin, zu Gunsten „des papistischen Königs“ mit seinen Truppen in Bewegung; Johann Casimir dagegen trat mit Condé in Verbindung und erklärte sich bereit, Hülfsvölker gegen den König in's Feld

¹ „... n'ay trouvé au Prince Palatin que affections cherres de calviniser le monde...“ Brief Leonhard's von Ebbe an Ludwig von Nassau vom 2. März 1573, bei Groen van Prinsterer 4, 71.

² Kludhohn, Friedrich der Fromme 481.

³ Kludhohn, Briefe 1, LI.

⁴ Vergl. Casimir's vortreffliche Charakteristik bei v. Bezold 1, 18—17.

zu führen. Die Abmahnungen des Kaisers, der einen eigenen Gesandten an Friedrich und Johann Casimir nach Heidelberg schickte, den Zug nach Frankreich untersagte und mit Berufung auf die Landfriedensconstitution und kraft kaiserlicher Machtvollkommenheit das geworbene Kriegsvolk zu entlassen befahl, blieben ebenso wirkungslos, wie die Abmahnungen einiger protestantischen Reichsstände. Den Hugenotten, schrieb Landgraf Wilhelm von Hessen am 22. October 1567 dem Kurfürsten, sei keine Hülfe zu leisten, denn der Krieg werde fälschlich für einen Religionskrieg ausgegeben. Er höre, daß Condé den König, dem er Treue geschworen, um Land und Leute zu bringen und vielleicht sich selbst zum Könige aufzuwerfen suche: daß solches Religionsache heiße oder daß solches das Evangelium lehre, könne er nicht finden; es sei vielmehr für eine öffentliche hochsträfliche Rebellion und Verrätherei zu achten. Unterstütze man dieselbe, so würden die Papisten daraus Vortheile ziehen, indem sie vorgeben, daß man nunmehr wohl sehe, was man mit der angeblichen Religion suche; sie werden daher Ursache nehmen, nicht zum Angriff, sondern zur Vertheidigung das vorlängst ausgebreitete Bündniß zu schließen und dieser Religion Verwandte mit Schwert und Feuer in aller Weise zu verfolgen'. Dem kurpfälzischen Rathe Zuleger, der Förderung des Zuges begehrte, gaben Wilhelm und sein Bruder Ludwig zur Antwort: es sei, dahin zu sehen, daß nicht Feuer und Unrath in das Vaterland gebracht werde, das zu löschen und zu dämpfen mit höchster Gefahr, Mühe und Arbeit zugehen würde; desgleichen, daß nicht hohe Potentaten provocirt würden, denen nicht allein zwei oder drei, sondern selbst alle Fürsten der Augsburgerischen Confession nicht gewachsen wären¹.

Im December 1567 begann der Kriegszug nach Frankreich mit einer furchtbaren Verwüstung der zweibrückischen Lande des Pfalzgrafen Wolfgang: die armen Unterthanen desselben mußten büßen für die feindselige Stellung, welche der Pfalzgraf auf dem Reichstage zu Augsburg gegen seinen calvinistischen Vetter Friedrich eingenommen hatte. Casimir's zuchtlose Söldner, etwa elftausend Mann, hausten auch in Frankreich gegen Freund und Feind als 'deutsche Barbaren', und die Hugenotten selbst waren froh, ihrer Freunde los zu werden'. Nach dem Abschluß des Friedens zu Longjumeau (vom 23. März 1568) wäre es beinahe zum Kampfe zwischen den Schaaren Johann Casimir's und denen seines Schwagers Johann Wilhelm gekommen².

¹ Kludhohn, Briefe 2, 116—142. Auch an den Prinzen von Oranien schrieb Wilhelm am 1. November 1567: die Sachen ihrer Religionsverwandten in Frankreich hätten mehr 'eine Gestalt einer Rebellion als einer billigen Forderung'. Groen van Prinsterer 3, 128—129. 'Omnes humores nostrae reipublicae sunt in maximo motu,' schrieb er am 12. November 1567 an Christoph von Württemberg, 'dens avertat, ne inde fortis et indissolubilis sequatur apoplexia.' Kludhohn 2, 127 Note 2.

² v. Bejoß 1, 29.

Der Friede von Longjumeau dauerte nur wenige Monate. Die Hugenotten griffen von Neuem zu den Waffen und sie und Carl IX. begannen wiederum ihre Verbungen „auf dem Boden des heiligen Reiches, wo man für Geld Alles haben konnte und der Kaiser nur wie ein Schatten war“. Um in den Gebieten der geistlichen Kurfürsten frei werben zu können, stellte Carl IX. denselben vor: er habe den Hugenotten nur aus Noth Religionsfreiheit bewilligt, bis er die Mittel habe, sie zum Gehorsam zu bringen¹. Der Prinz von Condé trat mit Elisabeth von England in Verbindung. Im Jahre 1568 hatte die Königin den Prinzen, weil er treubruchig geworden gegen den mit ihr abgeschlossenen Vertrag, einen Schurken genannt, der den Hunden vorgeworfen zu werden verdiene², jetzt ließ sie sich für neue Hülfe die Häfen der Bretagne und der Normandie von ihm verschreiben. Condé habe, vernahm Hubert Languet, der Königin versprochen, auch Calais in ihre Hände zu bringen³. In Deutschland fanden Condé und Coligny „getreue Helfer“ an dem Kurfürsten Friedrich von der Pfalz und an dem Pfalzgrafen Wolfgang von Zweibrücken. Wolfgang hatte Jahre lang gegen die „verfluchte aufrührische calvinische Secte“, mit der „kein Christenmensch Gemeinschaft haben dürfe“, geeifert; als aber im August 1568 der Prinz von Condé und Coligny ihm vortheilhafte Anerbietungen machten, erklärte er sich zur Unterstützung der Calvinisten bereit und verpflichtete sich, im September denselben sechstausend deutsche Reiter und drei Regimente Fußvolf zuzuführen. Ehedem ein erbitterter Gegner des calvinistischen Kurfürsten von der Pfalz, söhnte er sich jetzt mit demselben aus, wurde von Friedrich mit einem Darlehen unterstützt und erhielt auf dessen Verwendung von der Königin Elisabeth von England die Zusicherung namhafter Subsidien⁴.

Wie im Jahre 1567 beim Zuge Johann Casimir's nach Frankreich die Unterthanen Wolfgang's durch Verwüstung und Plünderung furchtbar heimgesucht worden, so wurden jetzt durch die zuchtlosen Schaaren Wolfgang's das Elsaß und die benachbarten Bisthümer gräulich verwüstet. Um sich für die früheren Angriffe zu rächen, und neuen Angriffen zuvorzukommen, wollte der König von Frankreich den Krieg in's Reich verlegen. Im Anfang des Winters 1568 begann der Herzog von Aumale belandzisches, kurpfälzisches und straßburgisches Gebiet als Feindesland zu behandeln. Im Februar 1569 schilderte Georg Hans von Veldenz in einem Briefe an den Markgrafen Carl von Baden die Raubzüge der Franzosen und ihre Gräueltthaten gegen Frauen, Männer und Kinder. „Alles Volf ist aus den Dörfern gewichen, an einem Tage sind allein achtzehn Kinder auf einer Straße todt gefunden worden und noch

¹ Kervyn de Lettenhove 2, 174.

² Vergl. oben S. 245.

³ Epiet. lib. 1, 73. Kervyn de Lettenhove 2, 174—177.

⁴ Bachmann, Herzog Wolfgang's Kriegsverrichtungen 25 fl.

täglich findet man Weiber und Kinder todt in den Wäldern. Zudem sie die Männer eins Theils ertödt haben und vielen unter denen die Füße ans Feuer senken, Geld von ihnen zu haben.¹ Wir haben uns von solchen Jammers wegen auf ein Geleit zu dem Duca de Numale begeben, der uns gute Vertröstung gethan, daß uns nichts Leids widerfahren soll. Er sei aber seines Kriegsvolkes nicht mächtig durchaus, weil sie in langer Zeit nicht bezahlt, also daß er durch die Finger sehen müsse. Zudem soll den Hauptleuten im Herausziehen fürgehalten worden sein, daß sie im deutschen Land sollen plündern, wie die Deutschen in Frankreich gethan, und viel geladener Wagen heimführen. Welchem Gebot sie also treulich nachkommen, daß sie allein in einem Dorf achtzig Pferde, sechshundert Stüd Vieh und Alles, was sie darin gefunden, weggenommen und darnach verbrannt haben, mit den andern Dörfern gleichfalls auch so Haus gehalten.² Ein verhafteter französischer Agent sagte aus: man habe am Hofe einen Anschlag zur Eroberung von Deutschland³ gefaßt. Gemeinsam mit Spanien wollte Frankreich gegen das Reich vorgehen, jedoch Philipp II. war einer Ausdehnung der französischen Herrschaft gegen den Rhein hin durchaus abgeneigt. Herzog Alba stellte dem französischen Könige allerdings Truppen zur Verfügung, verbot diesen jedoch, an dem Angriff gegen das Reich sich zu betheiligen⁴.

Von allen Seiten kamen dem Kaiser Berichte zu, über die bejammerungswürdige Lage des Reiches, die Vergewaltigungen und gemeinen Landesbeschädigungen, die gräulichen Unthaten der durchziehenden Kriegsvölker⁵ und der ,gartenden Knechte⁶, das heißt der abgedankten Landsknechte oder Quartierer, welche in zahlreichen Rotten umherzogen, sich bei den Bauern, wohl auch in Märkten und kleinen offenen Städten, einquartierten und die größten Ausschreitungen begingen. In ihrem Gefolge waren oft allerlei Landsterzer, Bettler und Bettlerinnen, Zigeuner, Gaukler und dergleichen Gesindel, was nur Namen hat⁷. Sie begnügten sich nicht mit Plündern, Rauben und Morden, sondern legten auch Feuer in die reifen Saaten. In Bayern zum Beispiel war das verruchte Untwesen so stark⁸ geworden, daß Herzog Albrecht wiederholt eine allgemeine Landjagd wider die Frebler anordnen mußte. Am fünfzehnten Tag eines jeden Monats,⁹ befahl ein herzogliches Mandat vom 1. Mai 1568, sollen alle Pfleger, Richter und Amtsknechte streifen und zusammenstoßen¹⁰; wer ergriffen würde, hieß es in späteren Mandaten, solle auf die Galeeren geschickt oder mit dem Strange gerichtet werden¹¹.

Gleich zahllos waren die allgemeinen Klagen über die Auszehrung der Unterthanen, nicht zum wenigsten über das Dahinfallen des Handels und der Gewerbe und die schandbaren Manipulationen unzählig vieler Kaufleute.¹²

¹ bei Kludhohn, Briefe 2, 295—298.

² v. Bezold 1, 52—53.

³ Westenrieder, Beiträge 8, 295—300.

Janssen, deutsche Geschichte. IV. 1—12. Aufl.

Georg Ilfung, Landvogt von Schwaben, den der Kaiser zur Erhebung eines Anlehens von vierzigtausend Gulden gegen „gewisse und richtige Versicherung“ im Reich umherschickte, schrieb am 21. December 1569 aus Augsburg, bitter klagend, daß er ungeachtet aller Bemühungen nirgendwo Etwas erhalten könne. „Ich habe erfahren, daß etlich viel namhafte Kaufleute dahier ungefähr in vier Monaten mehr als fünffmalhunderttausend Gulden mit Aufgabe eines halben Procent, der publicirten Münzordnung und den Reichsconstitutionen offen und ganz zuwider, haufenweise gen Venedig und von dannen in die Türkei verführt haben. Hieraus erfolgt, daß nicht allein hier zu Augsburg, sondern auch zu Nürnberg ein solcher Mangel an Geld erscheint, daß alle Handlungen untereins gar stehen, kein Handelsmann mit dem andern mehr handeln, noch zu Geld kommen kann: Alles zum verderblichen Schaden und Nachtheil nicht allein des gemeinen Nutzens in Deutschland, sondern auch in der ganzen Christenheit.“ Die die gute Münze aus Deutschland ausführenden Kaufleute seien doch schließlich genöthigt, dieselbe durch Wechsel wieder in ihre Hände zu bringen, „was eine solche Steigerung der Wechsel gebären thut, daß andere Handelsleute, die mit dergleichen Bubenstücken nicht umgehen, ihr Geld, so sie außer Land um deutsche Waaren lösen und womit sonst sie handeln, nicht wieder zu der Hand bringen können, sie wollen dann gleich untereins sechs, sieben und acht Procent am Wechsel verlieren“. Aus Fahrlässigkeit der Obrigkeit sei die Sache dahin gerathen, „daß nicht allein kein Geld allhier vor der Hand, sondern daß auch von anderen Orten Nichts hieher mehr gewechselt werden kann“. Nach glaubwürdigem Bericht seien dormalen in Constantinopel und Alexandrien mehr Thaler und Gulden zu bekommen, als im ganzen römischen Reich, „also daß uns der Türke nicht mehr mit seinem, sondern mit unserem selbst eigenen Geld, so ihm von des sündigen Gewinnes willen frei öffentlich zugeführt wird, bekriegen darf“¹.

„Daß im Reiche nicht kleine Unruhe zu besorgen,“ schrieb der Augsburger Bischof Cardinal Otto von Truchseß aus Rom am 29. Januar 1569 an Herzog Albrecht von Bayern, „ist wohl zu beklagen, und so viel desto mehr, daß die kaiserliche Majestät so lang zusieht und sich mit Em. Liebden und anderen Gehorsamen und Friedliebenden nicht dahin vereinigt und stärkt, daß Friede und Recht im Reiche möchte erhalten werden.“ Den Gegnern sei es, wie man deutlich sehe, nicht allein um die geistlichen Güter zu thun, sondern „sie trachten damit nach der kaiserlichen Krone, Zepter und Hoheit“: das sei

¹ * Reichstagshandlungen de anno 1570 tom. 1, 529—531, im Frankfurter Archiv.

ohne Zweifel ihre eigentliche Absicht, und man gebe ihnen dazu Ursache, Anreiz und Gelegenheit durch ‚Temporisiren, Simuliren, Stillstehen und Nichtsthun‘. ‚Es ist sicherlich Zeit, daß wir vom Schlafe erwachen und mit Gottes Gnade das Unsrige auch dazu thun. Gottlob ist noch so viel Vermögen und Gelegenheit vorhanden, daß wir uns wohl beschützen und bewahren könnten wider alle unrechtmäßige Gewalt, wenn man es nur muthig, männlich und förderlich angreift. Es wird doch sein müssen auf das Best und könnte noch zur Zeit mit mehr Vortheil beschehen, als wenn man zuviel zusieht und die Unseren zuvor verderben und schwächen läßt. Ihre Praktiken innerhalb und außerhalb des Reichs liegen am Tage, und sie nehmen täglich an Reputation, Vermessenheit, Trotz, Gewalt und Ungehorsam ohne Scheu zu; ihr Uebermuth wächst dermaßen, daß sie Alles, was sie gedenken, sich unterstehen dürfen.‘ ‚Beim wahren Gott,‘ klagte Otto von Neuem am 12. Februar, ‚zu Wien ist man den Türken viel holder als den Pfaffen, seien es Legaten oder Bischöfe. Dahin ist es gekommen.‘ ‚Ist es nicht zu erbarmen, daß man zu Wien alle Sache bewilligt wider die wahre Religion, und meint, man wolle sich mit Consentiren, Conniviren, Laviren und Temporisiren selig und reich machen! Es ist erschrocklich. Wollte Gott, ich könnte nur ein paar Stunden bei Ew. Liebden sein und mit ihr allerlei conferiren. Der fromme Papst hat einen guten Fürsatz, Willen und Gemüth. Aber da ist keine Erfahrung. Doch ist kein Zweifel, wenn Se. Heiligkeit mit Ernst von den Katholiken ersucht würde, sie würde statliche Hülfe, Rath und Beistand treulich thun. Fürwahr, man schläft zu lange und es wäre Zeit, zur Defension sich zu vergleichen und dazu sich vereinigen mit den Wenigen, so gutherzig und beständig sind. Es wäre deren in- und außerhalb des Reichs noch eine gute Anzahl und nicht eine kleine Macht. Die Widerpartei feiert nicht: was sie gedenken, dürfen sie thun, für die Offension. Warum sollten die Gehorsamen nicht dürfen das Ihrige thun für die Defension, dieweil die Gelegenheit noch vorhanden, und die Noth vor Augen. Die menschliche Furcht, Rücksicht und Gefahr, die man vorwendet, wird bei den Widersachern die Sache nur böser machen und Ursach geben, vorzudrücken. Wenn sie aber eine Gegenwehr etlicher Weniger sehen würden, so möchte ihnen ihr Muthwille und Frevel desto leichter gedämpft werden. Könnte man beide höchsten Häupter und die übrigen katholischen Potentaten allezumal mit einander vereinigen, so hätte man ein gewonnen Spiel. Wenn aber deren Etliche sich nicht wollen einlassen, so dünkt mich: die übrigen, so in beständiger Gottesfurcht sind, sollten sich, so viele ihrer könnten, zu vereinigen kein Bedenken tragen und Gott dem Allmächtigen in einer so gerechten Sache vertrauen, so viel möglich für die Defension Verstand, Leib und Gut mit einander verbinden. Das wäre ein christliches, wiewohl gewagtes Spiel. Aber gar Nichts thun, Einer auf den Andern sehen, Furcht haben, ohne Rath und Mittel, und den Widersachern

also Ursache geben zur Weiterung, die Feinde übler fürchten denn Gott: was kann es anders werden, denn ein verloren Spiel.¹

In seinen Antworten auf diese Briefe erklärte sich der Herzog durchaus einverstanden mit dem Cardinal, „aber“, sagte er, „was sollen wir und andere gutherzige katholische Fürsten und Stände thun, wenn es dermaßen durch einander geht, wie Ew. Liebden wissen“. In Wien, wo man nach den Mittheilungen des Cardinals auf die katholische Partei wenig Vertrauen setze, die andere Partei schon und ihre Gunst suche, werde man ohne Zweifel zur Zeit erfahren, auf welch' haufälligen Grund man baue und wohl noch Reue bekommen, „aber wie dem ist, so ist kein ander Mittel, als daß man es Gott befehle. Denn da uns nicht Rath und Hülfe von Oben herab kommt, können wir nicht sehen, wie menschliche Macht und Vernunft weiter helfen können. Zu der päpstlichen Heiligkeit versehen wir uns alles gnädigen und väterlichen Willens. Da uns auch in diesen gefährlichen und geschwinden Läufen eine Noth angehen sollte, würden wir nicht unterlassen, bei Ihrer Heiligkeit Hülfe und Rath zu suchen, des Versehens, Ihre Heiligkeit würde uns, weil wir Niemand zu einiger Feindschaft Ursach geben, als was der Religion halber geschieht, nicht verlassen.“ Auf den Kaiser hindeutend betonte Albrecht: der Cardinal wisse, wo das Hinderniß eines Bundes, wie er ihn vorgeschlagen, liege, „und daß es uns übel gebühren wollte, deßhalb bei den hohen Potentaten Ansuchung zu thun, wie es denn wenig fruchtbar, und uns allerlei Gefahr darauf stehen würde“. Der Kurfürst von der Pfalz begehre „öffentlich an die nächsten Kreisobersten, daß man sich von Reichs wegen in gemein wider den König von Frankreich in Kriegsrüstung einlassen und auf den dreifachen Anschlag zuziehen solle“. „Ob es nun also bewilligt und zu Werk gebracht wird, das gibt die Zeit zu erkennen. Wie schuldig und billig aber das beschähe, das mögen Ew. Liebden ermessen. In Summa, diese Leute gebrauchen sich eines mehrern Gewalts als der Imperator selbst, welches um so viel mehr geschieht, je mehr man von dannenher mit ihnen kühl geht.“²

Der kurpfälzische Hof war in fieberhafter Thätigkeit. Kurfürst Friedrich, von seinen Räten geleitet, unterstützte Cranien mit namhaften Summen, suchte den Kurfürsten von Sachsen und andere protestantische Fürsten für einen neuen Zug Johann Casimir's nach Frankreich zu gewinnen und arbeitete eifrig daran, ein Bündniß mit England zu Stande zu bringen. Seinem Wunsche nach sollten England, Dänemark, Schweden und die protestantischen Reichsfürsten „den großen Bund wider die Papisten“ zum Schutze des evangelischen Glaubens abschließen; England sollte dazu vornehmlich Geld, Deutschland Truppen stellen. Die englische Königin Elisabeth sollte die Bürgschaft übernehmen für eine sehr bedeutende Geldsumme zur Ausrüstung einer ge-

¹ bei Wimmer 84—89.

² Wimmer 90—91.

waltigen Streitmacht wider ‚die Feinde des Evangeliums‘. Der kurpfälzische Rath Ehem hoffte überdieß auf Unterstützung Frankreichs zum Kampfe gegen Alba und wollte auch den Aufstand der Morisken gegen Spanien benutzt wissen. Auf Betreiben des Kurfürsten Friedrich fand im September 1569 ‚ein evangelischer Convent‘ zu Erfurt statt zur Berathung dieses Bündnisses. Aber Brandenburg und Sachsen hielten den Abschluß eines solchen für bedenklich, theils weil Elisabeth nicht mit der Augsburgerischen Confession übereinstimme, theils weil man in keine Conföderation eintreten dürfe, welche als ein gegen Kaiser und Reich gerichteter Sonderbund angesehen werden könne. Es sei, erklärte Kurfürst Joachim II. von Brandenburg, gar kein Grund vorhanden, der eine Verletzung des Religionsfriedens durch die Katholiken befürchten lasse. Auch ein von einem hugenottischen Gesandten beantragtes ‚unwiderrufliches‘ Schutz- und Trugbündniß mit den deutschen Fürsten, den deutschen Reichs- und Hansestädten unter Beziehung von England und Schottland und den nordischen Reichen wurde in Erfurt abgelehnt¹.

Doch seien, wurde dem Herzog Albrecht von Bayern berichtet, in Erfurt Beschlüsse gefaßt worden. ‚Die kur- und fürstlichen Gesandten, so zu Erfurt bei einander gewesen,‘ schrieb Albrecht am 21. November 1569 an Herzog Alba, ‚halten für gewiß, daß sich Hispanien, Frankreich, der Papst und andere ihrer Anhänger wider die Protestirenden verbunden und beide benannte Könige beschloffen haben sollen: sobald der König zu Frankreich seine Rebellen und Feinde in Frankreich erlegt und überwunden, am nächsten darauf Pfalzgraf Friedrich Kurfürst solle überzogen und Andere mehr, so wider ihre Majestät gewesen, angegriffen werden.‘ Daraufhin hätten die in Erfurt Versammelten, wie er ‚von einem glaubwürdigen Orte‘ gehört, sich verglichen: wenn sie aus guter Kundschaft vermerkten, daß man solches vornehmen wolle, so wollten sie sich nach ihrem höchsten Vermögen zusammensetzen, denen, so sich Ueberfalls zu besorgen, Beistand thun, und alle Diejenigen, die sich ihnen in Güte nicht anschließen würden, mit Gewalt dazu dringen oder sie verderben, damit ihnen gewehrt werde, dem andern Theil Hülfe zu thun. Jeder Kurfürst und Fürst solle zu diesem Zwecke möglichst viel Geld aufzubringen suchen, und bereits hätten mehrere Fürsten nicht geringe Summen zu hohen Zinsen aufgenommen. ‚In den septentrionischen Orten ist allenthalben das gemeine Geschrei, man müsse die evangelischen Christen nicht verlassen und man könne ihnen mit gutem Gewissen zu Hülfe kommen. Darauf auch das Volk von den Kanzeln gereizt und gehezt wird, und sagen: die Papisten haben den Evangelischen ein Blutbad bestellt, darum man sich verhüten solle.‘ Und solches wird allenthalben für gewiß geglaubt und gehalten. Darum auch

¹ Reubeder 2, 168—181. Heppe, Gesch. des deutschen Protestantismus 2, 196 bis 208. Ritter, August von Sachsen und Friedrich III. S. 888. v. Bezold 1, 64 ff.

etliche Gesandten von ihrer Herren wegen gerathen, nicht zu lang im Stegreif zu liegen, sondern in Zeiten sich gefaßt zu machen und den Vorstreich einzunehmen. Es könne doch leßlich nicht anders sein: wenn solches anging, einen Pfaffen nach dem andern herumzurücken, und es dahin zu richten, daß die Bisthümer hinfürder von Weltlichen regiert würden, mit welchen, wie Etliche fürgeben, viel guter armer Fürsten Kinder versehen würden. Und hierdurch möchte alsdann Fried, Einigkeit und das lautere Wort Gottes zu erhalten und weiter zu pflanzen sein.¹

Aus Furcht vor den calvinistischen Bündniß- und Kriegsplanen war Herzog Albrecht von Bayern auf's Eifrigste für eine Verstärkung des confessionell gemischten Landsberger Schutzbundes bemüht. Wie in früheren Jahren, so hoffte er auch jetzt den lutherischen Kurfürsten von Sachsen zum Eintritt in den Bund bewegen zu können; auch den Kurfürsten von Brandenburg und den Herzog von Württemberg wollten die Bundesverwandten zu gewinnen suchen. Albrecht schickte zu gleichem Zwecke eine Gesandtschaft an die drei geistlichen Kurfürsten, an die Bischöfe von Münster, Bittich, Straßburg und Speyer und gedachte auch den burgundischen Kreis und Lothringen in die Verbindung zu ziehen². Wir waren im Werk, berichtete er am 18. December 1569 dem Herzog Alba, den Landsberger Schirmverein zu stärken und zwar „zur Vermeidung allerlei Verdachts sowohl bei den Verwandten Augsburger Confession als der alten katholischen Religion“, da der Verein „zur Handhabung des allgemeinen Land- und Religionsfriedens fürnehmlich angesehen ist“. Aber gegen die Aufnahme der Niederlande und Lothringens wurden selbst von katholischen Bundesgliedern Bedenken erhoben, und der Kaiser, an den sich Herzog Alba auf Anregung Albrecht's durch den spanischen Gesandten am Wiener Hof gewendet hatte, sprach sich entschieden gegen den Eintritt der Niederlande aus. „Anfänglich habe der Kaiser,“ schrieb der spanische Gesandte an Alba, „das Werk ganz gut und billig befunden, aber nach näherer Berathung mit einigen seiner geheimen Rätthe dasselbe ganz und gar verworfen und umgestoßen.“ Maximilian gebot sogar dem Herzog Albrecht, wie dieser klagend an Alba schrieb, „mit Vermeldung großer Gefahr, die sonst daraus entstehen würde, ganz ernstlich“, der Sache auf einem Bundestag in München nicht einmal „Nennung zu thun“³. Alba gerieth darüber in heftigen Zorn. Die kaiserliche Antwort, äußerte er in einem Briefe an König Philipp, „hat mir die Galle stärker erregt, als es einem Manne meines Standes in Verhandlung mit einem so großen Fürsten, wie der Kaiser ist, geziemt. In Wahrheit, ich weiß nicht mehr, was ich sagen soll.“ Einerseits bindet der Kaiser Ew. Majestät die

¹ bei Eugenheim, Bayerns Zustände 574—575 Note 14.

² v. Bezold I, 83—84.

³ bei Eugenheim, Bayerns Zustände 576.

Hände, um Sie an der Erhaltung Ihrer Staaten zu verhindern, anderseits sagt er: er könne sich der Unverschämtheit der Rebellen nicht widersehen. Er duldet, daß die Protestanten ihre Ligen bilden und freut sich derselben, indem er sich gänzlich durch den Kurfürsten August regieren läßt. Seine sämtlichen Räte sind Untergebene des Kurfürsten und thun nichts Anderes, als was diesem gefällt.¹

Maximilian aber stand damals nicht mehr unter dem Einflusse des sächsischen Kurfürsten, vielmehr waren die vertraulichen Beziehungen zwischen beiden Männern erlaltet, seitdem August, wenn er auch die weitgehenden Bündnispläne des kurpfälzischen Hofes ablehnte, doch zu demselben in ein engeres Verhältniß getreten war.

Seit Jahren war man in Heidelberg auf eine Familienverbindung mit dem kurpfälzischen Hause bedacht gewesen. Im Jahre 1568 ließ Kurfürst Friedrich für seinen Sohn Johann Casimir um die Hand der Prinzessin Elisabeth werben. August gestattete die Verlobung seiner Tochter, nachdem Landgraf Wilhelm von Hessen ihm versichert hatte, Johann Casimir „sei im Herzen der calvinischen Lehre nicht zugethan“, und nachdem dieser selbst ein abichtlich zweideutiges Bekenntniß vom Abendmahl unterschrieben, von welchem der in theologischen Fragen wenig bewanderte Kurfürst glaubte, es enthalte „kategorisch, rund und richtig“ die lutherische Lehre².

Die Verbindung zwischen Sachsen und Pfalz mißfalle, berichtete der venetianische Gesandte am 20. Januar 1569, dem Kaiser sehr, man befürchte die Beziehung von Dänemark und Schweden zum Bunde der deutschen Fürsten³. „Welch' böse Schatten diese Verbindung warf“, erfuhr der Kaiser, als er im November 1569 eine Gesandtschaft nach Dresden schickte, um über einen von ihm nach Speyer anberaumten Reichstag mit dem Kurfürsten August verhandeln und denselben bitten zu lassen, den Tag persönlich zu besuchen. Als die Gesandten am 24. November nach Dresden kamen, konnten sie nicht einmal eine Audienz beim Kurfürsten erlangen. Er sei, ließ August ihnen melden, „mit Leibesschwachheit beladen und sein Zimmer voll Oel und Salbe“. Sie wurden abgewiesen mit einem schriftlichen Bescheid, in welchem der Kurfürst sein Erscheinen in Speyer „rund abschlug“. Die sächsischen Räte bedeuteten den Gesandten: „Die Läufe seien jetzt und dermaßen gefährlich, daß es dem Kurfürsten hochbedenklich fallen würde, sich außerhalb Landes zu begeben und einen solchen Unkosten aufzuwerfen; überdieß seien die Artikel, wegen welcher der Reichstag ausgeschrieben, nicht würdig, daß der

¹ Brief vom 15. Januar 1570 an Philipp bei Gachard, Corresp. de Philippe II., tom. 2, 119.

² Kluchhohn, Ehe Johann Casimir's 85—96. ³ v. Bezold 1, 43 Note 3.

Kurfürst so weit hinaus spazieren reiten sollte.¹ ,Was sollte er auch allein draußen machen, da der Kurfürst von Brandenburg als ein abgelebter alter Herr nicht kommen werde, und man nicht wisse, was der Pfalzgraf Friedrich thun werde.' In Religionsfachen werde man in Speyer nicht viel handeln können, da die katholischen Stände nicht zur Augsburgerischen Confession treten wollten, noch die Confessionsverwandten zur katholischen. ,Darum werde es eine schlechte Handlung in der Religion geben und wohl allein dahin gemeint sein, daß man unter den Kurfürsten gern eine Trennung machen wolle.'²

Im Laufe des December versuchte der Kaiser nochmals, das Gemüth des sächsischen Kurfürsten zu erweichen. Er wolle, theilte er demselben durch einen Abgeordneten mit, sich selbst persönlich zu Sr. Liebden verfügen und mit ihm sich vertraulich besprechen, der tröstlichen Zuversicht, daß diese Besprechung ihm nicht weniger anmuthig und gefällig sein³ würde: der Kurfürst möge Zeit und Ort der Zusammenkunft bestimmen². Die Bitte fand kein Gehör.

Auch der Kurfürst von Brandenburg gab für den Reichstag wenig tröstlichen Bescheid. Trotz wiederholten Ansuchens durch kaiserliche Gesandte: er möge, wenn er wegen Krankheit selbst nicht kommen könne, doch den Kurprinzen Johann Georg nach Speyer abordnen, wollte Joachim auf die Bitte des Kaisers nicht eingehen. ,Die Sachen stünden im Reich,' sagte er, ,dermaßen gefährlich, daß Niemand wissen könne, wie sich der künftige Frühling anlassen werde.' Am wenigsten war Friedrich von der Pfalz gewillt, der kaiserlichen Bitte zu willfahren³.

,Kaiserliche Befehle und Bitten,' klagte Maximilian, ,gelten bei Vieten noch kaum einen Pfifferling. Alles ist in Zerrüttung und Inobedienz. Was soll man thun?'

Der Kriegsoberste Lazarus von Schwendi sollte auf diese Frage Antwort geben. Bevor der Kaiser nach Speyer ging, forderte er von demselben ein Gutachten über die gefährliche Lage des Reiches und die Mittel zur Besserung.

¹ * Relation der kaiserlichen Gesandten Busla Felix von Hassenstein und Dr. Timotheus Jung, Copie im Frankfurter Archiv, Reichstagsbandlungen da anno 1570, tom. 2, fol. 115—124.

² * Kaiserliche Instruction für Georg Proskowsky, Freiherrn zu Proskaw, dd. Prag 1569 . . . Dec., Copie loc. cit. fol. 138—140.

³ * Commissarien-Relation von Brandenburg vom 9. Dec. 1569. Berichte des Grafen Heinrich von Starhemberg vom 18. Januar 1570 aus Eßln an der Spree, und des Grafen Ulrich von Montfort vom 25. Januar aus Speyer, Copien loc. cit. fol. 125—131. 160—163. 173.

IV. Reichstag zu Speyer im Jahre 1570.

Am 5. März 1570 überschickte Lazarus von Schwendi dem Kaiser das verlangte Gutachten in einem ‚Discurs und Bedenken über jetzigen Stand und Wesen des heiligen Reiches, unseres lieben Vaterlandes‘. Er fügte die Mahnung bei, Maximilian möge mit Ernst zu Werke gehen, denn die jetzige böse Welt lasse sich durch Güte allein nicht regieren. ‚Die übermäßige Freiheit, die Licenz und der Ungehorsam,‘ schrieb er, ‚ist bereits dermaßen in Deutschland eingerissen, daß sie sich von sich selbst und allein durch Linde und mildes Zuthun, ohne Furcht und Aufsehen auf die Obrigkeit nicht wird ändern, corrigiren und bessern wollen.‘

Das Kaiserthum sei ‚jetzt schier nur ein bloßer Titel und Ehre‘, der Kaiser könne sich und die gehorsamen Stände vor Aufruhr, Gewaltthaten und öffentlichem Unrecht kaum schützen und handhaben. Die Stände seien wider einander mit Mißtrauen erfüllt und durch die Spaltung in der Religion, welche das größte Uebel, seien ‚fremde Nationen und Anschläge in das deutsche Regiment eingebrungen‘. Wenn nun auch das zerrüttete Reich insbesondere wegen dieser Religionspaltung, welche eine wachsende Trennung der Gemüther und allerlei Unordnungen und Untugenden erzeuge, nicht mehr zu seinem alten Stand und seiner alten Herrlichkeit zurückgeführt werden könne, so gebe es doch noch Mittel, um den augenscheinlichen drohenden Untergang des gemeinen Wesens zu verhüten. Diese Mittel möge der Kaiser im Verein mit den vornehmsten Ständen und allen Vaterlandsliebenden in Anwendung bringen.

Im Herzen war Schwendi der Augsburgerischen Confession zugethan und ein heftiger Gegner der Päpste, die er in bitteren Worten der Zerrüttung des Kaiserthums beschuldigte: die von denselben den Bischöfen und Geistlichen auferlegten Eide mußten, verlangte er, durch ‚ein gemeines Reichsdecret‘ abgeschafft werden. Auch solle der Kaiser als die höchste deutsche Obrigkeit die Bischöfe und Geistlichen dazu anhalten, ihrem Berufe besser obzuliegen und die vielen vorhandenen Mißbräuche abzuschaffen. Die Anhänger der neuen Religion mußten sich der Augsburgerischen Confession vergleichen, keine neuen Lehren und Secten unter sich aufkommen lassen. Die Zustände in den neugläubigen Gebieten erschienen ihm trostlos. ‚Die Veränderung der

Religion,' schrieb er, 'ist an mehreren Orten mit solcher Unordnung, Vicens, Auflösung und Umstoßung nothwendiger guter Zucht und Ceremonien fürgenommen und eingerissen, und unter den Prädikanten und Lehrern hat eine unleidliche Vermessenheit und Zwieträchtigkeit überhand genommen, also daß ein Jeder allein seine Meinung gutheißt, etwas Neues auf die Bahn bringen und alles Andere verdammen will und darf, daraus denn unaussprechlicher Unrath, Kergerniß, unaufhörliche Secten und Spaltungen erfolgen.' Deßhalb müßten die protestantischen Obrigkeiten sich über eine gleichförmige Kirchenordnung verständigen, ihren Prädikanten Lehre und Ordnungen genau unter Strafe vorschreiben und dieselben 'einer gewissen und authorisirten Gubernation und Jurisdiction' unterwerfen. Das gegenseitige Schmähen auf den Kanzeln und in Schriften sei streng zu verbieten, kein wider die katholische und Augsburgerische Confession gerichtetes sectirerisches Buch dürfe ohne vorherige Besichtigung durch die Obrigkeit in Druck gehen. Da zwischen den streitenden Confessionen dormalen keine Ausgleichung zu erhoffen, so komme es vor Allem auf die Aufrechthaltung und gegenseitige treue Beobachtung des Augsburger Religionsfriedens an. Alle Bündnisse der Stände mit dem Auslande seien durch Reichsabschied ernstlichst zu untersagen und die Sonderbündnisse der katholischen und protestantischen Stände, welche den fremden Nationen leichte Gelegenheit zur Einmischung in deutsche Angelegenheiten darböten, förmlich aufzuheben.

Was 'das äußerliche Regiment und die weltliche Ordnung' anbelange, so möge der Kaiser zunächst bei Zeiten für einen Nachfolger im Reiche sorgen, damit nach seinem Tode kein Interregnum eintrete. Dringend nöthig sei ferner eine Beschleunigung der Proceße am Kammergericht. Gegenwärtig sei dasselbe 'allein ein bloßer Name und Schatten der Justitien'; man könne dort entweder gar keine, oder nur eine langsame und beschwerliche Rechtshülfe erlangen; die alten Proceße würden nicht erledigt, von Jahr zu Jahr wüchsen die neuen, so daß, wenn nicht Abhülfe getroffen werde, zuletzt ein unendliches Chaos zu gewärtigen sei.

Einer ganz besondern Reform bedürfe das Kriegswesen, da durch 'die übermäßige Vicens des deutschen Kriegsvolkes und die Bewerbungen fremder Potentaten der größte Unrath zu besorgen' sei, und bereits jetzt 'die deutsche Stärke und Mannschaft' mehr in Händen der fremden Potentaten, als in der des Kaisers und der anderen ordentlichen Obrigkeiten sich befinde. Dadurch erlösche aller Gehorsam gegen die Gesetze, alle Zucht und Biederkeit, alle Liebe zum Vaterlande: 'eine barbarische wilde Freiheit' reiße ein unter den Deutschen. Den fremden Nationen werde es durch ihre Werbungen leicht, allerlei Anschläge in Deutschland zu machen und innere Kriege zu entzünden. 'Nach Gefallen der fremden Potentaten lassen sich die Deutschen um Geld gegen einander heßen und auf die Fleischbank führen, also daß

schier nichts Wohlfeileres bei diesen Zeiten ist, als der Deutschen Fleisch und Blut: weßhalb auch die deutsche Nation bei allen Völkern in gänzliche Verachtung gesunken, und Kaiserthum und Reich alle Reputation verloren haben. Unumgänglich nothwendig sei darum der Erlaß eines Reichsdecretes, daß kein fremder Potentat auf deutschem Boden ohne Bewilligung des Kaisers und der Kurfürsten Werbungen anstellen dürfe; für Reiterei und Fußvolf müßten bestimmte Kriegsgefeße erlassen werden; allen Räten der Kurfürsten und Fürsten sei zu verbieten, in Zukunft Dienstgelder und Pensionen von fremden Potentaten anzunehmen.

Auch die Kreisordnung bedürfe der Reform. Der Kaiser müsse für immer der Generaloberste aller Kreise sein, ein Reichsfürst ihm als oberster Lieutenant zugeordnet werden. In jedem Kreise sei ein Zeughaus zu errichten und auf gemeine Kosten zu Straßburg oder an einem andern Orte ein Reichszeughaus mit dem nöthigen Bedarf an Geschütz und Munition für den Feldkrieg und für die Belagerungen. Auch müsse jeder Kreis eine Kriegskasse haben. Wären der Kaiser, die Kurfürsten und Fürsten wieder einmal des deutschen Kriegsvolks mächtig, so hätte das Reich von den auswärtigen Potentaten, deren 'Macht ohne deutsche Stärke und Mannschaft offenbar ganz gering', nicht allein Nichts zu besorgen, sondern würde von diesen gefürchtet werden; Kaiser und Kurfürsten würden im Stande sein, bei den Kriegen dieser Potentaten als Obmänner und Friedensvermittler aufzutreten. Werde man aber, wie bisher, des Reiches Recht und Gerechtigkeiten lediglich 'mit vielem Tageleiste, Schreiben und Schidungen', welche den fremden Nationen bereits zum Gespött geworden, zu bethätigen und zu handhaben vermeinen, so würden bald hier bald dort Eingriffe in's Reich geschehen und dieses würde sein Eigenthum verlieren. Sehe man doch, daß der König von Frankreich ruhig im Besitze der widerrechtlich eingezogenen Reichslande bleibe, obgleich während der französischen Bürgerkriege sich wohl Gelegenheit geboten hätte, das Verlorene wieder zu gewinnen.

Durch die vorgeschlagene neue Kreisverfassung und die Ansammlung eines ansehnlichen Kriegsvorrathes würde man auch stets zur eilenden Defension gegen die Türken, die gefährlichsten Feinde Deutschlands, gefaßt sein. Zur Vollendung der Festungsbauten an der ungarischen Grenze müßten die Stände dem Kaiser ansehnliche Summen zur Verfügung stellen, denn wenn die Türken diese Grenze in Besitz nähmen, so werde unwiederbringlich alle Gefahr, aller Jammer, alles Verderben den Deutschen auf den Hals wachsen. In den bisherigen Türkentriegen habe es nicht so fast an Mannschaft, als vielmehr an der gehörigen Erfahrung und Kriegslübung gefehlt. Der Unterhalt einer Anzahl Kriegsvolles auf Kosten des Reichs sei ein guter Weg, um dem deutschen Adel eine stete Uebung wider die Türken zu verschaffen und erfahrene Befehlshaber heranzubilden.

Besonders müsse dem deutschen Orden wieder eine würdige Thätigkeit angewiesen werden. Derselbe sei zur Bekämpfung der Ungläubigen errichtet worden, und habe diesem Berufe früher ritterlich gedient, seit langer Zeit aber liege er ohne Nutzen für Vaterland und Christenheit daheim in Mässigkeit lediglich der Haushaltung ob. Kaiser und Reich müssten ihn dazu anhalten, auf der ungarischen Grenze den Landkrieg zu führen, ähnlich wie der Johanniterorden zu Malta auf dem Meere kämpfe. Wenn den Deutschordensherren ein Platz in Ungarn zur Residenz eingeräumt werde und ihrem Orden alle dort im offenen Kriege gemachten Eroberungen überlassen würden, so würde denselben ‚nicht allein Redlichkeit und Mannheit, sondern auch mehr Eingezogenheit und Mannszucht, als sonst jezt in Kriegen im Brauch, eingepflanzt werden‘. Der Orden würde dann für den jungen deutschen Adel gleichsam eine Ritterschule sein, in die sich auch viele ehrliche, nicht zur Genossenschaft gehörige Leute begeben würden, aus welchen man im Fall eines Krieges die besten Befehlshaber und Heerführer hernehmen könne.

Zum Schluß empfahl Schwendi: Kaiser und Stände möchten dafür sorgen, daß die Niederlande nicht von der Hoheit des Reiches abgesondert würden und mit Verlust aller Freiheit und Herkommen einem fremden Regimente anheimfielen: man möge dieselben des in Deutschland aufgerichteten Religionsfriedens theilhaftig zu machen suchen. Auch sei hchstlich zu bedenken, daß durch unzeitige Ueberflle und Angriffe aus dem Reich den fremden Nationen keine Ursache gegeben werde zum offensiven und offenen Krieg¹.

Mit diesem ‚Diskurs und Bedenken‘ ausgerüstet, begab sich Maximilian nach Speyer.

Während er auf der Reise war, fand in Heidelberg am 5. Juni 1570 die Vermählung des Pfalzgrafen Johann Casimir mit der sächsischen Prinzessin Elisabeth statt. Außer dem Kurfürsten August und seiner Gemahlin Anna fanden sich die Markgrafen Georg Friedrich von Brandenburg-Anspach und Carl von Baden-Durlach, der junge Herzog Ludwig von Württemberg, die Landgrafen Wilhelm, Philipp und Georg von Hessen, der Herzog Adolf von Holstein und sehr viele Grafen, Freiherren und Edelleute mit großem Gefolge zum Feste ein. Es wurde ‚königliche Pracht‘ entfaltet ‚mit herrlichen Mahlen bis an die zweihundert Gerichte, köstlichsten Weinen, inländisch und ausländisch, das Beste, was von fern her aufzutreiben war, mit allerhand Festen, Ritterspielen, Maskeraden und anderen unsäglich anmuthigen Lustbarkeiten, so daß schier Alles in Freuden war. Und wurden keine Kosten gescheut, und war die junge Pfalzgräfin mit Kleinodien, Ketten, Ringen, Edelsteinen

¹ * Copie im Frankfurter Archiv, Reichstagshandlungen de anno 1570 tom 1, 128 bis 171.

so herrlich ausgestaffiret, als wäre sie mehr denn eines Königs Tochter.¹ Der venetianische Gesandte berichtete über die besonders von der Kurfürstin Anna entfaltete Pracht; er hob hervor: sie habe sich beim Abendianz von acht der vornehmsten Herren mit Fackeln vortanzen lassen, während der Kaiserin bei solchen Gelegenheiten gemeinlich nur zwei vorzutanzten pflegten².

Für 'so grausam herrliche Festlichkeiten', welche den zerrütteten Zuständen des Reichs und 'dem allgemeinen Nothstand' wenig entsprachen, hatten die Fürsten volle Zeit, nicht aber für die Besorgung der Reichsgeschäfte in dem nahen Speyer. Kurfürst August erschien gar nicht am Reichstage, Kurfürst Friedrich wohnte nur der Eröffnung desselben bei, ging dann bald nach Heidelberg zurück und fand sich nur hin und wieder bei den Verhandlungen ein; von den anderen fürstlichen Hochzeitsgästen eilten mehrere nach den Festlichkeiten sofort nach Hause.

Auf katholischer Seite fürchtete man, daß in Heidelberg ein Gegenreichstag gehalten worden, der Beschlüsse wider Kaiser und Papst gefaßt habe³.

Alles im Reiche sei 'wie aus den Fugen gerissen', hieß es in der Proposition, welche der Kaiser bei Eröffnung des Tages am 13. Juli 1570 den in Speyer versammelten Ständen durch den Reichssecretär Andreas Erstenberger vortragen ließ: der Wohlstand sei zerrüttet, allgemeines Verderben stehe bevor. An guten Gesetzen fehle es nicht; Friedensconstitutionen und Executionsordnungen seien von einem Reichs- und Deputationstage zum andern gemacht worden, aber keine derselben werde gehalten, 'mehr und mehr nehme der Ungehorsam und die Vermessenheit dermaßen Ueberhand, daß schier weder Gesetz noch Ordnung, noch einige Vermahnung und Gebot, auch kein Aufsehen auf die Obrigkeit und das gemeine Vaterland bei vielen hohen und niederen Standespersonen, sonderlich bei den Kriegsobersten und Befehlshabern' beobachtet werde. Jeder handele seinem eigenen Willen und Vorsatz gemäß, zu eigenem Vortheil und zum Nachtheil der Schwächeren. Es sei so weit gekommen, daß fast ein Jeder, auch geringern Standes, sogar Privatpersonen, nicht allein ihres Gefallens mit fremden Nationen practiciren, handeln und Besatzungen annehmen, sondern ihnen zum Besten, etwa auch für sich selbst, im heiligen Reich Reiter und Knechte aufwiegeln und versammeln, dieselben ohne alle Scheu alsbald auf Reichsboden und auf andere Stände, Obrigkeiten und Unterthanen, die mit den Sachen Nichts zu thun, führen und im Anziehen und Abziehen plündern und brandschätzen, und zwar mit einer solchen Frechheit und schier barbarischem Muthwillen, als wenn sie keine

¹ Curieuse Nachrichten 43—44.

² v. Bezold 1, 70 Note 1.

³ Bergl. Kluchhohn, Friedrich der Fromme 344.

Deutsche und nicht in ihrem Vaterland und bei Freunden seien, sondern mitten in Feindesland'. Bei einer solchen 'Dissolution' des deutschen Kriegswesens könne das Reich nicht bestehen': durch die übermäßige Freiheit des Werbens würden in Zukunft fremde Potentaten auf den Boden des Reichs geführt werden. Deshalb thue zur Herstellung von Friede und Recht vor Allem Noth, diese täglich mehr und mehr überhand nehmende Frechheit des deutschen Kriegsvolkes einzuschränken und so viel möglich auf der löblichen Vorfahren alte deutsche ritterliche Tapferkeit und Redlichkeit von Neuem zu richten. Es sei dafür zu sorgen, daß die Kriegswerbungen der ausländischen Könige und Fürsten in Deutschland künftig ohne ausdrückliche Erlaubniß des Kaisers nicht weiter zugelassen, und Kriegsgefeße, welchen fürder die Reiter und Fußknechte nachleben sollten, abgefaßt würden. Auf Grund des Gutachtens von Lazarus von Schwendi verlangte der Kaiser: es müsse zur bessern Erhaltung und Execution des Landfriedens ein Kriegsoberster erwählt, in jedem Kreise eine gemeine Rüstkammer oder Zeughaus errichtet und Geld zu künftiger eilender Nothdurft hinterlegt werden¹.

Was die 'äußere Lage des Reiches' anbelange, so sei offenkundig, daß 'das heilige Reich theils durch ausländische offenbare Gewalt, theils durch heimliche Praktiken und Anschläge, theils auch durch freie, fürseßliche und wissentliche Absonderung der Stände von Tag zu Tag je mehr und mehr geschmälert, zerrissen und dermaßen an seinen Gliedern, Mannschaften, Ansehen, Autorität, Jurisdiction und Gerechtigkeiten geschwächt werde, daß, wosern demselben nicht einmal im Grund nachgedacht und entgegengetrachtet würde, nichts Anderes denn endliche Zerrüttung des ganzen Wesens zu erwarten sei; die Stände möchten doch endlich die Hochwichtigkeit dieses Artikels sich zu Gemüthe führen und ansehen, wie dem augenscheinlichen Untergang des Reiches fruchtbar zu steuern sei².

Aber es blieb beim kaiserlichen 'Diskurs und Bedenken'.

Das beantragte Verbot der Werbungen stieß bei den protestantischen Ständen auf heftigen Widerspruch, weil dieselben die Freiheit, 'den betrübten

¹ * Kaiserliche Proposition vom 18. Juli 1570 in den Frankfurter Reichstagsacten 74, fol. 45—84. Nach dem Protokoll im Frankfurter Archiv, Reichstagshandlungen de anno 1570 tom. 2, fol. 343—805, kam der Kaiser am 18. Juni (wonach Häberlin 8, 175 und Koch, Quellen 2, 58 zu berichtigen) in Speyer an und wartete auf die Ankunft einiger Kurfürsten und Fürsten bis zum 18. Juli, wo die Eröffnung des Tages stattfand. Nachdem der Reichssecretär Andreas Erstenberger [der Verfasser der *Autonomia*] die Proposition verlesen, richtete Maximilian persönlich eine Mahnung an die Versammelten: da in der Proposition nichts Anderes begehrt werde, 'denn wir heilsamer Friede, Ruhe und gute Ordnung im Reiche gepflanzt und erhalten und alle Unruhe, Zerrüttung und Unordnung gesteuert werden möge', so hoffe er, daß die Stände sich der Sachen getreulich und ernst annehmen würden.

² * Reichstagsacten loc. cit.

Christen' in Frankreich, in den Niederlanden, auch in Deutschland selbst, zu Hülfe zu ziehen, sich keineswegs wollten schmälern lassen. Man werde nicht zugeben, berichtete der Frankfurter Abgeordnete, daß die deutsche Libertät dergestalt eingepfercht und eng gespannt werde, denn was Noth, Schaden und Untergang den bedrängten Christen in fremden Landen, ja auch im heiligen römischen Reich entstehen würde, indem die angefochtenen Christen keine tröstliche Entsatzung, Hülfe, oder einigen Widerstand haben könnten, ist leichtlich abzusehen¹.

Der kurpfälzische Kanzler Ehem wollte in dem beantragten Verbot die Absicht erblicken, den Deutschen durch Auflegung und Leistung unmenschlicher Dinge die Hände zu binden².

„Würde die Libertät des freien Zuges,“ sagte Pfalzgraf Georg Hans, dem Reiche entzogen, so wäre es so viel als die ganze Substanz des Reiches hinweggenommen.³

Der Gesandte des Herzogs Johann Wilhelm von Sachsen erklärte: „die Sache könne dahin verstanden werden, als wenn die Geistlichen den Weltlichen ihre Freiheit aufnehmen und die Nahrung wollten abstriden helfen: sein Herr sei der bestellte Oberster der Krone Frankreich und wünsche bei der angenommenen Bestallung zu bleiben“⁴.

Die geistlichen Stände und Bayern hatten sich zu Gunsten des kaiserlichen Antrags ausgesprochen, aber „die Furchtsamkeit der Katholischen trat gleich wieder herfür“. Der bayerische Gesandte zog sich von der Sache zurück, „dieweil er vernehme, daß solche hochwichtige Bedenken fürfielen, als sollte sie der deutschen Libertät zuwider sein, auch eine Religion mehr als die andere fördern“: er wolle die Sache lieber auf sich beruhen lassen, „als solch Mißtrauen und Verdenken mehren“⁵.

Vergebens erbot sich der Kaiser, daß er bei größeren Werbungen nicht allein entscheiden wolle, sondern nur mit Rath und Zuthun der Kurfürsten. „Die ganze Sache“ lief auf den nichtsagenden Beschluß hinaus, daß fremde Kriegswerbungen nicht ohne „Ansuchung“, das heißt Anzeige beim Kaiser, stattfinden dürften.

Auch die weiteren kaiserlichen Vorschläge „gingen den Weg alles Fleisches“. Die Stände, meinte Maximilian, würden selbst einsehen, daß die bisherige Kreisverfassung dem Reiche ausreichenden Schutz und Sicherheit gegen auswärtige Feinde nicht gewähre. Weil er seinerseits dieses erkannt, wünsche er durch Bestellung eines Generalobersten und seines Lieutenants, durch Fürsorge für Waffendepots und Errichtung einer Kriegskasse diese Verfassung zu ver-

¹ Koch, Quellen 2, 84.

² Kludhorn, Briefe 2, 403.

³ * Reichstagshandlungen (im Frankfurter Archiv) 2, fol. 448.

⁴ * Reichstagshandlungen 2, fol. 448.

⁵ * Reichstagshandlungen 2, fol. 447.

bessern. Der aus diesen Maßnahmen für das allgemeine Wohl entspringende Nutzen sei so groß und augenfällig, daß die nöthigen Kosten von diesem heilsamen Werk nicht abschrecken und abwendig machen sollten. Der Generaloberste und sein Lieutenant würden nur in dringenden Fällen, bei einer drohenden Feindesgefahr bestellt werden und ihren ganzen Gehalt auf Reichskosten nur dann beziehen, wenn es zum Kriege komme. Mit der Herstellung von Kreiskassen beabsichtige er den regelmäßig eintretenden Uebelstand zu beseitigen, daß das Geld zur Kriegsführung erst gesammelt werden müsse, wenn man es bedürfe.

Jedoch die Stände hielten die bisherige Kreisverfassung für genügend, „wenn sie besser befolgt würde“. Es sei sehr bedenklich, in den Kreisen eine beständige Anzahl Kriegsvolk auf den Weinen zu erhalten: was die Errichtung eines gemeinen Zeughauses in jedem Kreise betreffe, so könne man den bequemen Ort nicht finden, woraus man im Fall der Noth das Geschütz und Gewehr so schnell abholen könnte; nicht zu gedenken, daß auf solche Art die Stände ihres eigenen Geschützes nicht mehr mächtig sein würden. Ein Generaloberster könne „ohne Zerreißung des Religions- und Profanfriedens“ nicht bestellt werden, weil er, ohne Zweifel der einen Religion anhänglich, der andern mißgünstig und schädlich sein werde¹.

„Wie das Kriegswesen in alten Nöthen blieb, so blieb in gleichen Nöthen das Gerichtswesen, für dessen höchst erforderliche Besserung der Kaiser die Reichsstände um Hülfe anrief.“

„Mit dem Punkte der Justitien,“ schrieb der Frankfurter Abgeordnete Carl von Glauburg am 13. September, „hebt man sein allgemach auch an zu arbeiten, und weil die gute Matrone durch vieljährigen Unfleiß übel versehen und curirt und deßhalb ihre Krankheit gleichsam unheilbar erscheint, so weiß man schier nicht, wie man es angreifen soll, damit man dennoch angesehen werde, als wollte man es mit Ernst meinen: täglich sollten Deputirte von Kurfürsten und Fürsten zwei Stunden lang darüber sich berathschlagen“.

„Auf jedem Reichstage nach Menschen Gedenken“ waren „vom Kammerichter und den Beisitzern Klagen erschollen über vorbehaltene oder nicht ausreichende Besoldung und überhäufte Geschäfte, dawider von den Ständen und Unterthanen über saumselige und schlechte Justiz“.

So hatten auch auf dem Augsburger Tag vom Jahre 1568 die Gerichtspersonen sich beschwert, es stünden ansehnliche Summen Geldes aus zur Unterhaltung des Gerichtes; die verdienten Besoldungen seien nicht beizutreiben. Wenn ihnen aber auch dieselben zu Theile würden, so seien sie dennoch in Noth, weil in und um Speyer nicht allein Frucht, Wein und alle Lebens-

¹ Koch, 2, 62—63. Hüberlin 8, 196—197.

² * Reichstagsacten 74, fol. 15^b.

mittel binnen wenigen Jahren um die Hälfte im Preise gestiegen, sondern auch die Bürger den Hauszins, und die Gewerbs- und Handwerksleute ihre Waaren und Arbeiten so hoch angeschlagen hätten, daß Kammerichter und Beisitzer mit ihren Besoldungen nicht mehr standesgemäß sich erhalten könnten und verschiedene das Ihrige noch hätten zusetzen müssen. Ueberdies sei die Zahl der Prozesse so gewachsen, daß die bisherige Zahl der Gerichtspersonen zu deren Erledigung nicht mehr ausreiche¹. Auf Beschluß des Reichstags waren dann in Augsburg den bisherigen vierundzwanzig Beisitzern noch acht neue zugeordnet worden, damit „den rechtshängigen Sachen desto mehr zur gebührenden Erörterung geholfen“ werde.

Jedoch in den vier Jahren, die seitdem abgelaufen, waren „die Händel nur noch um viel größer und verwirrter geworden“. Die Zahl der „anher unerledigten Prozesse belief sich im Jahre 1570 auf ungefähr fünftausend, nicht eingerechnet die anhängigen zahlreichen fiskalischen Sachen“. „In Ansehung der Commissarien,“ klagte man, „werde ganz verzüglich gehandelt, worüber die Zeugen wegstürben, und viele bedrängte Stände und Unterthanen unbilliger Weise um die Verweisthume in gerechten Sachen gebracht würden.“ Geschehe keine Abhülfe, bedeutete der Kaiser den Ständen, so werde eine völlige Stodung der Rechtspflege eintreten. Wiederum wurde das Personal des Gerichts um neun neue Mitglieder vermehrt; „wie wenig aber auch dieses ausreichte, erfuhr man unter jährlich fortgehenden Klagen fünf und zwanzig Jahre hernach, als die Gerichtspersonen aussagten, sie hätten doppelt so viele Arbeit als vor zwanzig Jahren, denn damals wäre man nur dreimal in jeder Woche zu Gericht gegangen, jezo müßte man täglich, und zwar Vor- und Nachmittags bei dem Gerichte sein“. Bei den Visitationen erhielten die Gerichtspersonen „mehreren Theils gutes Lob ihrer Kenntniß und Arbeit, aber es liefen auch so seltsame Sachen unter, daß sie den Fürwitz und Spott in hohem Maße erweckten“¹. So lud einmal in einem zwischen dem Kloster Heilsbronn und dem Bischof von Würzburg seit fast dreißig Jahren anhängigen Rechtshandel das Reichskammergericht plötzlich den Abt, Prior und Convent von Heilsbronn ein, entweder selbst zu erscheinen oder durch einen Anwalt sich vertreten zu lassen, nachdem dort längst kein Abt, kein Prior, kein Convent, überhaupt kein Kloster mehr vorhanden war².

„Kláglicher noch als in den innerlichen Verhältnissen“ zeigte sich auf dem Reichstage zu Speyer „die Lage des Reiches nach Außen“. Man „mußte einen

¹ Von Rechts- und Justizsachen (Augsburg 1682) S. 23. 119. Vergl. Häberlin 6, 266—270 und 8, 229—252 und 19, 844.

² Rud 2, 423.

immer größern Spott der Fremden befahren über deutsche Uneinigkeit und Ohnmacht als wohl was Frankreich wegen der weggenommenen Bisthümer und des sonstigen Reichseigenthums¹ anbelangte, „als auch Polen wegen Preußen und die Moskowiter wegen Livland“. „Aber da war nirgend zu helfen, und wollte man auf dem Tage sich nicht lange damit beschäftigen.“ „Im Punkte der Recuperation des Verlorenen,“ meldete der Frankfurter Abgeordnete am 29. September über die Verhandlungen, „wird nicht viel Zeit darauf gehen: könnt man das behalten was man hat, viel wieder einzubekommen wird schwerlich zugehen.“²

Bezüglich Preußens brachte der Deutschmeister Hund von Wentheim die Ansprüche des Ordens gegen den König von Polen vor und bat um Rath, wie dieser zur Anerkennung derselben bewogen werden könne: man möge einmal die vom Kammergericht erkannte Execution auf Preußen in's Werk richten helfen. Er sprach „für den Wind“. Es sei unthunlich, beschloßen die Stände, den polnischen König feindlich anzugreifen, denn dann könnte er sich leicht mit den Türken verbinden; auch sei er selbst ein mächtiger Herr und könne viele tausend Pferde in's Feld stellen. Der Kaiser solle noch einmal zu gütlichen Unterhandlungen mit dem Könige schreiten und dieser werde „ungezweifelt“ solches „sich nicht zuwider sein lassen“; würde sich dann auf einer zu bestimmenden Tagssatzung „die Güte zerschlagen“, so möge der Kaiser „auf Wege gedenken, wie man den Sachen sonst wolle begegnen“³. „Es ist höchlich zu verwundern gewesen,“ schrieb der württembergische Gesandte, „daß man sich dem Deutschmeister der Recuperation Preußens halber auch auf der weltlichen Fürstenbank widersezt, unangesehen daß Anno 1559 die Stände der Augsburger Confession selbiger Punkte halber, und daß Markgraf Albrecht der Aeltere zu Brandenburg auch suspendirt werden sollte, für Einen Mann gestanden.“⁴

Auch der Verlust Livlands setzte die Stände „in keine ernstliche Bewegung“. Am 2. November ließen die Kurfürsten dem Fürstenrathe ansagen: was diejenigen betreffe, „die des heiligen Reichs Eigenthum usurpiren und dasselbige entzogen, als Polen, der Moskowiter, Schweden und Frankreich, da hätten sie den Sachen alles Fleißes nachgedacht, befänden aber, daß es in Erwägung der Gelegenheit jetziger Läufe und Zeiten, item anderer obliegender Reichsbeschwerden, unmöglich sei, diesem Werk der Gebühr nach dießmal nachzusetzen“. Der Fürstenrath war damit einverstanden. Oft genug, sagte der Deutschmeister, seien die Stände auf die von Rußland drohenden

¹ * Reichstagsacten 74 fol. 28.

² * Reichstagshandlungen de anno 1570 tom. 1 fol. 482 b. 487. Vergl. Schmidt, Neuere Gesch. 4, 191—193. Koch, Quellen 2, 70—71.

³ Koch, Quellen 2, 73.

Gefahren durch den Orden aufmerksam gemacht und um Hülfe gebeten worden, aber man sei nie lustig gewesen, habe die Gefahren immer noch in weiter Ferne gesehen¹. Jetzt lägen sie auf dem Hals².

Während die Stände in Speyer verhandelten, hatte Czar Iwan IV. in Verbindung mit dem Herzog Magnus von Holstein, den er im Januar 1570 zum Könige von Livland unter russischer Oberhoheit ernannt hatte, die Belagerung Revels begonnen. Zudem soll gewiß sein,³ eröffnete der Kaiser den Ständen, daß der Czar die Freibeuter, so eine Zeit her auf das Niederland gestreift, unterhalten thue⁴: es sei zu besorgen, er möchte plötzlich und unversehens die der See anstößenden Stände überfallen⁵. Darum solle man doch darauf sinnen, wie den moskowitischen Uebergriffen begegnet und Livlands völliger Verlust abgewendet werden könne. Aber auch hier wollte Niemand sich mannlich rühren⁶. Die Stände erwiderten: sie könnten bei diesen widerwärtigen hochbeschwerlichen Zeiten zu keiner weitläufigen Thätlichkeit rathen. Wegen etlicher Particularstände könne man einen so mächtigen Potentaten, wie Iwan, nicht angreifen: man möge ihn nicht reizen und dem Reiche auf-laden, zumal man nicht wisse, ob mit der Belagerung Revels das heilige Reich gemeint⁷ sei. Jedoch solle man auf dieses Wesen gute Achtung nehmen⁸, der Kaiser darüber gute Erkundigungen⁹ einziehen. Stelle es sich dabei heraus, daß der Moskowiter und der Herzog das Reich dadurch meinen¹⁰, so möge der Kaiser dem Herzog durch eine Gesandtschaft berichten lassen, daß er als ein Fürst des Reiches und ein geborener Christ von den Moskowitern sich absondern solle; gehorche er nicht, so sei die Waffenhülfe des nieder- und ober-sächsischen Kreises gegen ihn aufzubieten. Ebenso könne der Moskowiter durch eine Gesandtschaft ersucht werden, daß er als ein Christ gute Nachbar-schaft halten und kein Reichsgut sich aneignen wolle. Dadurch werde er sich hoffentlich ermilbern¹¹ lassen. Würde man aber bei ihm über dieses Alles noch einen Ernst spüren¹², so solle der Kaiser, um den Sachen ferner nach-zudenken, Macht haben, einen Deputationsstag auszusprechen¹³. Die Seestädte seien zu ermahnen, ihre Häfen an der See wohl zu verwahren; die benach-barten Potentaten zu ersuchen, den Feind nicht mit Zufuhr zu stärken; der Stadt Lübeck sei die Zufuhr zu verbieten, jedoch nicht früher, bis man die Feindschaft wahrnehme, damit der Moskowiter nicht gewarnet und erst desto eher Ursache nehmen möchte, des Reiches Feind zu werden¹⁴. Auch Dänemark sei wegen seiner Ansprüche auf Livland, und Schweden wegen Revel um Einräumung gütlicher Tractation zu ersuchen¹⁵.

¹ * Reichstagshandlungen de anno 1570 tom. 1 fol. 482—484; tom. 2 fol. 391. 544. Reichstagsacten 74 fol. 84—85. Herzog Alba verrieth scharfen Blick, als er die Stände ermahnte, sie möchten doch die fernere Ausfuhr von Kanonen, Panzeru, Flinten und sonstigen Kriegsbedürfnissen nach Rußland untersagen, denn wenn Rußland

Nediglich Mecklenburg und Pommeren befürworteten in Speyer ein ernstes Einschreiten gegen den Moskowiter. Weil Nichts zu erreichen, so legten sie Protest ein, „daß sie, da das Reich etwa, das Gott verhüte, sollte Schaden leiden, mit Warnungen das Ihrige treulich auf dießmal gethan“¹.

Auch der Plan des Kaisers, „zur Handhabung der deutschen Seestriche und Meergerichtigkeit“ einen Admiral zu ernennen und so den Ostseeländern mittelst der deutschen Seemacht Schutz zu verschaffen und den Gebietsverlusten eine feste Schranke zu setzen, hatte keinen Erfolg. Der Fürstenrath wollte die Sache dem Kaiser anheimgeben, die Kurfürsten dagegen erklärten am 8. December, es sei das Admiral-Werk „ein wichtig weitläufig Werk, und könnten es Ihrer Maj. noch nicht allerdings heimstellen“².

Gegen die Forderung Maximilian's, daß ihm eine neue Reichshülfe an Geld wider die Türken bewilligt werde zur Unterhaltung der Besatzungen in den Grenzplätzen und zur Erbauung neuer Grenzfestungen, erhoben sich „anfänglich alle Stimmen“. Aber man trat doch in Berathung, ob nicht durch eine neue Steuer eine solche Hülfe aufzubringen sei.

Eine Steuer auf das Salz, sagte der österreichische Gesandte, sei schon früher verworfen worden, weil „mancher arme Mann jährlich mehr Salz als der reichste verbrauche und deswegen eine Ungleichheit sich ereignen würde“. In den österreichischen Landen habe man den Versuch einer Weinbesteuerung gemacht, aber es sei dabei „wenig Richtigkeit“ gewesen, und gleich wenig bei dem Versuch einer Einkommensteuer, bei der Jeder sich „nach seinem Gewissen“ habe einschätzen und fünf Procent seiner Einnahmen entrichten sollen: „die Gewissen seien so weit“, daß gar große Ungleichheit eingetreten. „Mit der Unterthanen geringsten Beschwerung“ könne durch eine Gebäudesteuer, welche alle Stände des Volkes, auch die geistlichen und weltlichen Fürsten, nach näher bestimmten Ansätzen zu erlegen, dem Kaiser geholfen werden. Jedoch der Vorschlag fand im Fürstenrath allgemeinen Widerspruch: die Steuer wurde verworfen³.

Die Verhandlungen, wie dem Kaiser „sonst etwelche Hülfe zu leisten“,

die militärische Bildung und die militärischen Hülfsmittel Europa's sich aneignen sollte, so werde es sicherlich bereinst als ein fürchtbarer Gegner nicht allein des Reiches, sondern des gesammten Abendlandes erstehen. Altmeyer, *Hist. des relations commerciales et diplom. des Pays-Bas avec le Nord de l'Europe pendant le XVI^e siècle* (Bruxelles 1840) pag. 375.

¹ * Reichstagshandlungen tom. 2 fol. 391.

² * Reichstagshandlungen tom. 2 fol. 601. Im Fürstenrath hörte man: „Es sei eines Königs Werkh classen zu instruiren, und es sei ein dictum, quod unica navis nunquam satis possit instrui, multo minus integra classis.“ Das kaiserliche Anbringen über die Anstellung eines Admirals bei Koch 2, 63.

³ * Reichstagshandlungen tom. 1 fol. 469.

nahmen drei Wochen in Anspruch. Was ihm dann zur Vinderung der Nothen geboten wurde, war gleich wie einige Tropfen auf einem heißen Stein¹.

Für den Fall einer plötzlichen Türkengefahr wollte der Fürstenrath dem Kaiser die Befugniß ertheilen, daß er, „auch unerlaubt der Kurfürsten“, aber denselben „in ander Weg unvergriffen und ohne Präjudiz“, an einen gelegenen Ort, etwa nach Regensburg oder Augsburg, einen Reichstag ausschreiben dürfe, der in vier Wochen zusammenkommen und berathschlagen solle, „wie Ihrer Maj. christliche Erblande zu erretten“. Die Kurfürsten verlangten dagegen, daß Maximilian auch einen solch' dringenden Nothfall zuerst an sie gelangen lasse, „danit alsdann solche Sachen, wie gebräuchlich, fürgenommen, berathschlagt und beschloffen werden möchten“².

Ueber „die Recuperation“ der an Frankreich verlorenen Bisthümer wurde, während des ganzen Reichstages viel hin und her geredet, aber gleichwohl nur zum Schein, da hier so wenig wie gegen die Moskowiter an ein ernstliches Fürgehen zu denken war. Die Stände „erhoben sich“ am 7. November lediglich zu dem Beschluß: der Kaiser möge, was Metz, Toul und Verdun betreffe, den König von Frankreich „nachbarlich ersuchen“, die Länder herauszugeben. Er solle vorstellen: die Restitution wäre von den Ständen „leichtlich in's Werk zu richten gewesen, aber aus christlichem Mitleid habe man des hochbetrübten Königreichs geschont und auf billige Restitution gewartet“³.

Während der Verhandlungen des Reichstags hatte Carl IX. am 8. August mit den Hugenotten den Frieden von St. Germain en Laye abgeschlossen, denselben vollständige Amnestie, Wiedereinsetzung in ihre Güter, freie Religionsübung und Zulassung zu den Aemtern des Staates gewährt, außerdem vier wichtige Festungen als Sicherheitsplätze auf zwei Jahre ihnen eingeräumt. In einem geheimen Artikel des Friedens sicherte der König den Hugenotten zwei Millionen Livres zu, um damit die in Deutschland und in England aufgenommenen Summen, welche zur Anwerbung von Truppen für Condé und Coligny gedient hatten, zu bezahlen⁴.

Ein hugenottischer Abgeordneter überbrachte den protestantischen Ständen in Speyer die Nachricht von diesem Frieden und verlas eine Instruction der Hugenottenführer, worin diese bekannten, daß sie den Frieden „dem Beistand des Pfalzgrafen Wolfgang und dem FAVOR und Fürschub anderer Kurfürsten und Fürsten der Augsburgischen Confession verdankten“; sie seien bereit, ihren Dank dafür mit der That zu beweisen und bäten um eine statliche Ge-

¹ Vergl. den folgenden Abschnitt S. 299—300.

² * Reichstagshandlungen tom. 2 fol. 597. 599—600.

³ * Reichstagshandlungen tom. 1 fol. 482 b.

⁴ Kervyn de Lettenhove 2, 209.

sandtschaft der Augsburgerischen Confessionsverwandten an Carl IX., um denselben zu ersuchen, bei dem Frieden unverbrüchlich zu beharren¹. Die protestantischen Stände beschloffen, eine solche Gesandtschaft abzuordnen, und durch sie den König zu erinnern an die „zwischen Ihrer königl. Maj. und derselben löblichen Vorfahren und den deutschen Kurfürsten und Fürsten uralten und langhergebrachten guten Freundschaft, Correspondenz und Nachbarschaft“. Damit der König „die treuherzige wohlmeinende Affection“ der Kurfürsten und Fürsten desto mehr verspüre, so erboten sie sich freundlich und dienstlich, ihm „mit Rath und Hülfe bestens“ beizustehen, wenn er wegen des Friedens „von Jemand molestirt und bekriegt werden“ sollte, „wie sie sich dann im Gleichen gegen Ihre königl. Maj. freundlich und dienstlich getröstet thäten“².

Im December 1570, kurz nach der Vermählung Carl's IX. mit der Erzherzogin Elisabeth, einer Tochter des Kaisers, hatten die Gesandten feierliche Audienz am Hofe. Ihr Sprecher, Hubert Languet, beglückwünschte das königliche Paar, eiferte gegen „die Praktiken“ des „Bischofs von Rom“ und erneuerte die Zusage der Fürsten, dem König, wenn ihm bei Aufrechthaltung des Friedens Feinde entgegentreten würden, kräftige Hülfe zu leisten³.

Ein hugenottischer Agent theilte dem toskanischen Gesandten mit: die Fürsten hätten bei den Hugenotten die Theilnahme Frankreichs an einem Kriege gegen den Papst befürwortet; auch der Kaiser suche den französischen König zu einem solchen Kriege, der zugleich gegen Toskana gerichtet sei, zu überreden⁴.

Ohne die eingelegte Verwahrung des kaiserlichen Gesandten, Grafen Arco, zu berücksichtigen, hatte Papst Pius V. den Herzog Cosimo von Medici zum Großherzog von Toskana erhoben und am 18. Februar 1570 in Rom gekrönt⁵. Maximilian war darüber sehr erbittert. Er war machtlos gegen alle Reichsfeinde, welche „offenkundig und unbestritten dem Reiche angehörige Gebiete“ in Besitz nahmen, alle Rechte des Reiches auf das Schimpflichste mißachteten: machtlos gegen Frankreich, Spanien, Rußland, Polen und andere „gewaltige Potentaten“; bezüglich des Papstes aber wollte er wenigstens in Worten sich mächtig beweisen. Gegen einen Gesandten der Königin Elisabeth von England, der erbittertsten Feindin des apostolischen Stuhles und der katholischen Kirche, äußerte er sich, er gedenke „den frechen Bischof von Rom zum apostolischen Wandel zurückzuführen“. „Bei einem Kriegszug nach Rom,“ fügte er hinzu, „würden ihn die deutschen Fürsten nicht im Stiche lassen.“⁶

Ohne Zweifel hätten die protestantischen Fürsten, Lutheraner wie Cal-

¹ * Die verdeutschte Instruction in den Frankfurter Reichstagsacten 75 fol. 119—121.

² * Die Instruction in den Reichstagsacten 75 fol. 125—128.

³ Vergl. Kludhohn, Briefe 2, 408 Note und dazu v. Bezold 1, 76 Note 2.

⁴ Vergl. v. Bezold 1, 77—78. ⁵ v. Reumont, Gesch. Toskanas 1, 242.

⁶ v. Bezold 1, 75.

vinisten, dem Kaiser allen Beistand geleistet, wenn es in Aussicht gestanden, auch im offenen Kriege mit Gewalt der Waffen, dem Antichrist den Garaus zu machen'. „Wir Alle,“ proclamirte Oranien im Jahre 1569, „kämpfen gegen den Dämon, das heißt gegen den Antichrist zu Rom. Wir müssen die Finsternisse Aegyptens, das Papstthum, fliehen. Gott ruft die Gläubigen aller Nationen auf, sich unter Seine Fahne zu vereinigen.“¹

Im protestantischen Lager fehlte es nicht an Stimmen, welche es für die heiligste Pflicht des Kaisers und der weltlichen Stände erklärten, ungesäumt gegen Rom zu ziehen, aber nicht allein der Herrschaft des Papstes ein Ende zu machen, sondern auch durch völligen Umsturz der Reichsverfassung die geistlichen Kurfürsten und Fürsten zu beseitigen. Am lauteften hatte der Theologe Matthäus Jüder zu einem solchen Unternehmen die Protestanten öffentlich aufgerufen. „Unser Herr und Gott,“ schrieb er, „entzündet im Kampfe den Muth seiner Soldaten, er bläst zum Angriff und fordert sie mit heller Stimme auf, Rache zu nehmen an den Feinden und sie niederzumeheln. Denn je mehr einer,“ sagt er, „gegen die Feinde wüthe, desto angenehmer sei es ihm; keine Grausamkeit reiche hin, sich an ihnen zu rächen für ihre Verbrechen und sie hinreichend zu bestrafen.“ Nicht nur alle Diener des göttlichen Wortes müssen sich mit geistigen Waffen gegen den Antichrist vereinigen, sondern auch „alle politischen Gewalthaber, die höheren wie die niedrigen, sind von Rechtswegen verpflichtet, das Schwert in der Hand, ihm mit doppeltem Maße zurückzugeben, was er früher der Obrigkeit eingemessen“. Ueber Kaiser, Könige, Fürsten, ja über das römische Reich habe der Papst sein Haupt erhoben, die höchsten Monarchen mit Füßen getreten, die blutigsten Tumulte gegen das Reich erregt und durch seine Götzendienerei die Schätze der ganzen Welt ausgeplündert.

Gleiche Rache wie an dem Papst hätten „fromme Obrigkeiten“ auch auszuüben, an den Bischöfen, Cardinälen, Meßpriestern, Mönchen und Nonnen; sie müßten deren „Göthencult, Gotteslästerungen, Baalitismus und Seelenhenterei“ abschaffen, und denselben „als Dieben und Räubern alle politische Macht und weltliche Würde, auch die Kirchengüter wegnehmen“.

Das Alles fand der Theologe Jüder, der an der Universität zu Jena die Jugend unterrichtete, noch nicht genügend als Strafe für den Papst, die Bischöfe und die gesammte katholische Geistlichkeit. Nach göttlichen Gesetzen, nach Natur- und Staatsrecht hätten die politischen Gewalthaber, verlangte er, näher zu untersuchen, was für eine Art von Todesstrafe jene aufrührerischen und verruchten Menschen erleiden sollen, welche die Majestät der Kaiser, der Könige, der Fürsten und jegliche Obrigkeit angegriffen und unterdrückt haben, und als grausame Mörder an Leib und Leben, als Seelenhenter, als sacri-

¹ Kervyn de Lettenhove 2, 187.

legische Ausplünderer der Kirchen und der ganzen Welt, als Sodomiter, Puseronen oder Arsenoköten, als Schänder aller Keuschheit und Schamhaftigkeit überführt worden sind'!

Jedermann sei überzeugt, daß sie all' dieser Verbrechen schuldig seien, deßhalb müßten sie als solche, welche wider Christi Befehl die Gewalt sich angeeignet, mit dem Schwerte getödtet, als Räuber gehängt und auf das Rad gelegt, als Sodomiter mit Feuer verbrannt werden.

Zum Beweise hierfür citirte Zuder nähere Stellen aus Luther's Schrift: „Das Papstthum vom Teufel gestiftet“. Luther habe bereits die Art der Strafen abmalen lassen, auf jenen Bildern, welche zuerst in Wittenberg, zum zweitenmal in Jena gedruckt worden. Auf diesen sieht man den Papst und die Cardinäle am Galgen oder am Kreuze aufgehängt, während Teufel sie umschwirren, ihre Seelen auffangen und in die Hölle tragen. Die Inschrift lautet: Der verdiente Lohn für den allersatanischen Papst und seine Cardinäle. „Dem gegenüber brachte Luther ein Bild an, auf welchem Papst Clemens IV. dem Conradin, Sohn Kaiser Conrad's IV. und König von Sicilien und Neapel, mit einem Schwerte nach Hentersart das Haupt abschlägt, mit der Inschrift: Der Papst stattet den Kaisern seinen Dank ab für unermessliche Wohlthaten.“

„Hieraus ergibt sich mit Bestimmtheit,“ sagt Zuder, „daß alle Obrigkeiten, hohe und niedere, recht handeln und lobenswerth, wenn sie an dem Papstthum Rache üben: den Götzendienst und die sodomitischen Gräueltthaten der Päpstlichen abschaffen, ihnen alle politische Jurisdiction und die Kirchengüter wegnehmen, die Pseudobischümer in weltliche Fürstenthümer verwandeln, die Abteien, Commenden und ähnliche Larven des Antichristes nicht jenen Pseudogeistlichen, sondern vielmehr Beamten übergeben, welche zu regieren und zu wirthschaften verstehen.“

„Dagegen versündigen sich alle Obrigkeiten, hohe und niedere, auf das Schwerste, wenn sie dem Papstthum nicht in der angegebenen Weise mit doppelter Münze heimzahlen, sondern demselben Unterkunft gewähren, es beschützen, vertheidigen und wieder aufrichten, denn sie handeln mit Troß wider den Befehl Gottes: „Geht hinaus und vergeltet ihm doppelt“ und „Zerstört alle Orte, an denen die Heiden ihre Götzen verehrt haben“. Wenn sie den Papst nicht strafen und die Bisthümer nicht zerstören, so führen sie ihre eigenen Seelen und die Seelen ihrer Unterthanen jenen reißenden Wölfen, die nichts Anderes können, als zerfleischen und würgen, Joannis 10. Matth. 7. Act. 20, gleichsam auf die Schlachtbank. Jene Machthaber werden Hurenwirths und Beherberger der abscheulichsten Gemeinheiten und prostituiren die Keuschheit ihrer Unterthanen. Die Häuser der Priester sind nichts Anderes, als Lupanarien.“

Alle Obrigkeiten, schließt Zuder, müßten handeln nach dem Vorbilde

von Jeshu, Josias und Anderen, welche mit Feuer und Schwert alle Abgötterei ausgerottet hätten¹.

Ueber einen etwaigen Kriegszug wider Rom hatte ein kaiserlicher Rath schon im Jahre 1568 gegen einen Vertrauten des Kurfürsten Friedrich von der Pfalz eine Aeußerung fallen lassen². Aber der Kriegszug kam trotz der Drohungen Maximilian's gegen 'den frechen Bischof von Rom' nicht zur Ausführung.

Ein anderer Kriegszug setzte bald die Welt in Spannung.

Im Februar 1571 sprach Pius V. dem Kaiser seine Freude darüber aus, daß er sich bereit erklärt habe, ein Bündniß mit ihm gegen die Türken einzugehen. Er wolle dem Kaiser, wenn er nur in diesem Jahre noch das Bündniß abschließe, Geld und Hülfstruppen zur Verfügung stellen, und er suche um nähere Mittheilung, wohin die Truppen zu senden seien. Auch an den König von Frankreich und an andere Fürsten habe er zum Zwecke eines gemeinsamen Bündnisses Gesandte geschickt: den ganzen Erdkreis, schrieb der Papst, möchten wir gegen den Erbfeind der Christenheit einigen³.

¹ Gravissimum et severissimum edictum u. s. w. (vergl. oben S. 172 Note 3) bei Schlüsselburg 13, 375—389. Band 4, 207 Note nennt die Schrift 'eine wahre Merkwürdigkeit'. Ähnlicher pathologischer Merkwürdigkeiten gibt es, wie wir noch hören werden, sehr viele.

² Kludhorn, Briefe 2, 255.

³ * Im vaticanischen Archiv, Pli V. Brevia 19 fol. 380. Die Mittheilungen aus diesem Archive verdanke ich der Güte des Herrn Dr. Gottlob in Rom.

V. Türkenkriege bis zum Jahre 1572.

Die Macht der Türken befand sich in fortwährendem Wachsthum. Beim Tode des Sultan Soliman II. im Jahre 1566 waren über zwei Drittheile Ungarns in ihren Händen und Innerösterreich war von ihren Einbrüchen unaufhörlich bedroht. Mit einem Heere von achtzigtausend Mann zu Fuß und fünfundzwanzigtausend Reitern war Kaiser Maximilian im Jahre 1566 nach Ungarn aufgebrochen, jedoch aus Mangel an eigener Kriegstüchtigkeit und an einsichtigen und thatkräftigen Feldherren, sowie aus Mangel an Disziplin unter den Truppen hatte er sehen müssen, wie die ganze glänzende Kriegsexpedition zum Frohlocken der Feinde christlichen Namens schmachlich in die Brüche ging¹. Dem tapfern Niklas Strym nützte es Nichts, daß er Szigeth so lange gehalten hatte. Nach seinem Helldentod am 8. September fiel das Bollwerk in die Hände der Türken; auch Gyula sammt seinem ganzen Gebiet mußte der Kaiser fahren lassen. Meutereien unter den Truppen, Unbotmäßigkeit und Treulosigkeit unter den Hauptleuten, machten Alles zu Schanden². „Mit dem betrügerischen Volk“, schrieb Maximilian im Feldlager bei Raab am 29. September an Herzog Albrecht von Bayern, könne er Nichts anfangen. „Gott weiß, daß ich mich schier toll arbeite bei diesem zerrissenen Wesen. Und wäre viel davon zu schreiben. In Summa: da man mehr Volk gehabt, hat man es nicht fortbringen können, jetzt ist es so wenig, daß man fürsichtlich handeln muß, also daß die gut zu reden haben, die um diese Gelegenheiten nicht wissen.“ Am 18. October klagte er: Böhmen, Schlesiern und andere Truppen seien wider seinen Willen hinweggezogen; er habe noch kaum achthundert Pferde, gegen Ende des Monats gehe die Reichshülfe zu Ende und er selbst sei unvermögend, die Söldner noch länger zu unterhalten. „So kann ich auch mit betrübtem Gemüthe nicht verhalten, daß mein Bruder Ferdinand am vergangenen Freitag¹ aus dem Felde abgezogen, ungeachtet alles Ausführens und Ermahnung, so ich Sr. Liebden gethan hab seiner Ehre und Anderes halber. In Summa, ich glaub gewiß, er sei verzaubert.“²

Der langwierige und kostspielige Krieg hatte die kaiserlichen Finanzen bis auf den Grund erschöpft. Im Jahre 1568 mußte sich Maximilian zu

¹ Dienstag.

² Briefwechsel 161—163. 165. 166—167.

einem jährlichen Tribut von dreißigtausend Dukaten an Selim II. verstehen, und hatte „alljährlich die Ueberziehung der Erblände und weitere Invasionen in's Reich“ zu befürchten.

Um den Gefahren „einer türkischen Invasion zu entgehen und den noch übrigen geringen Theil der Krone Ungarns als Vorwerk und Bollwerk deutscher Lande zu benutzen“, gebe es, hatte der Kaiser den Ständen auf dem Tage in Speyer vorgestellt, kein anderes Mittel, als eine starke Grenzbefestigung. Wolle man nicht den Erbfeind vorsätzlich nach Deutschland ziehen, so müsse der begonnene Festungsbau, dessen Kosten jährlich über eine Million Thaler betrügen, fortgesetzt werden. Aus seinen Erbländen könne er die Kosten nicht bestreiten, denn es gebe in der Christenheit keinen Regenten, welcher eine so ausgedehnte Grenzhut zu unterhalten habe; auch sei die Nation verpflichtet, den an den Grenzen wohnenden Ständen und Untertanen nach so vielen von den Türken bereiteten Drangsalen und erlittenen Qualen einen wirksamen Beistand zu leisten. Die kaiserliche Grenze und die des Erzherzogs Carl von Steiermark betrage im Durchschnitt zweihundert, im Umfange dreihundert deutsche Meilen. In diesen Landstrichen würden sechsundneunzig Ortschaften gezählt, die alle von deutschem und ungarischem Kriegsvolk zu Roß und zu Fuß besetzt seien. Bloß in Friedenszeiten betrage diese Grenzhut über einundzwanzigtausend Mann, deren Unterhalt das ganze Jahr über dauere; ihr Sold belaufe sich jährlich auf eine Million und viermalhunderttausend Gulden, und verdoppele sich, wenn wegen einer Invasionsgefahr Verstärkung nothwendig sei. Sollten die Stände bei ihrer Weigerung der verlangten Hülfe beharren, so müsse er die Sache dem lieben Gott anheimstellen, verwahre sich aber, wenn ein Einbruch der Türken in Deutschland erfolge, gegen die Beschuldigung, demselben nicht rechtzeitig vorgebeugt zu haben¹.

Auf diese kaiserliche „Resolution“ faßten die Stände den Beschluß, daß dem Kaiser die in den Peggstätten von den früher bewilligten Türkenhülfen noch vorhandenen Summen als Baugeld zur Verfügung gestellt und überdies zwölf Römermonate, welche in sechs Zielen bis 1575 zu entrichten, gewährt werden sollten. Aber mit „der wirklichen Entrichtung“ erging es „mehrentheils ganz erbärmlich“, trotz der harten Strafen, welche in Speyer gegen „die säumigen Stände“ festgestellt wurden.

Auch im Jahre 1568 hatte man solche Strafen festgestellt; gleichwohl hatte Georg Ilfung, Landvogt in Schwaben, vom Kaiser zum Bericht über „die erlegten Hülfen“ aufgefordert, am 3. Mai 1570 zu klagen, es seien noch über fünfmalhundertachtunddreißigtausend Gulden im Rückstande. Täglich müsse er von den Ständen hören, wie sie durch die vergangenen Kriegsempörungen, Brandschätzungen und Plünderungen, durch Mißernten und uner-

¹ Koch, Quellen 2, 66—67.

hörte Theuerung an ihren Kammergütern gänzlich erschöpft seien und von ihren Unterthanen aus gleichen Gründen nicht mehr die jährlichen Dienste, noch viel weniger die gewöhnlichen Steuern erhalten könnten. Wenn er die Stände wegen der aussiehenden Gelder mahne, erhalte er scharfe Antwort. So habe ihm der Kurfürst von der Pfalz öffentlich geschrieben, er habe gegen die Hülfe protestirt; derselbe schulde noch an vierundvierzigtausend Gulden, aber nicht einmal die Hälfte wolle er entrichten. Aus dem ober- und dem niedersächsischen Kreis wollten einige weltliche Fürsten gar Nichts erlegen, mit häßlicher Vermeldung, daß sie selbst zu keinem Vorrath kommen, viel weniger Anderen zu einem Vorrath verhelfen könnten¹. Die Kurfürsten von Sachsen, von Brandenburg und von Köln und die Stadt Lübeck hatten Ende April 1570 noch nicht einen Heller erlegt; die Stadt Hamburg, welche achtausendsechshundertvierzig Gulden entrichten sollte, hatte erst zweihundertzwanzig Gulden eingezahlt. „Wohlmeinende geistliche Kurfürsten, Fürsten und Stände,“ schrieb Jßung dem Kaiser, „lassen sich vernehmen, wenn kein Weg gefunden würde, daß die ungehorsamen Stände ihre Anlagen richtig erlegten, so würden sie hinfür keine Hülfe, wie immer auch dieselbe genannt werde, mehr bewilligen. Oft hätten sie erfahren, daß solche ungehorsame Stände bei Hof mehr, denn sie, angesehen seien, dort erlangen was sie wollen, während sie selbst, die Gehorsamen, dagegen weichen und in ihren Sachen keine rechte ernstliche Expedition mehr haben könnten, sondern hinter der Thüre stehen müßten.“

„Die allergrößte Verhinderung“ an der Türkenhülfe liege darin, „daß alle geistlichen und weltlichen Stände, wenige ausgenommen, gar übel haufen und ihre Einkommen, Land und Leute zur Erfüllung des schändlichen Prachts dermaßen versezt und verschwendet haben, daß sie anjezt mehrentheils nur aus der armen Unterthanen Schweiß und den jährlichen Steuern leben und sich erhalten müssen. Ob nun Gott solches allwege leiden und sich der armen Unterthanen, deren Gebet täglich vor dem Angesichte Gottes ist, nicht erbarmen werde, das wird die Zeit zu erkennen geben.“

Uebrigens wies Jßung den Kaiser auch darauf hin: von den zum Türkenkrieg erlegten Reichsgeldern habe er zu kaiserlichen Privatausgaben über zweimalhundertsiebenzigtausend Gulden dargeliehen und nicht wiedererhalten können, während „das geurlaubte Reichskriegsvolk, dahin denn diese Hülfe vom Reich allein bewilligt, mehr als in drei Jahren nach beschehener Abdanlung mit des ganzen Reiches großer Verkleinerung bis dato noch nicht völlig bezahlt werden konnte“¹.

¹ * Auftrag des Kaisers an Jßung aus Prag vom 5. April 1570. Jßung's Antwort vom 8. Mai 1570 und seine Rechnungsablage, und die Rechnungsablage des Thomas von Sebottendorf; Copien im Frankfurter Archiv, Reichstagshandlungen de anno 1570 tom. 2, 228—229; tom. 1, 195—214. 288. 303—306.

„Ist nicht schler zu verzweifeln,“ fragte Lazarus von Schwendi im Jahr 1570, „daß auch die höchste Noth und Gefahr alle Welt kalt und lau läßt, und Fürsten und Herren, nicht angesehen, daß der Erbfeind immer näher rückt, in unchristlichem Aufwand und wilden Gesäufen dahinleben, und die armen Unterthanen wohl gar um das erlegte Türkengeld betrügen dürfen? Die gegen den Feind ziehen wollen, üben sich im Saufen und Spiel. Es scheint fürwahr, als solle Alles zu scheitern gehen.“ „Daß man mit Fressen, Saufen, Bankettiren den Türken will schlagen,“ hatte schon früher die pfälzische Kurfürstin Maria an einen ihrer Schwiegeröhne geschrieben, „das thut's nicht.“ Bei der Aufbringung der Türkengelder wurden „die armen Leute bis auf's Mark“ ausgefogen. Werden darnach bald Herren und Unterthanen zu Bettlern werden. So schreien dann die Armen Rache in den Himmel über uns, so hört wahrlich unser Herrgott das Geschrei der Armen. Unsere armen Leute sagen, sie wollten's gern geben, wenn sie doch nur wüßten, daß man etwas wider den Feind ausrichtet. So geht das Geld für den Teufel hinweg, und kommt der Türke je länger je näher in Deutschland.“¹

„Was aber Alles zu befürchten, wenn der Erbfeind in's Reich bricht,“ heißt es in einem „Aufruf zum christlichen Heerzug wider die Türken“ vom Jahre 1570, „das mögen Diejenigen sagen, welche die Gelegenheiten in Ungarn und anderen von den Barbaren occupirten und heimgesuchten Ländern in Krieg und Frieden kennen. Es wird glaubhaft berechnet, daß der Türke selbst in Friedenszeiten aus den kaiserlichen Erblanden in jedem Jahr an die zwanzigtausend Christenmenschen in die unmenschlichste Sklaverei wegschleppt, von unablässigen Plünderungen und Zerstörungen gar nicht zu reden. Da werden Grausamkeiten verübt mit Mord, Gliederabreißen, langsamem Brand am Feuer, unmenschlicher Unzucht, daß es nicht zu beschreiben. Und das Alles während man sagt, es wäre Friede. Wie erst wird es im Kriege sein?“ Im Kriege wurde, berichtete der Kaiser, „zumal durch die Tartaren, viehische Wüthigkeit an Manns- und Weibspersonen, alt und jung, mit solcher Unzucht und Grausamkeit verbracht, daß solches der unbefleckten Ehre halber nicht zu schreiben noch auszusprechen. Ein Theil von ihnen hatte keine Scheu, von jungen feisten Menschenpersonen zu essen, wie sie auch die jungen Kinder eins Theils und die Brüste der jungen Weibsbilder zur besten Köstlichkeit ihrer Speise gebraucht.“

„Aller Christen höchster und löblichster Intent und Ziel sollte es sein,“ heißt es in dem Aufruf, „das Reich und die Christenheit mit Aufbietung aller Kräfte zu schützen und die Frevelthaten zu strafen und zu rächen. Aber da

¹ Rudhohn, Briefe 1, 722. 737.

ist Keiner im Reich, der sich angreifen will, Jedweder wartet auf den andern, Zwieträchtigkeit regiert, bis wir Alle verderben.¹

Seit dem Siege, welchen der osmanische Corsarenhäuptling Chaireddin Barbarossa über die christliche Flotte bei Prevesa erfochten hatte, beherrschten die Türken in Krieg und Seeraub das Mittelmeer; sie bedrohten von Ungarn und Griechenland aus Italien; durch ihre Unternehmungen gegen Malta und Cypern verbreiteten sie allgemeinen Schrecken. „Ich verlange von euch Cypern,“ schrieb Sultan Selim im Jahre 1570 an die Signoria von Venedig, „mögt ihr es mir nun gutwillig geben, oder nachdem ich Gewalt angewendet habe; hütet euch, mein furchtbares Schwert zu reizen, denn der Krieg, den ich gegen euch beginnen werde, wird entseßlich sein; verlaßt euch nicht auf die Größe eures Schazes, denn er wird zerrinnen wie ein reißender Strom.“

Venedig allein war nicht im Stande, gegen die osmanische Macht den Krieg aufzunehmen; Carl IX. von Frankreich war im Bunde mit den Türken; König Philipp II. von Spanien durch die niederländische Revolution in Anspruch genommen und von begründetem Mißtrauen erfüllt gegen die Venezianer, welche sich in entscheidender Zeit oft genug als „christliche Türken“ erwiesen.

Da trat Papst Pius V. als Retter der Christenheit auf.

Seit seiner Thronbesteigung im Jahre 1566 war der Papst unermüdlich thätig zum Kampfe wider die Türken. Am 9. März dieses Jahres schickte er den Gläubigen die Noth aller christlichen Staaten. Er schrieb ein Jubiläum aus für den Türkenkrieg und ermahnte zur Buße und zur Spendung von Almosen für den Zug. Weg mit den religiösen Streitigkeiten in der allgemeinen Gefahr, rief er den protestantischen Fürsten Deutschlands zu, „wir suchen euch, wie ein guter Hirt die irrenden Schafe sucht, um sie in den Schafstall zurückzuführen“: nur ein allgemeines Bündniß kann uns retten. Er unterstützte die Ordensritter auf Malta, half mit an den Befestigungen der Küstenstädte Italiens, leistete dem Kaiser monatliche Zahlungen für den Kampf in Ungarn und betrieb ein Bündniß zwischen diesem und den Königen von Spanien und Frankreich. Im Jahre 1567 forderte er von den Klöstern einen Zehnten und andere Abgaben zum Türkenzug. Da der Türke, schrieb er am 8. December 1567 an Philipp II., im nächsten Frühjahr Malta angreifen wolle und eine Flotte von nie gesehener Größe ausrüste, so werde er dem Großmeister, außer Hülfe an Geld, auch Truppen senden: der König möge ein Gleiches thun².

Als später der Angriff auf Cypern erfolgte, dachte der Papst Tag und

¹ Aufruf zum christlichen Heerzug wider die Türken (1570) S. 8. 5. 9. Noth. Quellen I, 86—105 und die Anmerkungen 105—109. Vergl. den Aufruf von Reiser von Fürstenberg 30. 40. 48.

² * Im vaticanischen Archiv: Pii V Brevia cod. 12 fol. 19. 49 b. 56 b. 92. No. 175. Pii V. Epistolae 13 fol. 53.

Nacht nur auf Eins: wie es gelingen möchte, ein Bündniß zwischen ihm, Venedig und Spanien zu Stande zu bringen und auch die anderen christlichen Mächte zu gleichem Zwecke zu vereinigen'. „Als ich,“ meldete der venetianische Gesandte Michele Soriano, „die Erlaubniß erhalten, über einen Bund mit Spanien zu unterhandeln und sie dem Papste mittheilte, erhob er seine Hände gen Himmel und dankte Gott: er versprach, diesem Geschäft seinen ganzen Geist und alle seine Gedanken zu widmen.“ Am 1. Juli 1570 fand in Rom die erste Verhandlung zwischen den Bevollmächtigten des Papstes, Spaniens und Venedigs statt, aber in den ersten Monaten gelang dem Papste die Vereinigung der beiden Seemächte nicht. Als Pius während der Verhandlungen von jenen drohenden Aeußerungen des Kaisers¹ hörte und einen Angriff von Seiten der deutschen Protestanten und der französischen Hugenotten gegen den Kirchenstaat befürchten mußte, schickte er im August den Ritter Jost Segeßter, Hauptmann der Schweizergarde, an die katholischen Cantone der Schweiz ab, um die Zusicherung einer Hülfe von vier- bis fünftausend Mann zu erhalten für den Fall, daß der heilige Stuhl „angerennt würde“. Der Hauptmann wies in seinem Vortrag auf die „schweren und sorglichen Läufe der Neugläubigen in Deutschland und Frankreich“ hin, und besonders auf die so große Rüstung der Türken. Aber Gesandte des französischen Königs traten in der Schweiz offen und heimlich allen Truppenwerbungen für den Papst und den christlichen Türkenbund entgegen. Carl IX., der vor Kurzem seinen Freundschafts- und Handelsvertrag mit dem Sultan erneuert hatte, lehnte nicht allein die Einladung des Papstes zu einem Bündniß gegen die Türken ab, sondern suchte seinen neuen protestantischen Freunden, der Königin von England und den deutschen Fürsten, die Ueberzeugung beizubringen: die in Rom schwebenden Verhandlungen seien mehr gegen die Protestanten als gegen die Türken gerichtet².

Die Verhandlungen in Rom waren in's Stoden gerathen, weil die Seemächte weder über ihre Beiträge, noch über den Oberbefehlshaber, noch auch darüber zu einer Einigung gelangen konnten, ob, wenn eine der Mächte gegen die Vertragsbestimmungen Verrath ausübe, kirchliche Censuren über sie verhängt werden sollten. Der Venetianer Soriano meinte: „wer sein Ehrgefühl habe und die Viga verlasse, der habe auch keine Furcht vor Censuren“. Die Signoria wollte von einem Artikel über Vertragsbrüchige in der Vertragsurkunde nicht einmal gesprochen wissen³: sie wollte sich freie Hand vorbehalten für spätern Verrath. Schon lief in Rom die Nachricht ein, daß Nicosia auf Cypern am 9. September von den Türken eingenommen und gegen die bei

¹ Vergl. oben S. 294.

² v. Segeßter 2, 86—89.

³ *Negotiatio et conclusio de Lega . . . scritta d. Michel Suriano bei B. Sereno, Commentari della guerra di Cipro (Monte Cassino 1845) pag. 393—417.*

der Capitulation zugestandenen Bedingungen zwanzigtausend Menschen kaltblütig niedergemetzelt worden. Dennoch verzögerte sich der Abschluß des Bundes. Erst am 21. Mai 1571 konnte der Papst König Philipp II. beglückwünschen, daß endlich ‚die heilige Liga‘ zu Stande gekommen. Derselben gemäß sollte der Krieg mit zweihundert Galeeren, hundert Transportschiffen, fünfzigtausend Mann zu Fuß, viertausend fünfhundert Reitern gegen die Türken, wie gegen die Mauren von Tunis, Tripolis und Algier geführt, drei Sechstel der Kosten von Spanien, zwei Sechstel von Venedig, ein Sechstel vom Papste getragen werden; Don Juan von Oesterreich die Stelle eines Oberbefehlshabers erhalten; keine der drei Mächte ohne Wissen und Willen der anderen Frieden schließen. Am 24. Mai wurde die Liga feierlich beschworen. Obgleich Pius Anfangs weder Geld noch Schiffe noch Waffen besaß, so gelang es ihm doch, zwölf Galeeren zum Kriege zu rüsten. Auch die Kräfte der anderen italienischen Staaten brachte er zum gemeinsamen Unternehmen auf¹. Wiederholt bat er den Kaiser und den Dogen von Venedig, eifrig mitzuwirken bei der Reform der Geistlichkeit: Gott werde nur die Gebete sittenreiner Priester für den Sieg über den Erbfeind erhören².

Die Hoffnung des Papstes, der Kaiser werde, wie er in Aussicht gestellt hatte³, der Liga beitreten, erfüllte sich nicht. Der König von Frankreich schickte wenige Tage nach Abschluß derselben, Ende Mai 1571, den von seinem Glauben abtrünnigen Bischof von Aqs, Franz von Noailles, nach Constantinopel, um für den Krieg, welchen er mit Hülfe der Hugenotten und Oraniens gegen Philipp II. in den Niederlanden zu beginnen gedachte, ein Anlehen oder Subsidien vom Sultan zu erlangen⁴. Noailles, der auch eine innige Verbindung mit Elisabeth von England befürwortete⁵, sollte in Venedig dafür thätig sein, die Republik von der Liga abwendig zu machen⁶. Auf der Reise nach Constantinopel war er in Venedig Zeuge des allgemeinen Volksjubels über den großen Sieg, den die christliche Flotte unter Don Juan am 7. October bei Lepanto über die Türken davongetragen.

Der Papst brach bei der Nachricht vom Siege in Thränen aus. ‚Es ward ein Mensch,‘ rief er, ‚von Gott gesandt, dessen Name war Johannes.‘ Der spanische Dichter Cervantes, welcher in der Schlacht mitgefochten und verwundet worden war, nannte den Tag von Lepanto ‚den schönsten Tag des Jahrhunderts‘.

Die Türken, welche geglaubt hatten, daß die Christen es nie mehr wagen würden, ihnen in offenem Kampfe entgegenzutreten, sahen ihre Flotte

¹ * Im vaticanischen Archiv: Pii V. Epistolae 16 fol. 86 b. 52. 98. 103. 104. Vergl. Epist. 15 fol. 186 b. 188 b. 158 b.

² * Im vaticanischen Archiv: Pii V. Brevia 12 fol. 49 b. Epist. 16 fol. 88.

³ Vergl. oben S. 297.

⁴ Baumgarten 200.

⁵ Baumgarten 196.

⁶ Martin, Hist. de France 9, 290.

vernichtet, von ihren zweihundertfünfzig Galeeren zweihundertzehn erobert oder versenkt, eine unermessliche Beute in den Händen der Sieger.

Die bisherige Uebermacht des türkischen Reiches war derart erschüttert, daß der Papst, von den kühnsten Entwürfen erfüllt, in wenigen Jahren den Erbfeind gänzlich aus Europa vertrieben zu sehen hoffte. Am 27. October forderte er den Herzog Albrecht von Bayern auf, nach so herrlichen Waffenerfolgen doch jetzt aus allen Kräften den Anschluß des Reiches an die Bundesmächte zu betreiben; auch alle anderen Reichsfürsten ermunterte er zu diesem „heiligen Werke“. Am 24. October schrieb er an den König von Polen, am 17. December an Savoyen, Mantua, Lucca, Genua, Ferrara, Parma und Urbino um Hülfe¹. Einen eifrigen und einsichtigen Verbündeten fand er an dem Herzog von Urbino. „Der Krieg gegen die Türken,“ sagte derselbe im Januar 1572, ist jetzt um so nöthiger, weil sie einmal besiegt und wir die Herren des Meeres sind. Darum muß der Krieg noch in diesem Jahre fortgesetzt und hauptsächlich durch die Flotte geführt werden. Wenn wir erst den Kaiser bewegen wollen, mit uns in Ungarn einzufallen, dann verlieren wir die vortheilhafte Verbindung von Flotte und Landheer. Dort können wir den Feind nicht einmal zur Schlacht nöthigen, dort hat er weite Gebiete, in welche er sich zurückziehen kann, hat Festungen, durch die wir aufgehalten werden. Ueberdieß werden in Ungarn die Truppen der vornehmsten Verbündeten: des Papstes, Spaniens und Venedigs, nicht ausreichen; der Kaiser stellt doch nur eine kleine Zahl und von den Fürsten, besonders von den protestantischen, ist nicht viel zu hoffen. Denn es ist allgemeine Ansicht, daß die Protestanten den Fortschritt unserer Sache nicht gern sehen und es dann in der Hand haben, dieselbe zu hindern. Ich sage nochmals: der Krieg muß dort geführt werden, wo Heer und Flotte zusammen operiren können und wir selbst Herren der Lage sind, also in der Levante. Werden die Türken zugleich vom Kaiser in Ungarn und von Rußland und Polen, selbst in Afrika angegriffen, desto besser. Die Hauptsache ist, sofort den Angriff beginnen, denn wer bloß vertheidigt, kämpft nicht, wer erobern will, muß entschlossen vorangehen. Das erste Angriffsobject muß Gallipoli sein, weil wir uns durch dessen Eroberung die Meerenge öffnen.“² Am 16. Februar 1572 ermahnte der Papst den Großmeister der Johanniter, im März seine Truppen in Messina in Bereitschaft zu halten³.

Aber es kam nicht mehr zu großen Thaten.

Der Franzosenkönig Carl IX., unter Leitung seiner Mutter Catharina von Medici, wurde der Verräther der Christenheit.

Bergebens wandte sich der Papst am 12. December 1571 an ihn, an

¹ * PII V. Brevia 19 fol. 421. 583 fl.

² * Cod. Ottobon. 2510 fol. 205 fl.

³ * PII V. Epist. 18 fol. 215 b.

Catharina und an die französischen Großen mit der flehentlichen Bitte, sich dem Bündnisse gegen die Türken anzuschließen¹. Der französische Hof ging vielmehr auf eine innige Verbindung mit den Türken aus. Unmittelbar nach der Schlacht von Lepanto trug der König dem Sultan ein Bündniß an und suchte für Venedig einen Separatfrieden zu erwirken. Noailles sollte in Constantinopel ‚mit gewohnter Geschicklichkeit‘ die Pforte gegen Spanien aufreizen, ‚um dieser übermüthigen Macht die Hörner zu kürzen‘. Sobald Frankreich an Spanien den Krieg erkläre, sollten türkische Schiffe an der französischen Seeküste erscheinen, um die spanischen Küsten zu bedrohen. Noailles drang in den Herzog von Anjou, den Krieg gegen Philipp II. zu eröffnen: seine ‚erste Trophäe‘ werde ‚die ganze Lombardei sein‘². Er sei des Vertrauens, schrieb der Papst am 5. Februar 1572 an Carl IX., daß die Verbündeten noch weitere glorreiche Siege über den Erbfeind erringen würden, ‚zum ewigen Gedächtniß, aber zur ewigen Schande Ew. Majestät, wenn sie noch ferner dieser Liga fremd bleibt. Diese Schande würde um so größer werden, wenn es, was wir nicht glauben wollen, wahr wäre, daß die gegen die katholische Religion Rebellirenden daran denken, ein so heiliges Unternehmen zu stören, die Waffen gegen einen der Verbündeten zu richten. Auch kann es uns nicht gefallen, daß Ew. Majestät zu dem tyrannischen Feinde christlichen Namens den Acqs gesendet, der sich Bischof nennt.‘³

Philipp II. war über alle Unterhandlungen Carl's IX. mit Constantinopel, mit den Hugenotten, mit den Häuptern der niederländischen Revolution und mit Elisabeth von England genau unterrichtet. Er hatte den gleichzeitigen Angriff einer vereinigten englisch-französischen Macht in Flandern, an den Pyrenäen und im atlantischen Ocean zu befürchten und konnte deshalb im Frühjahr 1572 keine bedeutende Macht nach der Levante entsenden. Schon knüpfte Venedig Verbindungen in Constantinopel an. Zwar erholten sich die Türken nie wieder von dem Schlage, den sie bei Lepanto erhalten, der Glaube an ihre Unüberwindlichkeit zur See war für immer dahin, aber die Früchte, welche man aus dem glorreichen Feldzug vom Jahre 1571 hatte erhoffen können, gingen verloren. Aus Gram darüber, gleichsam an gebrochenem Herzen, starb Pius V. am 1. Mai 1572.

Sein Nachfolger Gregor XIII. bemühte sich mit gleichem Eifer, einen neuen großen Bund der Christenheit gegen den Islam zu Stande zu bringen. Noch am späten Abend des 13. Mai, in den ersten Stunden seines Pontificats, nachdem eben das *Te Deum* in St. Peter verklungen und die Ceremonien der Hulldigung vorüber, verhandelte er mit dem spanischen Botschafter

¹ * Pii V. Epist. 16 fol. 191—203.

² Segeffer 2, 131. Baumgarten 196—198.

³ Baumgarten 198.

wegen eines neuen Türkentriebs¹. „Der Liga halber,“ schrieb Cardinalbischof Otto von Augsburg am 21. Februar 1573 aus Rom an Herzog Albrecht von Bayern, „ist päpstliche Heiligkeit in eifriger Zubereitung: man höre in Rom alle Stunden Trompeten und Pauken von Hauptleuten, so Kriegsvolk annehmen“². Aber es erfolgte der Treubruch Venedigs, das mit dem Sultan Frieden schloß, ihm die Insel Cypren, wegen welcher der Krieg begonnen worden, überließ und auf drei Jahre die Summe von hunderttausend Ducaten zu entrichten versprach. Dieser Treubruch versetzte den Papst in tiefsten Kummer. „Ihr habt gehört,“ sagte er am 8. April 1573 vor den versammelten Cardinälen, „was die Venetianer gethan haben, gegen ihr Versprechen, gegen ihren Eid. Weil wir dieses fürchteten, haben wir oftmals ihren Gesandten ermahnt, und dieser hat wiederholt versichert, die Venetianer würden an der Liga festhalten. Wir haben ihnen Hülfe geleistet, haben keine Ausgaben gescheut, haben unsere Nuntien bald zu diesem, bald zu jenem Fürsten geschickt, um anzufeuern. Der König von Portugal wollte in diesem Jahre noch in das Bündniß eintreten, mit Schiffen und Truppen den Krieg beginnen. Nun ist Alles umsonst. Bitten wir Gott, daß er seinen Zorn von uns abwende und sich seiner Kirche erbarme.“³

Nach wie vor blieb Frankreich, wie Carl IX. in Constantinopel sich rühmen ließ, „der Hauptverbündete und die Stütze des Sultans“. Seine schwachvolle Politik machte für lange Zeit den Pariser Hof zum Mittelpunkt der internationalen Revolution, und betrog Freund und Feind.

¹ * Im Codex Barberini XXXVI, 20 fol. 40. Freundlich mitgetheilt von Herrn Caplan Schwarz am Campo Santo in Rom. Für die unausgesetzten Bemühungen Gregor's XIII. bezüglich des Türkentriebs vergl. die Schriftstücke bei Theiner I, 67—79.

² Wimmer 98.

³ * Im Cod. Barberini, vergl. oben Note 1.

VI. Absichten Frankreichs auf die Niederlande und das Reich — Thätigkeit der internationalen Revolutionspartei bis zum Jahre 1574.

Seit dem Frieden von St. Germain-en-Laye waren in Frankreich die Hugonotten die herrschende Partei; ihre Führer hatten den König so völlig in ihrer Gewalt, daß sie ihn als einen der Ihrigen betrachten durften. „Catharina von Medici,“ sagte der päpstliche Nuntius im October 1570 zum spanischen Gesandten Alava, „glaubt nicht an Gott; auch Keiner von denen, welche jetzt in ihrer oder des Königs Umgebung sind.“¹ Die Unterhandlungen mit den Türken hatten schon begonnen, als Catharina zugleich auf „eine dauerhafte Vereinigung“ mit England ausging vermittlest der Verheirathung ihres Sohnes, des Herzogs von Anjou, mit der Königin Elisabeth. Diese Heirath, hoffte man auf protestantischer Seite, werde den Sieg des Protestantismus in ganz Europa herbeiführen. „Ist Anjou gelehrt,“ schrieb der englische Minister Cecil im März 1571, „so kann er mit der Hülfe, welche aus dem deutschen Reiche und von andertwärts zu erlangen, ein ritterlicher Sieger über das ganze Papstthum werden.“ Aus Aeußerungen Carl's IX. schöpfte der englische Gesandte in Paris alles Vertrauen, der König selbst werde sich gegen Rom erheben². Catharina war empört darüber, daß Anjou nur unter der Bedingung freier katholischer Religionsübung auf die Heirath eingehen wollte: das seien, schrieb sie am 25. Juli an den französischen Botschafter in London, Albernheiten, welche ihrem Sohne wahrscheinlich durch seine Günstlinge beigebracht worden; sie werde sich an diesen Günstlingen rächen. In der That wurde der vornehmste derselben, Vignerolles, bald darauf ermordet. Komme sie bei Anjou, fügte Catharina in ihrem Briefe hinzu, nicht zum Ziele, so wolle sie für ihren andern Sohn, den Herzog von Alençon, der weniger Schwierigkeiten machen würde, bei der englischen Königin sich bemühen³. Damit Anjou sich willfährig zeige, suchte Catharina wenigstens die Erlaubniß einer heimlichen Ausübung seines Bekenntnisses bei Elisabeth zu erwirken, da es ja „der Königin gewiß bald gelingen werde, denselben zu bekehren“. Aber

¹ Baumgarten 23—24.

² Kervyn de Lettenhove 2, 270.

³ Recuell des Dépêches, Rapports u. s. w. (London 1838—1840) tom. 7, 234.

ſelbſt dieſe heimliche Ausübung des Bekenntniſſes wollte Eliſabeth nicht geſtatten¹. Der Heirathsplan zerſchlug ſich. Deſſenungeachtet wurde zwifchen England und Frankreich am 19. April 1572 ein Vertrag abgeſchloſſen zu gegenseitiger Unterſtützung, wenn eine der Mächte aus welchem Grunde immer angegriffen werden ſollte. Carl IX. wollte ſich bei ſeinen beabſichtigten Unternehmungen gegen die Niederlande die Unterſtützung Englands ſichern.

Die Eroberung der Niederlande war von den Hugenotten gleich beim Abſchlusse des Friedens von St. Germain-en-Laye in Anregung gebracht worden, gleichzeitig mit dem Plan einer Verheirathung Margaretha's, der jüngſten Schweſter Carl's IX., mit dem Prinzen Heinrich von Navarra, einem der Häupter der Hugenotten. In La Rochelle, der eigentlichen Hauptſtadt Coligny's, warf ſich Oranien's Bruder, Ludwig von Naſſau, als Piratenhäuptling auf: von den franzöſiſchen Häfen aus beläſtigte und beraubte er die Schiffe ſpaniſcher Kaufleute und verkaufte öffentlich die gemachte Beute². Die von Philipp II. darüber am franzöſiſchen Hofe erhobenen Beſchwerden blieben erfolglos. „Ich will den Prinzen von Oranien unterſtützen,“ erklärte Carl IX. im März 1571 dem Geſandten von Florenz, „mich ganz allein mit den Angelegenheiten Flanderns beſchäftigen.“ Er trat mit Oranien in Correſpondenz und Ludwig von Naſſau und Coligny ſtellten ihm für ein Unternehmen gegen die Niederlande die Hülfe zweier weltlichen Kurfürſten in Ausſicht. Während Oranien und ſein Bruder in ihren öffentlichen Aufrufen fortwährend verſicherten: nur „die Freiheit und die Unabhängigkeit der Niederlande“ ſei der alleinige Zweck ihres Thuns, ließen ſie ſich mit Carl IX. in einen, ſpäter ſelbſt von ihren Verehrern gebrandmarkten „ſchmählischen Länderscher“ ein. Mit Vorwiſſen Oranien's legte Ludwig dem Könige bei einer geheimen Zuſammentunft im Juli 1571 den Plan einer Theilung der Provinzen vor: Flandern und Artois ſollten Frankreich zuſallen, Seeland und Bieſſingen den Engländern abgetreten werden, Holland, Brabant, Geldern und Luxemburg unter Oranien, der zum „Kurfürſten von Brabant“ zu erheben, an das Reich kommen. Ludwig theilte dem engliſchen Geſandten am franzöſiſchen Hofe, Walsingham, die Verabredung mit und forderte ihn auf, bei der Königin Eliſabeth zu Gunſten deſſelben thätig zu ſein: durch Seeland werde Eliſabeth den Schlüssel der Niederlande erhalten und könne durch ein Bündniß mit deutſchen Fürſten jeder gefährlichen Vergrößerung Frankreichs entgegenwirken. Walsingham beſtätigte den Plan und den Eintritt Englands in die „große Action“. Die deutſchen Fürſten, welche ſich, meldete er nach London, daran betheiligen würden, ſähen weiße voraus, daß Frankreich, wenn es ſämmtliche niederländiſche Provinzen erhalten würde, allzu mächtig werde; deßhalb plane man

¹ Baumgarten 61.

² Kervyn de Lettenhove 2, 290—291. 292 Note. Baumgarten 168.

die Theilung: Ludwig von Nassau sei ‚von Gott auserwählt worden als Werkzeug seiner Glorie‘. Die Königin möge denselben wenigstens ermutigen, voranzugehen, ‚damit das Feuer‘, sagt Walsingham, ‚das sich zu entzünden beginnt, ein großes Feuer werde und wir von seiner Hitze Vortheile ziehen können‘¹.

Carl IX. ‚träumte nur noch von großen Eroberungen‘ und schloß sich enge an Coligny an. Auf seine Einladung kam dieser im September 1571 an den Hof nach Blois und fand die glänzendste Aufnahme. Der König überhäufte ihn mit Geld und Ehrenbezeugungen; selbst kirchliche Beneficien wurden dem Hugenottenführer überwiesen, unter Anderm erhielt er eine Abtei von zwanzigtausend Thalern Jahresrente. Er wurde vertrauter königlicher Rath und zum Oberbefehlshaber der zur Eroberung Flanderns ausgerüsteten Streitkräfte ausersehen. Aber nicht allein auf die Niederlande war sein Augenmerk gerichtet.

Wie bei sämtlichen Führern der internationalen Revolution, den gekrönten wie den nicht gekrönten, ‚die Vernichtung des katholischen Spaniens als Großmacht‘ für eines ihrer höchsten Ziele angesehen wurde, so ging insbesondere Coligny nach seinem eigenen Geständniß ‚bei allen Unternehmungen auf diese Vernichtung aus‘. Zu diesem Zwecke hatte er, wie in England und an den protestantischen Höfen in Deutschland, so auch in Constantinopel thätige Agenten, unterhielt in Spanien geheime Verbindungen mit den Häuptlingen der Mauren und wollte die Quellen des spanischen Reichthums in Westindien verschütten. Auch die protestantischen Schweizercantone suchte er gegen Philipp II. zu einem Bündniß mit Frankreich zu bewegen².

Im August 1571 hatte Carl IX., anknüpfend an die Anerbietungen, welche ihm von protestantischen Fürsten zuerst gemacht worden³, einen geschickten Unterhändler, Caspar von Schönberg, an den Kurfürsten August von Sachsen abgeschickt, um ein ‚Defensivverständniß‘ Frankreichs mit den protestantischen Reichsständen anzubahnen. Schönberg sollte eröffnen: der König fürchte wegen des Religionsfriedens, woran er festhalten wolle, vom Papste und seinem Anhang ‚allerlei Widerwärtigkeit‘. Nun sei er insbesondere den Häusern Pfalz, Sachsen, Brandenburg, Hessen, Braunschweig und Württemberg mit aller Freundschaft zugethan und trage sonderliche Begierde, mit denselben gute Correspondenz zu halten: wofern er von ihnen Trost, Hülfe und Beistand erlangen könne, so wolle er bei ihnen hintwieder all’ sein Vermögen, nicht weniger als bei seiner eigenen Krone, zusetzen. August erwiderte: er

¹ Juste, Hist. de la Révolution des Pays-Bas 2, 251—258. Besonders Kervyn de Lettenhove 2, 301—321.

² Kervyn de Lettenhove 2, 325—333. Segesser 2, 132.

³ Instruction für Schönberg an den Kurfürsten von Sachsen bei Groen van Prinsterer 4, 1* „... sur les offres qu’il luy faisoit le premier...“

wolle über die wichtige Sache mit anderen Fürsten sich unterreden, und falls der Gesandte in einem oder in zwei Monaten mit gleichem Auftrage wiederkehren würde, alsdann mit ihm weiter darüber verhandeln. Am 2. October 1571 empfing Carl IX. einen Agenten des Kurfürsten Friedrich von der Pfalz und beauftragte denselben, seinem Herrn und dessen Freunden mitzutheilen, daß er gern mit ihnen sich verbünden wolle und die Zeit gekommen sei, die näheren Vertragspunkte festzustellen. Als der Agent, Doctor Junius, ein calvinistischer Prediger, entgegnete: es sei nothwendig, auch Elisabeth von England in die Liga hineinzuziehen, erklärte sich der König damit vollkommen einverstanden. Mit dieser Botschaft kehrte Junius nach Deutschland zurück, begleitet von Philipp Duplessis-Mornay, einem der thätigsten und scharfsichtigsten hugenottischen Agitatoren, der sich zum Prinzen von Oranien begeben sollte, um ihm die Hilfe des Königs zuzusichern¹. Bald darauf, noch im October, erschien Schönberg, ausgerüstet mit einem eigenhändigen Briefe des Königs und mit Beglaubigungsschreiben der Königin Catharina von Medici und des Herzogs von Anjou, am Hofe zu Dresden, um die Bündnißverhandlungen weiter zu führen.

Er hatte „große Dinge im Kopf“. Lediglich die edle Krone Frankreichs², ermunterte er den Herzog von Anjou, sei des Kaiserthums würdig³. Ludwig von Nassau hatte nämlich dem Könige die Kaiserkrone als höchsten Kampfspreis für das Haus Valois in Aussicht gestellt, und diese Eröffnung, hieß es, „komme nicht von ihm, sondern von denjenigen, welche dazu Autorität und Macht besitzen“⁴. Landgraf Wilhelm von Hessen wies der Königin Catharina die Wege an, wie ihr Lieblingssohn Anjou zur römischen Krone gelangen könne, rügte aber gleichzeitig beim Kurfürsten von Sachsen die Franzosenfreundschaft des Kurfürsten Friedrich von der Pfalz. Und in der That zeigte sich Friedrich den französischen Forderungen am meisten zugänglich und wirkte mit großem Eifer für die Fortführung der deutsch-französischen Bündnißverhandlungen⁵.

„Das römische Reich,“ schrieb Landgraf Wilhelm an den Kurfürsten Friedrich, „steht auf den von Eisen und Thon vermengten Füßen, wovon der Prophet Daniel spricht.“⁶ Die katholischen Stände, vornehmlich die geistlichen, waren vom tiefsten Mißtrauen, insbesondere gegen die Praktiken der Kurpfalz⁷ erfüllt. Sie beschuldigten Friedrich, daß er auf ihre Ausrottung sinne⁸, und wirklich erklärte einmal dessen Kanzler Ehem, daß der Kurfürst darauf aus-

¹ Kervyn de Lettenhove 2, 334—335. ² bei Groen van Prinsterer 4, 16 *.

³ bei Groen van Prinsterer 4, 84 *. Kervyn de Lettenhove 2, 344.

⁴ Die Schreiben Schönberg's bei Groen van Prinsterer 4, 1 *—9 *. Vergl. 4, 269. Die Bündnißverhandlungen bei Kludhohn, Briefe 2, 427—437. 444 ff. Vergl. v. Bezold 1, 86—87.

⁵ Kludhohn, Briefe 2, 477.

⁶ v. Bezold 1, 92 Note 1.

gegangen sei, „zum wenigsten das Stift Worms zur Pfalz zu bringen“¹. „Die Pfaffen besorgen,“ hatte sich schon früher ein kurpfälzischer Rath geäußert, „man nehme ihre Herrlichkeit und Bauchspeis“: Sachsen und Hessen, welche davon abriethen, hätten „gut dazu reden“, denn sie hätten „ihre gefressen und schon verdaut“². Friedrich, der die aufständischen Niederländer unterstützte und durch andere Gewaltthaten den König von Spanien reizte, befürchtete seinerseits einen Angriff durch Alba³. Der Kurfürst habe dem König Ursache zu einem Ueberzug gegeben, schrieb Herzog Albrecht von Bayern am 10. Juli 1572 an den Kaiser, weil er „durch seine calvinischen Präbikanten, die er in guter Anzahl nach den Niederlanden geschickt, den ganzen dortigen Lärm ertweckt“ habe. Da den katholischen Ständen von den protestantischen Gefahr drohe, so möge Maximilian, bat er, „auf zutragenden Fall des kaiserlichen Amtes gebrauchen, dessen wir klein katholisch Häuflein uns allein zu getrösten haben“⁴.

Aber unter den protestantischen Ständen herrschte kein Einverständnis. Herzog Julius von Braunschweig gab die Erklärung ab: die deutschen Fürsten dürften mit einem auswärtigen Potentaten kein Bündniß schließen. „Solche Ansichten,“ schrieb Schönberg, „hat er in der Schule seines Schwagers, des Kurfürsten Joachim II. von Brandenburg, gelernt.“ Kurfürst Johann Georg von Brandenburg, der am 2. Januar 1571 seinem Vater Joachim in der Regierung gefolgt war, wollte dem französischen Könige wohl Unterstützungen zukommen lassen, aber ohne Vorwissen des Kaisers kein förmliches Bündniß mit demselben abschließen: ein solches werde Mißtrauen und Zerrüttung bringen und ein Gegenbündniß hervorrufen: sein Vater habe sich in dergleichen Bündnisse nicht begeben wollen, sie auch in seinem Testamente verboten. So lautete die Antwort Johann Georg's auf den Antrag des kurpfälzischen Gesandten Ehem: ein jeder der drei Kurfürsten solle Carl IX. im Kriegsfall tausend Pferde stellen und für Anrittgeld und Sold vierzigtausend Gulden aufwenden, wogegen man vom Könige dreitausend Pferde und ein Regiment Gasconner Schützen nebst sechsmonatlichem Solde fordern solle. Auch August von Sachsen war nicht zur Stellung eines Hülfsheeres, sondern nur zur Zahlung von Subsidien an Frankreich geneigt. Kurfürst Friedrich sah sich deshalb im Mai 1572 genöthigt, den in Heidelberg anwesenden französischen Gesandten auf spätere bessere Ergebnisse der Verhandlungen zu vertrösten.

Mittlertweile waren in Frankreich „die Dinge zum Losplatz reif geworden“.

Neben Coligny stand Graf Ludwig von Nassau beim König in höchster Gunst. Er erhielt eine Pension von hundertzwanzigtausend Franken. Auf

¹ v. Bezold 1, 442 No. 293.

² v. Bezold 1, 65—66 Note 4.

³ Vergl. v. Bezold 1, 84 Note 4.

⁴ Kludhorn, Briefe 2, 468—469.

sein Betreiben wurde am 11. April 1572 der Heirathscontract zwischen Margaretha, der Schwester des Königs, und dem Prinzen Heinrich von Navarra abgeschlossen. „Ich gebe meine Schwester,“ sagte Carl IX., „nicht allein dem Prinzen, sondern allen Hugenotten, um mich gleichsam mit ihnen zu vermählen.“¹ Am 11. Mai schrieb er an Noailles, seinen Gesandten in Constantinopel: „Ihr habt dem Großherrn mitzutheilen, daß ich eine Kriegsflotte ausgerüstet habe unter dem Vorwande, meine Häfen und Seelüsten zu schützen, in Wahrheit aber, um den katholischen König, Philipp II., zu beunruhigen und den niederländischen Geusen Kühnheit zu ihren Unternehmungen einzufößen, wie sie denn bereits ganz Seeland genommen und Holland erschüttert haben. Mit England habe ich eine Liga abgeschlossen, welche die Spanier in eine außerordentliche Eifersucht versetzt hat, ebenso wie das Verständniß, welches ich mit den deutschen Fürsten unterhalte“². Gleichzeitig versicherte Carl IX. dem katholischen König, daß er ihm in heiliger Treue gewogen sei und Alles aufbiete, um die Niederlande bei Spanien zu erhalten: auch sein Verkehr mit Ludwig von Nassau habe keinen andern Zweck, als denselben zum Eintritt in die Dienste des Königs zu bewegen. Dem päpstlichen Nuntius erteilte er dieselben Versicherungen³.

Die Meergeusen, welche Carl IX. zu ihren Unternehmungen ermunterte und welche Cranien mit Raperbrieffen versah, waren, selbst nach protestantischen Berichten, „die abscheulichsten Seeschänder aller Zeiten, Menschen von einer Plünderungs- und Zerstörungswuth und einer solch viehischen Grausamkeit, wie sie kaum bei den Türken zu finden“. Sie bestanden größtentheils aus dem Abschaum aller Nationen, stürzten sich auf jede Flagge, nicht allein auf spanische, sondern auch auf deutsche, englische, französische, dänische und schwedische Fahrzeuge, welche Beute in Aussicht stellten. Mit dem Rufe, „das wahrhaftige Wort Gottes nach der Lehre Calvin's“ überall einzuführen, plünderten und zerstörten sie Kirchen und Klöster und begingen gegen katholische Priester, Mönche und Klosterfrauen Frevelthaten und Gräuel, wie solche die Geschichte der Völker nur selten verzeichnet⁴. Zu gleicher Zeit setzten „die Buschgeusen“ durch Räubereien und ausgesuchte Grausamkeiten ganze Provinzen in Schrecken⁵.

¹ Kervyn de Lettenhove 2, 347. 363.

² Noailles, Henri de Valois 1, 9.

³ Kervyn de Lettenhove 2, 355.

⁴ Altmeyer, Les Gueux de mer et la prise de Brielle. Bruxelles 1863. Vergl. Holzwarth 2, 492 ff. Kervyn de Lettenhove 2, 408 ff.

⁵ Das Werk von Wyndius: *Gensianismus Flandriae occidentalis* liefert die gräuelvollsten Berichte. Für die Kunst der Calvinisten in Erfindung von Martern und Todesqualen, welche besonders den Mönchen und Priestern bereitet wurden, vergl. das mit Abbildungen versehene *Theatrum crudelitatum Haereticorum nostri temporis*. Antverpiae 1588.

Die Schreckensherrschaft Alba's trug an all' diesen Gräueln schwerste Mitschuld. 'Es war,' sagt ein Zeitgenosse, 'als wenn sich der König und die Rebellen dazu vereinigt hätten, alles Unglück über die Niederlande zu bringen, alle Blüte, allen Wohlstand der Provinzen gänzlich zu zerstören.' Unzählige, nach dem damaligen Rechtsgange mit Folterungen verbundene Prozesse wurden vom 'Blutrathe' angestrengt, den Verurtheilungen folgten Gütereinziehungen, welche viele Tausende in böllige Armuth und in Verzweiflung stürzten. 'Die Klagen tausender Wittwen und Waisen,' schrieb der königstreue Viglius, 'schreien zum Himmel.' Philipp II. brach seinen bei der Hulldigung geschworenen Eid, als er, trotz aller Abmahnungen des Cardinals Granvell, Alba gestattete, dem gesammten Volke neue erdrückende, in Natur und Form ungerechte Steuern aufzulegen. Von allen beweglichen und unbeweglichen Gütern sollte der hundertste, von allem Erbe der zwanzigste, von allen Kaufmannsgütern, bei jedesmaligem Verkaufe derselben, der zehnte Pfennig entrichtet werden. Besonders die letztere Steuer rief allgemeine Entrüstung hervor: da die Waaren oft in einer Woche zehnmal den Besitzer wechseln konnten, so käme diese Abgabe, erklärten die Stände, einer Confiscation gleich. Keine Einsprachen, der Stände wie des Staatsrathes, fanden Gehör. Flehentlich baten die Bischöfe den König und Alba, von den Steuern abzustehen, welche vorzugsweise die Unbemittelten und die Armen träfen. 'Die Bischöfe,' erwiderte Alba, 'verstehen Nichts von der Sache, sie sind durch die Magistrate der Städte aufgeregt worden.' Am 24. März 1572 wandten sich die Bischöfe von Opern, Gent und Brügge nochmals an Philipp: Der zehnte Pfennig werde die Entvölkerung des Landes, die Verlegung alles Handels herbeiführen, er sei unverträglich mit der Gerechtigkeit und mit dem wahren Nutzen des Staates. Sollten selbst die Stände, was zweifelhaft, dazu ihre Zustimmung gegeben haben, so wisse man doch aus den Schriften der kirchlichen Lehrer, daß, wenn ein Gesetz ungerecht sei und vom Volke zurückgestoßen würde, der König in seinem Gewissen verpflichtet sei, es zu beseitigen¹. Philipp wollte nicht nachgeben. Alba behauptete, die Steuer sei gar nichts Anderes, als die spanische Alcabala, aus der er allein in seiner Stadt Alba jährlich fünfzigtausend Ducaten ziehe. 'In Spanien,' berichtete Granvell, 'ist von Alba's Regiment viel die Rede: man sagt, er werde nicht wagen, dorthin zurückzukehren, weil er derart verhaßt ist, daß man Himmel und Erde in Bewegung setzen möchte, das Haus Toledo gänzlich zu vertilgen.'² Aller Verkehr stockte in den Niederlanden. Es half nicht, daß Alba für Korn, Fleisch, Wein und Bier und für die zu Manufacturen zu verwendenden Rohmaterialien vom zehnten Pfennig absehen wollte; Niemand wollte mehr arbeiten; man litt Mangel an den ge-

¹ Kervyn de Lettenhove 2, 394. 398. 400.

² Kervyn de Lettenhove 2, 407.

wöhnlichsten Lebensbedürfnissen. Weil Elisabeth von England der spanischen Krone Geldsummen vorenthielt, so ließ sich Alba bewegen, allen englischen Handel, den bedeutendsten in den Niederlanden, völlig zu untersagen, die englischen Schiffe und Waaren mit Embargo zu belegen. Seitdem zog sich der commercielle Verkehr zwischen England und Deutschland von den Niederlanden weg, fast ganz nach Hamburg; die Niederländer mußten den völligen Untergang ihres Handels voraussehen.

„Die allgemeine Unzufriedenheit, man möchte sagen, Verzweiflung,“ schrieb Granvell, „wurde die beste Waffe für Oranien, für die Meergeusen, für alle Rebellen und alle Feinde des Königs.“

Am 1. April 1572 gelang es den Meergeusen, die gut befestigte Stadt Briel einzunehmen und durch sie einen wichtigen Operationspunkt zu gewinnen. Die Kirchen und Klöster wurden geplündert und zerstört, Crucifixe und Heiligenbilder mit Füßen getreten und verbrannt, sofort neunzehn Priester zu Tode gefoltert. Briel sollte ein zweites La Rochelle werden. Die Zahl der in Briel ermordeten Geistlichen beläuft sich im Ganzen auf hundertvierundachtzig.

Ohne die Ankunft der angeworbenen zwölfhundert deutschen Reiter abzuwarten, rückte Graf Ludwig von Nassau, im Einverständniß mit Carl IX., im Mai in die Niederlande ein, worauf der König Oranien antrieb, in Verbindung mit dem Pfalzgrafen Johann Casimir ebenfalls die Waffen zu ergreifen. Die unter dem Grafen Ludwig und anderen Führern ausgerückten französischen Freischaaren bemächtigten sich Ende Mai der flandrischen Städte Valenciennes und Mons. Achttausend französische Truppen, welche Ende Mai durch Lyon zogen, sollten vereint mit den Engländern eine Landung an der flandrischen Küste ausführen. In Holland, Seeland, Geldern, Friesland brach der Aufstand aus; viele Städte wurden mit Gewalt gezwungen, zu Oranien überzutreten. Schrecklich waren die Qualen, welche Priester, Mönche und Nonnen von den Calvinisten zu erleiden hatten. Bei der Einnahme von Gorkum am 27. Juni beschwuren die Geusen in aller Form, keinem Geistlichen sollte irgend ein Leid zugefügt werden; gleichwohl wurden deren neunzehn, weil sie nicht von ihrem Glauben abfallen wollten, nach langen grausamen Mißhandlungen am 9. Juli zum Tode geführt, die Leichen von den Soldaten zerrissen und geschändet. „Diese Götzendiener und Gottesmacher“, wie sie von den Calvinisten genannt wurden, starben den Heldentod für ihren Glauben mit einer Standhaftigkeit, die jener der Märtyrer in den ersten Jahrhunderten des Christenthums gleichkam¹.

Während Alba die Belagerung von Mons betrieb, kam Oranien mit siebentaufend deutschen Reitern und siebenzehntausend Mann Fußvolf über den Rhein. Er versprach „Freiheit der Religion und des Gewissens“, aber auch

¹ Vergl. Holzwartb 8, 23—51.

seine Truppen brachten viele Priester und Mönche auf die grausamste Weise um's Leben¹. Zum Entsatz von Mons sammelte sich mit Vorwissen Carl's IX. unter der Führung von Genlis ein Corps von tausend hugenottischen Edelleuten und sechstausend französischen Freischaaren; auch zweitausend Engländer waren bereits in Bliessingen angekommen: obgleich weder von Frankreich noch von England eine Kriegserklärung gegen den Souverän der Niederlande erlassen worden war. Am 17. Juli 1572 wurde das unter Genlis stehende Heer von Alba vernichtet, Genlis gefangen genommen und unter seinen Papieren ein Brief Carl's IX. an Ludwig von Nassau aufgefunden, worin der König seinen Entschluß ankündigte, alle ihm zu Gebote stehenden Mittel zur Befreiung der Niederlande von der spanischen Herrschaft zu verwenden². Dafür bekam Philipp II. von demselben Könige die treuesten Freundschaftsversicherungen und den Ausdruck unendlichen Bedauerns, daß einige französische Vasallen sich den niederländischen Rebellen angeschlossen hätten. „Ich antwortete ihm,“ schrieb Philipp am 2. August an Alba, „als wenn ich diesen Versicherungen Glauben schenkte.“³ Am französischen Hofe drohte Coligny dem spanischen Gesandten: wenn er nicht bewirke, daß die in Flandern gefangen genommenen Franzosen freigegeben würden, so werde er selbst in Paris erschlagen werden und kein Spanier in Frankreich seines Lebens sicher sein⁴.

Mons mußte sich ergeben. Für Alba waren aus Deutschland namhafte Verstärkungen im Anzuge. Die Königin Elisabeth, schwankend geworden, ob sie offen mit Spanien brechen sollte, rief die englischen Schiffe und Truppen aus Bliessingen zurück.

Jetzt kam für Carl IX. die Zeit der Entscheidung. Unaufhörlich mahnten Coligny und andere Hugenotten: es müsse unverzüglich die Kriegserklärung an Spanien erfolgen. Dupleix-Mornay stellte dem Könige vor, ein günstiger Augenblick zum Losschlagen sei nicht zu erwarten: der Kaiser sei durch die Türken in Schach gehalten, der Papst in den Türkenkrieg verwickelt, die protestantischen Fürsten würden Frankreich zur Hülfe sein. „Deutschland,“ sagte er, „welches in vergangener Zeit uns geschlagen hat, reicht uns heute die Hand und bietet uns eine Liga an, welche einerseits den Spaniern die Kräfte entzieht, andererseits die unserigen verdoppelt.“ Für Frankreich sei der Krieg ein Bedürfniß, um so vielem verdorbenen und überflüssigen Blut, welches sonst eine neue Krankheit im Staatskörper erzeugen könnte, einen Abfluß zu verschaffen⁵. „Beginnen Sie den Krieg gegen Spanien,“ sagte

¹ Kervyn de Lettenhove 8, 86. „Mes gens,“ schrieb Oranien, „se sont plus attachés aux prestres et moynes.“ Bei Groen van Prinsterer 3, 482.

² Der Brief vom 27. April 1572 bei Gachard, Corresp. de Philippe II. tom. 2, 269.

³ bei Gachard, Corresp. 2, 271 No. 1151.

⁴ Baumgarten 204. 206. Kervyn de Lettenhove 2, 497.

⁵ „... pour ruider tant de sang corrompu et superflu, qui pourroit créer

Coligny drohend zum Könige, „oder wir werden uns genöthigt sehen, ihn gegen Ew. Majestät zu beginnen.“¹ Carl IX. ließ sich fortreißen; „in jeder Stunde wurden Bestellungen für Reiterei und Fußvolk ausgefertigt“².

Aber Catharina von Medici erschrad über die gefahrdrohende Lage und wollte Oranien nur dann unterstützen, wenn England und die deutschen Fürsten gleichzeitig in den Krieg eintreten.

Bei einer Zusammenkunft in Cassel im Juni 1572 hatten sich Kurfürst August von Sachsen, der Pfalzgraf Johann Casimir im Auftrage seines Vaters, des Kurfürsten Friedrich, und der Landgraf Wilhelm von Hessen dahin verständigt, dem französischen Könige im Nothfall dreitausend Reiter zur Verfügung zu stellen und bis zur Grenze die Kosten zu tragen. Schönberg wurde mit einer am 10. August ausgestellten Instruction von Neuem an die Fürsten abgeschickt³; auch begannen neue Verhandlungen mit England.

Jedoch Coligny drängte zum Entschluß. Er nahm keinen Anstand, der Königin Catharina zu eröffnen, „er werde nicht mehr thun, was sie befehle“. Im Rathe des Königs sagte er: er werde sein dem Prinzen von Oranien gegebenes Versprechen einlösen, ihn durch seine Freunde, Verwandte und Diener, nöthigenfalls in eigener Person unterstützen⁴. Am 11. August schrieb Oranien an seinen Bruder Ludwig: Coligny habe ihm angezeigt, daß bei- läufig zwölftausend Arkebusiere und dreitausend Pferde ausgerüstet würden und er bereit sei, persönlich mit diesen Truppen im Feld zu erscheinen⁵. Catharina von Medici schien allen Einfluß auf den König, der von Coligny völlig beherrscht wurde, verloren zu haben, und es war schon Rede davon, daß sie nach Florenz zurückgeschickt, und auch der Herzog von Anjou, der Gegner des Admirals, vom Hofe entfernt werden sollte⁶.

Am 18. August fand die Trauung Margaretha's mit Heinrich von Navarra statt. „Die Zeit naht“, schrieb der florentinische Gesandte, da die Hugenotten „einen Anschlag ausführen wollen. Wenn die Festlichkeiten zu Ende sind, werden sich die meisten Hugenotten zurückziehen und an ihre Interessen denken, falls der König seine Meinung nicht ändert; man hält für gewiß, daß sie alle vortrefflich bewaffnet und beritten sind und im Stande sich rasch zu sammeln, um nach Flandern zu ziehen“. Fast in allen Provinzen wurde gerüstet: dreißig- bis vierzigtausend Mann erwarteten die Befehle Coligny's.

quelque nouvelle maladie au corps de vostre Estat, il fault ou saigner, ou pour le moins esventer la veine, entreprendre dis-je, une guerre. Du Plessis-Mornay 2, 20—27.

¹ Kervyn de Lettenhove 2, 505.

² Bericht des venetianischen Gesandten Giovanni Michiel bei Alberti, Ser. 1, vol. 4, 283 ff.

³ Kervyn de Lettenhove 2, 514.

⁴ Vergl. Baumgarten 211—220.

⁵ bei Groen van Prinsterer 3, 490.

⁶ Kervyn de Lettenhove 2, 518.

Inzwischen hatten Catharina und der Herzog von Anjou den Plan gefaßt, den Admiral aus dem Wege zu räumen, und hofften, die Schuld auf die Guisen und auf Alba werfen zu können. Der Schuß auf Coligny ging fehl. Sieben- bis achthundert hugenottische Edelleute, an ihrer Spitze der Prinz von Condé, forderten im Louvre Gerechtigkeit vom Könige. Am 23. August faßten die Hugenotten den Plan, am folgenden Tage sich des Louvre zu bemächtigen, die königliche Familie zu tödten, und Heinrich von Navarra zum Könige auszurufen.

Bei solcher Lage der Dinge kam es zu dem entsetzlichen Gemetzel der Bartholomäusnacht: nicht als religiöse Körperschaft, sondern als ‚eine politisch-militärische Conspirationspartei‘ sollten die Hugenotten vernichtet werden. Auch in den Provinzen trug die Verfolgung einen wesentlich politischen Charakter¹.

Durch die Gräuel der Bartholomäusnacht wurden für eine Zeitlang die Fäden zerrissen, welche zwischen der französischen Krone und den protestantischen Fürsten angeknüpft worden. Insbesondere wollte Kurfürst August von Sachsen seitdem mit Frankreich Nichts mehr zu schaffen haben, mahnte aber zugleich auch von jeder weitem Antheilnahme an der ‚calvinistischen Conspiration‘ Oraniens ab. ‚Wenn wir,‘ schrieb er am 10. October 1572 an den Kurfürsten Friedrich von der Pfalz, ‚die Wahrheit bekennen sollen, so ist uns alle Zeit zuwider gewesen, daß man sich in Deutschland mit solchen ausländischen Praktikanten behängt und so gemein gemacht hat.‘ August wies jede Art von Separatbündnissen unter den protestirenden Ständen zurück, denn in Deutschland habe man von den katholischen Mitfürsten Nichts zu fürchten, so lange man selbst nicht an dem Fundamente des Religionsfriedens rüttelte: dieser Friede verpflichte auch den Kaiser und alle Stände, für Jeden einzutreten, welcher von fremden Potentaten wider Erwarten angegriffen werden sollte².

Lutherische Geistliche eiferten, selbst im Nassauischen, gegen die Unterstützung Oraniens. Der Superintendent Bernhardt zu Dillenburg wurde im Jahre 1572 gefänglich eingezogen, weil er sich dahin ausgesprochen, ‚der Krieg Oraniens sei unchristlich; die Truppen, welche nach den Niederlanden geführt würden, seien als traurige Schlachtopfer zu betrachten, das ganze Unternehmen sei nur ein calvinisch Werk‘³. Wenn Oranien, glaube man in lutherischen Kreisen, ‚Gnade und Güter bei Spanien erhalten könnte‘, so werde er ‚auf die Religion und das heilige Evangelium wenig geben‘⁴.

¹ Näheres bei Kervyn de Lettenhove 2, 521—598. Baumgarten 224—237.

² Kluckhohn, Briefe 2, 488. 534—538.

³ Keller, Nassau 399.

⁴ Warnung vor rebellischen Conspirationen unter dem Schein des Evangelii (1572) C².

In der That erschienen im Jahre 1572 die Grafen Johann und Ludwig von Nassau bei dem Erzbischof Salentin von Köln und baten ihn, er möge als nächster Nachbar der Niederlande bei dem Könige von Spanien für ihren Bruder, den Prinzen von Oranien, die Verleihung einer Jahresrente erwirken, deren Betrag dem Werthe seiner confiscirten Güter gleichkomme. „Sollte der König,“ erklärten sie, „in diesen Antrag einwilligen, so sei der Prinz bereit, sich aus den Niederlanden freiwillig zurückzuziehen und sie niemals wieder zu betreten. Ferner erbiete er sich, dem Könige alle Städte, welche sich empört hätten, zu überliefern und in denselben das katholische Bekenntniß wiederherzustellen.“¹ Diese Wiederherstellung mochte dem Prinzen sehr leicht erscheinen, da die Masse des Volkes in den Niederlanden dem alten Glauben treu geblieben war. Noch ein Jahrzehnt später erklärte Oranien in einem Schreiben an die Bürger von Gent: es sei nur zu gewiß, daß in den Niederlanden, insbesondere in Flandern, keine einzige Stadt vorhanden, in welcher nicht die Katholiken sich in der Mehrzahl befänden und nur durch die Obrigkeit und die Gewalt der Waffen niedergehalten würden.²

Im September 1572 bot Ludwig von Nassau dem Herzog Alba an, er wolle seine Truppen mit den Truppen seines Bruders Oranien vereinigen

¹ „... entregaria à S. M. todas las villas rebeladas, con el establecimiento de la fea católica en ellas.“ Der Erzbischof ließ diese Eröffnung dem Herzog Alba zukommen, der aber nicht darauf eingehen wollte. Gachard, Corresp. de Philippe II. tom. 3, 140. Oranien ließ einen der berühmtesten Professoren der Löwener Universität, Elbert Leoninus, zu sich kommen und sagte ihm, nach dessen Bericht an Morillon, „qu'il est misérable et que ses gens luy commandent plutost que luy à eulx“, „que à la longue il ne se polroit soubstenir, et il luy confessa que cela sçavoit-il bien et que, s'il polroit obtenir la grâce de son roy et du pape, il se mettroit à deux genoulx pour recepvoir leurs commandements“. Morillon, der dieß am 18. December 1572 dem Cardinal Granvell mittheilte, fügte hinzu: „A ce que je veols, il se feroit catholique pour ravoir son bien,“ möchte doch Philipp das Begehren bewilligen. Kervyn de Lettenhove 3, 195—196. Philipp ging auf Nichts ein, die „Rasereien“ Alba's dauerten fort. „Illa militum intolerabilis licentia,“ schrieben die Bischöfe am 18. Mai 1578 an den König, „ac injustitia et concussiones, aliaque injurias vehementer etiam animos populi catholici alienatos paene ad desperationem multos adduxit.“ Auch die theologische Facultät der Löwener Universität hielt dem König muthig seine Pflichten vor. Wie die Bischöfe schon früher (vergl. oben S. 251) die harten Strafblicke gegen die Häretiker mit Recht zum Höchsten mißbilligt hatten, so wollten sie sich noch weniger an Alba's „gewaltthamen Inquisitionsmaßregeln“ betheiligen. Auch Alba's Nachfolger Requesens beschwerte sich am 8. April 1575 in Madrid über die Bischöfe: „La plupart des évêques sont de braves gens, mais ils n'ont pas le courage de faire exécuter la moindre chose en matière de religion. Je ne pardonne à aucun des hérétiques, mais à quoi cela sert-il si les évêques ne les dénoncent pas. En tout ce que je fais, ils croient voir l'Inquisition.“ Kervyn de Lettenhove 3, 91—93. 472.

² Vergl. Koch, Quellen 2, 201.

und ‚zum großen Nutzen und Vortheil‘ des Königs von Spanien in Frankreich einbrechen. Alba wies das Anerbieten mit den Worten zurück: ‚Ich kenne Ludwig von Nassau als einen sehr schlechten Menschen; ich sehe, daß er sich nicht damit begnügt, Verräther auf einer Seite zu sein, er will auch auf der andern Verräther werden.‘¹ ‚Oranien und sein Bruder,‘ urtheilte der französische Staatsrath Johann von Morvilliers im April 1573, ‚wollen lieber, daß es in der ganzen Welt drunter und drüber gehe, als ruhig bleiben bei einem geringen Vermögen.‘² Der Theologe Theodor Beza dagegen nannte den Grafen Ludwig einen ‚Kämpen Gottes‘.

Am frühesten knüpfte der pfälzische Kurhof wieder Verbindungen mit Frankreich an. Pfalzgraf Johann Casimir versicherte einem französischen Bevollmächtigten im Frühjahr 1573, daß er dem Hause Valois aufrichtig ergeben sei. Ausdrücklich bedauerte er, daß er im zweiten Hugenottentriege durch die Vorsepiegelungen falscher Rathgeber sich habe verführen lassen, gegen den König zu Felde zu ziehen: Gott sei sein Zeuge, er habe nicht die geringste Lust, jetzt den Hugenotten wieder Truppen zuzuführen. Er wünschte vielmehr zum General von fünf- oder sechstausend deutschen Reitern ernannt zu werden, deren sich der König nach Gefallen bedienen könne³. Ludwig von Nassau, welcher, abgewiesen von Alba, wieder mit Carl IX. Verbindungen angeknüpft hatte, trat im Jahre 1573 auf der Ostermesse in Frankfurt am Main mit dem französischen Agenten Schönberg in einen neuen Handel über die Niederlande ein. Während er noch vor Kurzem erklärt hatte, in Frankreich einrücken zu wollen, um die Gräuel der Bartholomäusnacht zu rächen, bot er jetzt dem französischen König, auf dessen Befehl die Hugenotten ermordet worden, gegen geheime oder offene Unterstützung Oraniens, wiederum niederländische Provinzen an: dießmal Holland und Seeland. Oranien aber wollte diese beiden Provinzen für sich behalten und den König nur als deren ‚Schützer und Vertheidiger‘ anerkennen, dagegen alle sonstigen Eroberungen, die er mit französischer Hülfe in den Niederlanden machen würde, an die Krone Frankreich ausliefern. Als Kaufpreis sollte der König dreihunderttausend Gulden hergeben. Carl IX. war willig zum Kauf. Zwar war sein Schatz gänzlich erschöpft, aber er wußte Rath: er wollte, ließ er erklären, die katholischen Kirchengüter angreifen; auch der Großtürke werde, um Spanien zu schaden, jährlich drei Millionen Kronen darreichen⁴. Dem Grafen Ludwig gelang es, auch den pfälzischen Kurhof für eine Unterstützung Oraniens zu gewinnen. Im Mai schien ein nassauisch-pfälzischer Kriegszug

¹ Kervyn de Lettenhove 3, 75.

² Groen van Prinsterer 4, 63 *—64.

³ Bergl. n. Bezold 1, 104—105.

⁴ Kervyn de Lettenhove 3, 211—220.

im Wert, er kam jedoch nicht zur Ausführung¹. Der kurpfälzische Rath Zuleger trug sich mit einem andern Plan der Theilung der Niederlande. Am 8. November 1572 hatte er Oranien den Vorschlag gemacht: er möge Seeland und Holland der Königin Elisabeth von England in die Hände spielen, damit diese „völlige Herrin des Meeres werde“. Dann würde vermittelt des englischen Geldes einer der Söhne des Kurfürsten ihm offen zu Lande Hülfe zuführen².

Schönberg hatte noch wichtigere Aufträge an die protestantischen Fürsten.

Er eröffnete dem Grafen Ludwig, daß Carl IX., obgleich ihm als Schwiegersohn des Kaisers die Erhöhung des österreichischen Hauses „allerhand Vorthail“ bringen würde, dennoch „gemeiner Wohlfahrt halber“ es gern sehen werde, wenn „einer der protestirenden Fürsten zum römischen König erwählt und dadurch nicht allein die Freiheit der Wahl erhalten, sondern auch sonst allerhand besorgte beharrliche Beschwerden abgewendet werden könnten“: das Haus Oesterreich habe fast den Wahn geschöpft, als ob ihm das Kaiserthum mehr aus dem Recht der Nachfolge, als aus freier Wahl gebühre. Würden „die protestirenden Fürsten abermals das Spiel übersehen und die Wahl eines römischen Königs auf einen papistischen Fürsten kommen lassen, so würden sie in Wahrheit auf die Länge fast gefährlich sitzen und etwa unversehens von ihren Widerwärtigen überfallen werden“. Ueberdies sei das Haus Oesterreich in jeziger Zeit dermaßen erschöpft und in Unvermögen, daß es ihm ohne die Contributionen des Reichs beinahe unmöglich sei, den kaiserlichen Stand zu führen. Schon jetzt könnten die Reichsstände „ohne äußersten Nachtheil gemeiner deutscher Nation“ diese Contributionen auf die Länge nicht er-schwingen, dieselben würden aber, wenn wiederum ein römischer König aus dem österreichischen Hause erwählt würde, noch weiter einreißen, „nothdränglich gemehrt, auch beständiglich eingeführt werden“. Demgemäß sei der französische König bereit, die Wahl eines der protestirenden Fürsten auf jegliche Weise zu fördern; er wolle sich nicht allein „zu statthcher Hülfeleistung verpflichten, sondern auch vor der Wahl eine ansehnliche Summe Geldes versichern“³.

Zur Zeit dieser Eröffnungen hatte Frankreich „alldereits dem Hause Oesterreich in Polen den Rang abgelassen“: am 9. Mai 1573 war dort

¹ v. Bezold 1, 104—108.

² bei Groen van Prinsterer, Suppl. 135 *.

³ Diese Vorschläge, schrieb Schönberg an den Grafen von Hetz, wurden den Fürsten gemacht „pour leur faire couler dans le cueur quelque bonne opinion de nostre sincere volonté en leur endroit. Car cela donnera un honnête prétexte à nos amis de nous pouvoir mettre sur les rangs, comme ils sont délibérés de faire, estants tout asseurez que les princes s'accorderont aussi peu de prendre ung d'entre eux, que les Polonois se sont peu accorder à prendre ung Plaste“. Bei Groen van Prinsterer 4, 110 *.

Heinrich von Anjou, der Bruder Carl's IX., zum König gewählt worden, der habsburgische Kroncandidat Erzherzog Ernst „hatte das Nachsehen“. Der neue polnische König wollte nun ebenfalls „gemeiner Wohlfahrt halber“ die Erhebung eines protestantischen Fürsten auf den deutschen Königsthron befördern; er verpflichtete sich, eröffnete Schönberg, zur Leistung alles möglichen Beistandes. Die Fürsten würden sich lediglich vor dem König von Spanien und seinem Anhang zu besorgen haben; wäre aber einmal ein neuer deutscher König erwählt, so würde er, gestützt von Frankreich und Polen und von den protestirenden Ständen, demselben genugsam gewachsen sein. Sollten jedoch die Reichsstände vorziehen, statt eines deutschen Fürsten den französischen König auf den Thron zu erheben, so werde dieser das Reich aller Contributionen entledigen, alle Reichsfreiheiten schützen und handhaben und einen dauernden Frieden mit den Türken zu Wege bringen. „Eine vertrauliche Correspondenz“ der protestirenden Stände mit Frankreich und Polen sei dringend nothwendig, um den „geschwinden Praktiken“ des spanischen Königs in Deutschland zu begegnen¹.

„Wer weiß es nicht,“ schrieb Schönberg im September 1573 an den Grafen von Reß, „daß Nichts die Protestanten aufrechterhält gegen die Katholiken Deutschlands, deren Güter sie usurpiren und die durch den König von Spanien, das Haus Oesterreich, den Papst und alle Mächte Italiens gehalten werden, als das Gegengewicht der Hülfe Frankreichs.“² Die protestantischen Fürsten, sagte der Staatsrath Johann von Morvilliers im April 1573 in einer Denkschrift für Catharina von Medici, thun Alles, um Mißtrauen und Feindschaft zwischen Frankreich und Spanien auszustreuen; in dem Krieg zwischen diesen Mächten bestehe, erachten sie, „ihre Ruhe, ihre Größe und Sicherheit und das Mittel, allenthalben ihre Religion aufzurichten“. Die französischen Jahrgehälter an deutsche Fürsten hätten sich unter Franz I. auf zehntausend Livres belaufen, jetzt betrügen sie hunderttausend, sie seien zu einem förmlichen Tribut geworden: denn nachdem man sie einmal bewilligt, müsse man sie zahlen, wie schlecht auch die königlichen Finanzen ständen; man könne die Fürsten niemals befriedigen, nur ihren Geiz hätten sie vor Augen³. Aber dafür waren diese Fürsten doch auch willig zu französischen Diensten. Das höchste Lob ertheilte Schönberg dem Landgrafen Wilhelm von Hessen. Derselbe habe, schrieb er an den Herzog von Anjou, „la fleur de lys“

¹ Schreiben Ludwig's von Nassau an den hessischen Kammermeister Simon Ding vom 28. August 1573, bei Groen van Prinsterer 4, 97*—107*.

² Groen van Prinsterer 4, 113*.

³ Groen van Prinsterer 4, 59*. 61*. 69*. Gegen Johann Casimir's Vertrauten La Huguerye äußerte sich Oranien im Jahre 1574, er wende alle Mittel an „pour mettre en mauvais menage les deux roys de France et d'Espagne“. La Huguerye 1, 279.

in seinem Herzen eingegraben, und sei ein abgesagter Feind aller Feinde Frankreichs¹.

Schon längst hegte man am französischen Hofe die Hoffnung, daß man durch den Gewinn Polens die Kaiserkrone erlangen und sodann eine französische Universalmonarchie aufrichten könne. Wir müssen Polen um jeden Preis erringen, sagte Schönberg vor der Wahl Heinrich's von Anjou, „um nachher noch höher zu steigen“. Frankreich und Polen, schrieb Blaise de Monluc, könnten, im Bunde mit den Türken, das ganze übrige Europa in Schach halten; mit dem Tode des Kaisers müsse auch die römische Krone einem der königlichen Brüder zufallen, Heinrich von Anjou sollte mit Rücksicht darauf die Tochter eines mächtigen Reichsfürsten, ohne Ansehen der Religion, heirathen: alle Prophezeiungen hätten einen neuen allmächtigen Kaiser Carl aus dem Hause Frankreich verkündigt.

Beim Kurfürsten Friedrich von der Pfalz und seinem Sohne Johann Casimir fanden Schönberg's Vorschläge bezüglich einer französischen Allianz und Kaiserwahl ernstliches Gehör und die Pfälzer stellten bereits eine Art Wahlcapitulation für das ausländische Königshaus auf².

Gleichzeitig betrieben die Grafen Ludwig und Johann von Nassau unter den calvinistischen Grafen und Herren am Rhein die Aufrichtung eines Kriegsbundes, welcher die Säcularisation der rheinischen Stifte durchführen sollte³. Kurfürst Friedrich erklärte sich bereit, den Oberbefehl zu übernehmen und seine beiden Söhne Johann Casimir und Christoph als Generallieutenants aufzustellen. „Unsere Grafeneinigung,“ meldeten Ludwig und Johann am 22. October 1573 ihrem Bruder, dem Prinzen von Oranien, „läßt sich gar wohl an; nicht nur etliche Grafen, sondern auch Kurfürsten und Fürsten, daneben etliche Städte und Edelleute, ja auch der König in Frankreich und der Bruder, König von Polen, und sonderlich die Religionsverwandten in Polen sind mit uns dertwegen in Handlung.“⁴ Kurfürst Friedrich hoffte zum wenigsten das

¹ bei Groen van Prinsterer 4, 54*.

² v. Bezold 1, 111—115. Vergl. 85 Note 8 und 119 Note 1. Groen van Prinsterer rechnet es dem Prinzen von Oranien unter Anderm zum Verdienste an, daß er die Kaiserkrone dem habsburgischen Hause zu entreißen und auf das Haus Valois zu übertragen suchte: er habe die Christenheit vor dem religiösen und politischen Despotismus des Hauses Habsburg retten wollen! Archives 8, XLII.

³ v. Bezold 1, 100. 128—129. Johann Casimir's Vertrauter, La Huguerye, in seinen Zahlenangaben übertrieben (vergl. Loffen, Römischer Krieg 1, 218 Note), sagt über die „Grafeneinigung“: „... afin d'asseurer et nouer la négociation, led. sr. électeur les assura d'estre leur chef et de leur donner au besoiñ ses deux filz, Casimir et Christophe, pour ses lieutenans généraux aux armées. Et fut ainsy l'affaire résolu et tenu pour faict, et toutes leurs promesses et signatures mises es mains dnd. sr. électeur.“ Mémoires 1, 166—167.

⁴ Groen van Prinsterer 4, 224.

Stift Worms' für die Pfalz zu gewinnen¹. Der Bischof von Speyer, wird berichtet, habe bereits 'seine Frau gefunden'; der Erzbischof Daniel von Mainz wurde für einen Gönner der Protestanten angesehen; dem Kurfürsten Salentin von Köln, der nicht Priester war, gedachte Kurfürst Friedrich 'ein Weib und Pension von der Krone Frankreich an den Hals zu werfen': er wollte demselben, wenn er zum Protestantismus übertrete, seine eigene Tochter zur Frau geben². Im Winter 1573 traten der kurpfälzische Kanzler Ehem und Johann von Nassau mit Salentin darüber in Verhandlungen ein. Letzterer hatte dem Herzog Alba Hülfe geleistet und bezog eine spanische Pension, gleichwohl sei er, berichtete Ehem, 'böös spanisch gesinnt', halte Nichts vom Papste, hasse die Pfaffen, sonderlich die Jesuiten, dagegen habe er 'einen hohen Geist', sei 'ehr- und gelbgeizig wegen Armuth' und wolle 'kurzum ein Weib haben'. Zum Protestantismus aber wollte Salentin nicht übertreten: würden ihn, eröffnete er den Unterhändlern, die protestantischen Stände, ohne daß er seinen Glauben wechsle, in Schutz nehmen, so wolle er heirathen und das Stift behalten. Während die Unterhändler sich in Köln befanden, überbrachte ein Nuntius dem Kurfürsten die päpstliche Bestätigung seiner Wahl. Es sei, schreibt Ehem, 'ein seltsamer Effect gewesen', als er und Graf Johann mit dem Nuntius und seinen beigeordneten Jesuiten an der kurfürstlichen Tafel zusammen gespeist, 'da einer den Kurfürsten unserm Herrn Gott, der andere aber dem Teufel hat wollen zuführen'. Der Nuntius sei von Salentin schlecht gehört und alsbald ohne einige Ceremonien mit etwas Schimpf abgewiesen worden. Salentin blieb mit Spanien in Verbindung, erklärte aber bezüglich der ihm angebotenen französischen Pension: 'die französischen Kronen' seien ihm lieber, als die spanischen 'Königsthaler'; dabei sei er 'ein Deutscher und habe das Vaterland in Acht', wäre auch 'allweg der deutschen Freiheit Beförderer gewesen'³.

¹ v. Bezold 1, 442 No. 293.

² v. Bezold 1, 180—181. 442 Note 2. Loßen, Kölnischer Krieg 1, 211. Bei La Huguette 1, 202—204 Näheres über die kurpfälzische 'négociation avec les évêques du Rhin, pour les faire prendre femme, et, avec les armes, leur assurer leurs évêchés en patrimoine perpétuel'. 'Et desjà avoit gagné l'évêque de Speire, qui avoit sa femme toute trouvée; de l'évêque de Mayence, ils en avoyent bonne espérance; de celuy de Trefves, ils n'en faisoient point d'estat, sinon pour en faire ung butin. Mays la peine se trouva aux deux évêques de Colongne et de Liège, près duquel on gagna ung commendeur qui le gouvernoit du tout, luy donnant espérance de luy faire espouser la damoiselle de Bourbon, qui estoit à Heydelberg, . . . et près de celuy de Colongne, qui estoit lors Salatin, comte d'Isembourg, comme celuy de Liège de la maison de Grosbech, son mareschal, avec de grande moyens; offrant led. sr. électeur aud. évêque de Colongne sa fille en mariage et de luy conserver l'évêché et électorat héréditaire en sa maison. Et estoient, quand je fus dépesché, ces négociations en bons termes.'

³ Die Schreiben bei Groen van Prinsterer 4, 337—341. 342—345. Ueber Se-

Auch für Salentin galt um jene Zeit das Wort: „Ach, dieser armen deutschen Freiheit, die allweg im Munde geführt wird und zum äußersten Nachtheil und Schimpf der ganzen deutschen Nation so jämmerlich von den Fürsten an das Ausland verrathen wird. Da ist kein Glauben und Treue mehr. Sie hudebn und conspiriren links und rechts, zu einer und selben Zeit mit sich widerwärtigen Potentaten, wollen aber nichts desto weniger angesehen werden als ehrenhaftige Leute und Schützer des armen betrogenen und verrathenen Volkes. Die kaiserliche Hoheit und Reputation gilt ihnen auch nicht einen Pfifferling.“¹

Insbefondere war dieß der Fall am pfälzer Kurfürsten.

Der Kaiser hatte dem Kurfürsten Friedrich angezeigt, daß er dem König von Spanien, auf dessen Ansuchen, nach seinen niederburgundischen Erbländen zu unvermeidlicher Nothdurft und aufgedrungener Gegenwehr eine Anzahl Centner Pulver theils aus kaiserlichen Zeughäusern, theils an anderen Orten aufgelaufen, zuführen lasse: der Kurfürst möge den damit betrauten kaiserlichen und königlich spanischen Diener bei ihrem Zuge durch die Pfalz förderlich sein. Aber am 6. October 1573 überfielen die Söhne des Kurfürsten, Johann Casimir und Christoph, den Pulvertransport auf offener Landstraße, bedrohten die Diener mit dem Galgen, wollten die kaiserlichen Patente, welche dieselben bei sich trugen, nicht einmal lesen, und schickten fünfzehn Wagenladungen „im Rauch gen Himmel auf“². Maximilian's Beschwerden über „Verkleinerung und Verachtung kaiserlicher Autorität und Reputation“ mußten „bei bloßen Worten stehen bleiben“.

Es waren wieder große Bündnißplane im Werk. Mitte October wurde in Speyer über eine gewaltige Conföderation, in welche England, Schottland, die deutschen Fürsten, die Niederlande und die protestantischen Schweizerkantone eintreten sollten, verhandelt. Die englische Königin billigte die vom pfälzischen Kurfürsten vorgeschlagenen Bedingungen eines Bundes mit den protestantischen Fürsten, wollte aber auch die Könige von Schweden und Dänemark in denselben hineingezogen haben³. Für einen Zug in die Niederlande stellte Carl IX. Hülfsgelder zur Verfügung, welche Johann Casimir für die Nassauer zu Metz in Empfang nahm⁴. Sie hatten jetzt „dasjenige, was zum Tanzen gehört“. „Ihr kriegt es,“ hatte Schönberg am 29. September an den Grafen Ludwig geschrieben, „in einer Summe und ihr kriegt es baar und an dem Ort, da ihr es euch wünschen sollt.“⁵ Kurfürst Friedrich

Salentin's gleichzeitigen Verkehr mit den Spaniern Gachard, *Corresp. de Philippe II.* tom. 2, 395. 444—446.

¹ Franzosentruß Bl. 3.

² Die Schreiben bei Kluchhohn 2, 598—607. Vergl. v. Bezold 1, 127—128.

³ Kervyn de Lettenhove 3, 283. 294.

⁴ v. Bezold 1, 109—110.

⁵ bei Groen van Prinsterer 4, 207.

hoffte nochmals, den Kurfürsten August von Sachsen in seine Bündniß-entwürfe hineinzuziehen. Im November stellte Johann Casimir im Auftrage seines Vaters in Dresden vor: es sei nothwendig, Oranien zu unterstützen. Der französische König habe hunderttausend Kronen gegeben und man dürfe hoffen, daß die Königin von England ein Gleiches thun werde, wie sie denn bereits der Sache sich förderlich erwiesen, mit Arrestirung hispanischer Schiffe, Verabfolgung von Munition und Kriegsvolk, auch Varschießung etlichen Geldes, ob es schon unmerkter Dinge und durch die dritte Hand erzeugt worden. Man habe die Königin ersuchen lassen, zwei- oder dreimalhunderttausend Kronen an sicheren Orten im Reiche zu deponiren. Ueberdieß stehe man in Verhandlung mit Salentin von Cöln, um ihn dem Herzog Alba abzurpractirciren, und ihm eine französische Pension zu verschaffen, wozu Frankreich bereits ein stattliches Erbieten gethan. Auch der Kurfürst von Mainz habe sich gegen die Grafen von Nassau zum Höchsten erboten, „er werde ihre Sachen, hintangesezt der kaiserlichen Majestät, befördern helfen, damit sie zu gutem Ende gebracht werde“. Da obendrein auch „das Bündniß mit den Schotten in's Werk gerichtet sei, so habe man desto mehr Fundament und Ursache, die Hände an den Pflug zu legen“¹. Im December schrieb Ludwig von Nassau an Oranien, der Kurfürst von der Pfalz habe den neuen Statthalter der Niederlande auf dem Wege abzufangen gesucht².

„Hintangesezt der kaiserlichen Majestät“, allen Abmahnungen zum Troz rüstete Friedrich's Sohn, Pfalzgraf Christoph, im Anfange des Jahres 1574 „offenkundig vor aller Welt Reiter und Fußgänger“ zu einem Zuge in die Niederlande aus. Der Kurfürst aber „wollte von dem Unternehmen des Sohnes lange keine Kenntniß erhalten haben“. „Es kommt uns nicht wenig fremd vor,“ schrieb der Kaiser am 26. Februar an Friedrich, „daß Deiner Liebden Söhne, jezt dieser, bald der andere, ungeachtet sie sich guten Theils bei Deiner Liebden Hof oder je nahe dabei aufhalten, und mit den Ihren fast täglich zu- und abreiten, dergleichen Handlungen vornehmen, die nicht allein unseren und des heiligen Reichs Constitutionen stracks zuwider, sondern auch vielen friedliebenden Ständen ärgerlich und verdrießlich sind, und solches dennoch Deiner Liebden verborgen bleiben soll.“ Wenn nicht kraft seiner väterlichen Gewalt, so könne der Kurfürst als Kreisoberster diesen Dingen wohl einen Kiegel vorschieben³. Wenn die Deutschen sich in die niederländischen Handel nicht einmischten, „so würde der Friede“, schrieb Johann von Hoya, Bischof von Münster, am 28. Februar 1574 an Landgraf Wilhelm von Hessen, „von sich selbst unzweifelhaft erfolgen: wie wir sehen, daß Flandern, Brabant, Hennegau und andere des Königs Provinzen, so sich gehorsam gegen ihre

¹ Groen van Prinsterer 4, 127*—181*.

² Groen van Prinsterer 4, 278.

³ Kludhohn, Briefe 2, 630—631.

Obrigkeit verhalten, mit derselben in gutem Frieden sitzen'. Die Holländer und Seeländer könnten zu gleichmäßigem Frieden kommen, wenn sie sich wieder zu dem schuldigen Gehorsam begeben würden. So lange dieß nicht geschehe, sei zu besorgen, daß ein langwieriger Krieg daraus entstehen werde, der, wenn andere Potentaten sich zu dem König von Spanien schlagen würden, die Deutschen leicht in eine solche Gefahr setzen könnte, daß noch Kinderkinder es mit Wehklagen bedauern müßten¹.

Der Zug des Pfalzgrafen Christoph ging von Statten, nahm aber einen unglücklichen Ausgang. Am 14. April 1574 wurden die deutschen Truppen auf der Nooker Heide von den Spaniern fast gänzlich aufgerieben; Christoph und die Grafen Ludwig und Heinrich von Nassau fanden ihren Tod in der Schlacht².

Wenige Tage vor dieser Schlacht hatte Carl IX. dem Kurfürsten Friedrich versprochen, seinen Sohn Christoph mit einer bestimmten Geldsumme zu unterstützen. Der am 30. Mai 1574 erfolgte Tod des Königs veränderte die Stellung der Pfalz zum französischen Hofe³. In Frankreich brachen neue Unruhen aus und Pfalzgraf Johann Casimir suchte dieselben zu seinem Vortheile auszubenten. Am 1. Juni 1574 schloß er mit dem Prinzen von Condé und anderen Führern der Hugenotten und deren Verbündeten Verträge ab, die ihm für eine neue Expedition nach Frankreich nicht allein reiche Geldentschädigungen, sondern auch den Erwerb der deutschen Bisthümer Metz, Toul und Verdun in Aussicht stellten. Johann Casimir selbst sollte das Commando der deutschen Hilfstruppen übernehmen. Wenn etwa der Pfalzgraf oder andere Stände der Augsburgerischen Confession während des Kriegszuges angegriffen würden, so sollten außer den deutschen Truppen auch französische Kriegsvölker, noch vor dem französischen Zug, zur Hülfe herbeieilen⁴. Die Verträge waren, wie der Kaiser in einem Schreiben an den Kurfürsten Friedrich hervorhob, ausdrücklich gegen die katholischen Stände gerichtet⁵. Der Krieg sollte nicht eher beendet werden, bis Johann Casimir die drei Stifte erobert habe: gegen jede Störung im Besitze wollten die französischen Verbündeten ihn und seine Erben vertheidigen⁶.

¹ Groen van Prinsterer 4, 350.

² Bericht bei Gachard, Corresp. de Philippe II., tom. 8, 51—53.

³ Blaise de Monluc sagt in seinen Commentarien nach dem Tode Carl's IX.: „J'oserois dire que, s'il eust vesu, il eust fait de grandes choses, et aux despens de ses voisins eust jetté la guerre de son royaume; et si le roy de Pologne (der spätere Heinrich III.) eust voulu s'entendre avec luy, et mettre sus les grandes forces qu'il pouvait tirer de son royaume, tout leur eust obey, et l'Empire eust esté remis en la maison de France.“ Collection 22, 549.

⁴ Rudhohn, Briefe 2, 719—720.

⁵ Rudhohn 2, 719 und dazu v. Bezold 1, 148 Note 1.

⁶ Rudhohn 2, 720—721.

Am Kaiserhofe riefen ‚die unaufhörlichen Praktiken der Pfälzer‘ tiefste Erbitterung hervor. ‚Der Allmächtige wolle einmal,‘ wünschte der kaiserliche Rath Erstenberger am 22. Mai 1574 in einem Briefe an den Herzog Albrecht von Bayern, ‚Gnad und Mittel verleihen, daß dieses verderbliche undeutsche Wesen ein Ende nehme und die Autoren desselben ihren billigen Lohn empfangen. Dieß sind die schönen Früchtlein der reformirten blutdürstigen Religion, welche wie der Krebs fast alle Lande durchkreucht und beschmeißt und hernach mit höchstem unwiederbringlichem Schaden wider die Herren und Unterthanen ausbricht.‘¹

Auch August von Sachsen, der dem Kurfürsten Friedrich und dem Pfalzgrafen Johann Casimir, seinem Schwiegerohne, wiederholt Vorschub geleistet hatte, sagte sich von aller Freundschaft und Verwandtschaft los und verurtheilte mit aller Entschiedenheit die pfälzisch-französische Politik. ‚Wenn ich,‘ schrieb er am 9. September 1574 an den Kaiser, ‚als ein Kurfürst des Reichs deswegen um Rath gefragt werde, so kann ich nicht anders sagen oder raten, denn daß dawider des Reichs Constitutionen und Abschiede zu gebrauchen, und denselben und anderen nachzusetzen sei, fintemal ich darin bedenken muß, daß ich meiner geschworenen Eide halber dem heiligen Reich mehr zugethan und härter verpflichtet bin, denn mich einige Blutsverwandschaft verbinden mag.‘²

Kurfürst August erklärte sich damals öffentlich für einen der erbittertesten Gegner des Calvinismus, in Folge von Ereignissen, welche eine etwas eingehende Darstellung erfordern, weil sie in den kirchlichen Verhältnissen Sachsens eine gewaltthame Katastrophe herbeiführten und für den gesammten deutschen Protestantismus von epochemachender Bedeutung wurden.

Zu ihrem bessern Verständniß müssen zunächst die kirchlichen Zustände der Pfalz, wie sie seit dem Augsburger Reichstag vom Jahre 1568 sich entwickelt, näher besprochen werden.

¹ Kluckhohn, Friedrich der Fromme 475 zu S. 408 Note 12.

² Kluckhohn, Briefe 2, 722.

VII. Der kurpfälzische Calvinismus seit dem Augsburger Reichstag von 1566.

Der Augsburger Reichstag, von dem Katholiken wie Lutheraner, die Ausrottung des calvinischen Giftes in der Kurpfalz¹ erwartet hatten, diente vielmehr zur weiteren Verbreitung desselben auch in vielen anderen Städten und Territorien, so daß man, klagte Eilmann Heßhus, wohl meinen möchte, ganz Deutschland werde mit diesem Gifte beschmeißt und Luther's, des heiligen Mannes, reine alleinseigmachende Lehre gänzlich vertilgt. Nur darin erblickte Heßhus einigen Trost, daß der Kurfürst von der Pfalz, noch einen starken, Gott wolke, unbefieglischen Widerstand im eigenen Lande² fand, an den starken muthigen Herzen, Prädikanten, Ständen und Volk³ in der Oberpfalz. „Wolle Gott,“ schrieb er, „daß sie nimmermehr ihre Knie beugen vor dem gotteslästerlichen Calvinismo, der ärgsten Erfindung des Teufels, dem calvinischen Baal sammt allem höllischen Otternezücht, das er ausgebart.“⁴

Die lutherischen Landstände der Oberpfalz widersehten sich, unterstützt von dem Statthalter Ludwig, dem ältesten Sohne des Kurfürsten, jeglicher Veränderung der Augsburgerischen Confession, und erhoben über die Verschleuderung der Kirchengüter ernstliche Beschwerden. Die unbeweglichen Güter, klagten sie schon frühzeitig, wurden „zu Spottpreisen hingegeben, die beweglichen verzogen“. „Die silbernen und goldenen Kleinodien nebst allem Hausrath“ habe man „aus den Klöstern weggeführt, die Klostergebäude lasse man dermaßen in Verfall gerathen, daß sie, da der Regen und der Wind freien Durchgang habe, theilweise ganz unbewohnbar geworden; was aber noch weit mehr zu bedauern: die alten Stiftungen für Edle und Uedle, vornehmlich aber für arme Leute seien aufgehoben worden“. „Wie der Kurfürst ohne besondere Bewilligung der Stände zu keiner Satzung, Steuer oder Anlage befugt sei, so könne er noch viel weniger in geistlichen Sachen, daran der Seelen Seligkeit gelegen, ihnen etwas Beschwerliches aufbringen. Würden sie aber mit jeder Aenderung in ihren Kirchen verschont, so seien sie, was hie oben bisher unerhört und den Ausländischen verwunderlich zu vernehmen sein

¹ Citirt in der „Warnung vor rebellischen Conspirationen unter dem Schein des Evangelii“ (1572) D.²

werde, bereit, die ganze Schuldenlast des Fürstenthums zu übernehmen'. Aber Kurfürst Friedrich verlangte unbedingten Gehorsam. Er nehme, erklärte er, keine unnöthigen Neuerungen vor, in nöthigen Reformen und in 'Abthung der Unordnung' wolle er sich nicht Maß geben lassen; die Uebernahme der ganzen Schuldenlast durch die Stände sei ihm genehm, die angehängten Bedingungen jedoch könne er nicht annehmen; würden die Stände dabei beharren, so müsse er schließen, es sei ihnen mit diesem Erbieten kein rechter Ernst¹.

Um 'dem Evangelium' Raum zu verschaffen, hatte Friedrich zur Zeit des Augsburger Reichstages vom Jahre 1559 darauf gedrungen, es müsse 'den Unterthanen freigestellt werden, sich zu der einen oder andern der im Augsburger Religionsfrieden zugelassenen Religionen zu bekennen: die armen Leute seien in diesem Frieden übel versehen worden; es sei billig, ihnen dieselbe Freiheit, wie den hohen Personen, Fürsten und Herren, zu gewähren'. Für seine eigenen Unterthanen aber wollte er keine Freiheit gesten lassen: nicht allein keine Freiheit für die Katholiken, sondern auch keine für die Lutheraner, welche bei ihrem Bekenntniß und ihren kirchlichen Ordnungen ungestört zu bleiben verlangten. 'Die Unterthanen und deren Gewissen,' sagte er, 'sind mein': darum wolle er für sie 'die Gebühr vornehmen'².

Nachdem der Kurfürst auf den 3. November 1566 einen Landtag nach Amberg anberaumt hatte, forderten seine Räthe bei einer Vorverhandlung in Heidelberg: er dürfe sich um den Widerspruch der Landstände in Religions-sachen nicht kümmern, 'sich nicht von ihnen Maß geben lassen, sondern müsse sie abweisen und nicht lange mit ihnen disputiren: kämen sie mit der Augsburger Confession, so könne man ihnen entgegen, daß der Kurfürst Nichts gegen das Wort Gottes handeln würde, und also auch nicht gegen die Augsburger Confession, so darauf gegründet'. Bezüglich der in den lutherischen Kirchen der Oberpfalz noch vorhandenen Altäre und Bilder schlug der Theologe Olevian vor: 'die Abgötterei müsse weg, gleichviel mit Art oder Feuer; es wäre gut, wenn die Götzen öffentlich verbrannt würden'. Ein anderer Rath hielt es nicht für zweckmäßig, 'die Götzen öffentlich auf dem Markt zu verbrennen, man solle sie in die Stuben bringen und damit einheizen'; ein dritter war der Meinung: 'Abgötterei hänge der Reformation an, wolle daher angegriffen sein; ein wenig Sauerteig verderbe den ganzen Teig, aber es sei durch gute Prediger die Abgötterei ehevor aus den Herzen der Menschen zu reißen, und danach fortzufegen, wie hienieden', in der Unterpfalz. Sämmtliche, den Neuerungen widertwärtige lutherische Prädikanten 'gleich abzuschaffen', wurde nicht für rathsam erachtet, weil man in der Oberpfalz dreihundertfünfzig

¹ Bei Wittmann 28—32. Pfalzgräfin Elisabeth an Landgraf Wilhelm am 22. Mai 1563 bei Kludhohn, Briefe 1, 400.

² Vergl. oben S. 77.

³ Wittmann 49.

Kirchen- und Schuldiener nothwendig haben würde, während man in der Unterpfalz nicht ‚über sieben gute‘ besäße: ‚wollte man die hinaufgeben, würde die untere Pfalz entblößt‘. Die Vorstellung eines der kurfürstlichen Rätthe: ‚die Proposition sei schwer, häufige Veränderungen in der Religion seien gefährlich‘, fand kein Gehör¹.

Gleich bei seiner Ankunft in Amberg räumte der Kurfürst die Hauptkirchen der Stadt seinen Prädikanten ein und stellte auch im weltlichen Regimente calvinistische Beamten an. Als sich die Landstände darüber beklagten, entgegnete er: ‚Wer sich der Religion halber mit seiner Obrigkeit nicht vergleichen könne, möge von dannen ziehen an einen andern Ort; er sei nicht schuldig, von Jemanden Rath einzuholen, wie die Ministerien anzustellen seien, wolle hierin auch keine gespidte Hand haben: die Heidelberger Doctrin sei der Augsburgerischen Confession gemäß‘. Bei einer andern Gelegenheit sagte er: ‚die Augsburgerische Confession sei aus göttlicher Schrift, obgleich auch viel Abgötterei darin sei‘. Ein von ihm zwischen seinen calvinistischen und den Amberger Prädikanten veranstaltetes Religionsgespräch schärfte noch die Verbitterung der Gemüther. In ihren Predigten nannten die Amberger ihre Gegner ‚gottlose Reher, Unchristen, Verführer, Sectirer, Rotten, Wölfe, Teufelslehrer, Sacramentirer, Schwärmer, Sacramentschänder und Bilderfürmer‘. Friedrich verbot für die Zukunft ein solches ‚Verschreien‘ und verlangte ‚die Aufhebung der Abgötterei‘. Als abgöttisch wurden bezeichnet ‚der Chorrod, das Communicantkneblein, der Exorcismus bei der Taufe, der lateinische Gesang, das Ave-Maria-, Angst-Christi- und Tenebrä-Läuten, Bilder und Crucifixe; sogar die Wärte der lutherischen Prädikanten standen in Gefahr, für abgöttisch erklärt zu werden‘².

In ihrem Widerstand gegen die Neuerungsversuche des Kurfürsten wurden die Landstände bestärkt durch ein Schreiben des Kaisers, der sie ermahnte, sich wie bisher von der verführerischen Secte der Calviner, insbesondere in der Lehre vom Abendmahl, frei zu halten, in allen politischen Sachen aber der Obrigkeit Gehorsam zu erzeigen. Er hoffe nicht, bedeutete Maximilian, daß ihr Landesherr beabsichtige, gegen den Buchstaben des Religionsfriedens ihr Gewissen zu beschweren und die von dem Kurfürsten Otto Heinrich eingerichtete Kirchenordnung zu beseitigen; werde es aber dennoch geschehen, so sollten sie sich auf den Religionsfrieden berufen, der den höheren wie den niederen Ständen des Reiches zulasse, entweder zur alten Religion oder zur Augsburgerischen Confession, nicht aber zu irgend einer andern Opinion oder Secte sich zu bekennen. Der Kurfürst wurde ganz empört über dieses Eingreifen des Kaisers. Dem Ueberbringer des Schreibens ließ er sagen: er solle sofort sich ‚wiederum anheim versügen‘, und verbat sich in einem Briefe an Maxi-

¹ Wittmann 37—40.² Wittmann 40—53.

milian ‚dieses Ew. kaiserlichen Majestät Anmaßen‘. Er sei irgend einer Sectirerei oder eines Irrthums nicht überwiesen worden, und es wundere ihn, daß der Kaiser die Landstände zu der Kirchenordnung Otto Heinrich's vermahne, da dieselbe laut des Anhangs, wo von Vermindern oder Mehren die Rede, den Nachfolger nicht an den Buchstaben binde und Otto Heinrich selbst bei Lebzeiten allerlei eingerichtet habe, was nicht in jener Kirchenordnung stehe¹. Friedrich verwies den Landständen, daß sie die ungebührliche Zuschrift des Kaisers angenommen, und untersagte ihnen auf das Strengste jede Beantwortung derselben². Ihre ‚harten Köpfe‘ aber brach er nicht. Rundweg erklärten ihm die Stände, daß alles bisher Geschehene wider ihren Willen ausgeführt worden, und sie schlimmsten Falls von dem ihnen nach dem Religionsfrieden zuständigen Recht der Auswanderung Gebrauch machen würden.

‚Ich wollte, daß Dein Herr Vater sammt seinen falschen Propheten wieder hinweg wären,‘ schrieb am 20. December 1566 die lutherische Pfalzgräfin Dorothea, die Wittwe des Kurfürsten Friedrich II., an Friedrich's Tochter Dorothea Susanna, ‚ich wollte gern die Sache aus dem Sinne schlagen, so ist aber des Jammers so viel, daß Eine schwerlich solches aus dem Sinn kann schlagen. Der Religion halber ist noch Nichts erhalten worden. Die Unserigen halten noch Platz, Gott sei Lob. Es ist vor drei Wochen der Landschaft erlaubt worden, heimzuziehen, welche sich vor ihrem Abzug gegen Deinen Herrn Vater declarirt, daß sie kurz seinen Glauben nicht wollen annehmen und in diesem Fall gegen Se. Liebden protestirt haben wollen. Darauf ist Dein Herr Vater gar zornig geworden und hat sie alle in der Herberge durch einen Scherg verstriden und also einen Tag oder vier sitzen lassen. Darnach sind sie zu Hof erfordert worden und ist ihnen ein langes Capitel durch den Kanzler vorgehalten worden, mit gar harter Drohung des Schwertes und sonst sie zu strafen.‘ ‚Es ist dieser Landschaft eine hohe Schatzung auferlegt, die auf hl. Dreikönige erlegt werden muß und man handelt mit Fuckerer, Kaufleuten, Juden und Haidenbinden auf Wegel, dieses Geld von Statfen zu bringen. Wohin aus, kann man nicht wissen, das Gemurmel geht: nach Basel zu. In Summa, Dein Herr Vater macht keine Rechnung nicht, bei Land und Leuten zu bleiben, sondern sie zuvor rein abzuschinden und davon zu ziehen und sie im Elend sitzen zu lassen. Das weist ihm sein Gott, daran er glaubt und sein unchristliches Gewissen.‘³

Bei der ersten Predigt der calvinistischen Prädikanten lief das Volk ‚aus beiden Kirchen mit einem Sturm und großem Geschrei hinaus‘⁴. Nur die Gegenwart Friedrich's vermochte die Prädikanten gegen Gewaltthätigkeiten zu

¹ Kludthohn, Briefe 1, 706. 717—719.

² Kludthohn, Friedrich der Fromme 275.

³ Kludthohn, Briefe 1, 738—741.

⁴ Pfalzgraf Reichart an Christoph von Württemberg. Kludthohn, Briefe 1, 712.

schützen. Als jedoch einer derselben sich zu der Aeußerung verflieg: die Amberger würden nicht eher sich zur Ruhe legen, bis der Kurfürst Etlichen die Köpfe abreißen lasse, rottete sich in verschiedenen Theilen der Stadt das Volk zusammen und Friedrich konnte nur mit Mühe verhindern, daß Sturm geläutet wurde¹. Der erneuerte Befehl, in der Oberpfalz alle Bilder zu zerbrechen und zu zerschlagen, rief eine allgemeine Erbitterung hervor. An manchen Orten versagten sogar die Behörden den Gehorsam. Als man in Amberg, meldete die Pfalzgräfin Dorothea am 18. März 1567 der Herzogin Dorothea Susanna, „das Kloster gestürmt“ und „gar häßlich und mit viel schimpflichen Worten mit einem Crucifix umgegangen“, sei ein kaiserlicher Gesandte gekommen und habe gesagt: „Der Kurfürst möchte wohl ein Beispiel an seinem Tochtermann, Herzog Johann Friedrich von Sachsen, nehmen; wie man daselbst hause, möge es gleichertweise in der Pfalz auch zugehen, denn er wisse, daß der Kaiser dieses Werk nicht werde ungerochen lassen“. Die kurfürstlichen Rätthe seien Anfangs Willens gewesen, den Gesandten zu verstriden, dann aber hätten sie Befehl gegeben, mit dem Kirchenstürmen Einhalt zu thun. Auch die neuen Prädikanten seien kleinlaut geworden. Zimmerleute und Maurer hätten sich geweigert, bei der Zerstörung der Bilder Beihülfe zu leisten. „Ein Zimmermann hat angefangen und gesagt: es sei Sünde; da hat der eine neue Prädikant angefangen und gesagt: es sei eine größere Sünde, die Bilder in der Kirche zu lassen, als die größten Flüche oder Schwüre, die man thun könnte. Was das für eine schöne Lehre ist, kannst Du Dir denken.“²

Durch keinen Widerstand ließ der Kurfürst sich in seinem Vorhaben irre machen. Die den Gemeinden der Oberpfalz aufgedrungenen calvinistischen Prädikanten besuhren Spott und Hohn, Plagen, Gefahren und Mißhandlungen aller Art; von irgend einer gedeihlichen seelsorgerlichen Thätigkeit konnte keine Rede sein. Bei solchen Zuständen nahm die Zucht- und Sittenlosigkeit des Volkes allermwärts in erschreckendem Maße zu. Wo die Leute sich weigerten, ihre Kinder calvinistisch taufen zu lassen, mußten sie schwere Strafen entrichten, wurden wohl gar in's Gefängniß geworfen. Solche Strenge machte das Volk nur noch hartnäckiger³. „Den meisten Abscheu“ rief die calvinistische Abendmahlsslehre hervor. Es fruchtete Nichts, daß der Kurfürst, wie schon oft, so auch den Deputirten des Rathes von Nabburg auseinanderlegte: seine Lehre vom Abendmahl „sei ganz und gar in dem göttlichen Worte fundirt, während Luther, auf den sie sich fort und fort bezögen, seiner Sache so ungewiß gewesen sei, daß er seine Meinung von dem Abendmahl viermal geändert habe“⁴.

¹ Wittmann 54. Kludhohn, Briefe 2, 927.

² Kludhohn, Briefe 2, 12—13.

³ Wittmann 56—57.

⁴ Wittmann 68.

„An manchen Orten ließen sich die Dinge zu Aufstand an: „das Schmäh-
hen und Auskippen auf den Kanzeln nahm kein Ende.“ Die lutherischen
Präbilitanten, klagte Friedrich im Jahre 1575 dem Landgrafen Wilhelm von
Hessen, „condemniren und lästern öffentlich unsere Lehre und deren Bekenner,
wie auch uns selbst, und verheizen unsere Unterthanen wider uns und bewegen
sie zu Aufruhr“. „Unseren vornehmsten Rätthen ist es erst neulich, wie auch
mehrmals zuvor, widerfahren, daß sich etliche Hundert mit gewehrter Hand
rottirten, unserm Großhofmeister trüßig unter Augen getreten sind, ihn ver-
spottet und verlacht und überdieß unter dem Predigen mit Steinen in die
Kirchen geworfen haben.“¹ Heidelberger Theologen hielten die Anwendung
kriegerischer Maßregeln für nothwendig. Im Jahre 1575 sollte Amberg,
hieß es, mit Waffengewalt überzogen werden, aber die pfälzischen Adlichen
hätten sich vernehmen lassen, meldete die strenglutherische Pfalzgräfin Elisabeth,
die Gemahlin Johann Casimir's, nach Dresden, „sie wollten nicht mit nach
der Oberpfalz, denn sie gedächten nicht, wider Gott zu streiten“².

„Zu all' den schweren Kümernissen mit den verstockten Oberpfälzern
und ihren meuterischen Anschlägen“ kamen für den Kurfürsten und sein Land
„noch andere erbarmungswürdige Streitigkeiten in Sachen der Religion, die
zu einer blutigen Tragödie führten“.

Adam Neuser, Pfarrer an der Peterskirche zu Heidelberg, Silvanus,
Prediger und Inspektor zu Ladenburg, Jacob Suter, Pfarrer zu Weiden-
heim, und Matthias Behe, Diaconus in Lautern, hatten, wie Silvan erklärte,
aus den Schriften des Erasmus von Rotterdam und des Sebastian Brand
„verschiedene Zweifel wider das Geheimniß der hl. Dreifaltigkeit gefaßt“. Sie
richteten ihre „Predigten also ein, daß sie der Dreifaltigkeit und Mensch-
werdung Christi mit keinem Worte gedachten“. Silvan verfaßte eine Schrift:
„Von dem einigen wahren Gott und Messia Jesu der wahren Christen wider
den dreipersönlichen Abgott und den Zwei-Naturten Gözen des Wider-
christes“. Christus, sagte er, heiße nur Gott „seiner heroischen Tugenden
wegen, wie Hercules“. Die vier Männer faßten den Entschluß, nach Sieben-
bürgen zu entfliehen und „zu dem Glauben der Türken überzugehen“. Neuser
theilte dem Sultan in einem Briefe mit: als Prediger und Lehrer zu Heidel-
berg habe er erwogen „die vielfältigen Veränderungen und den Zwiespalt der
christlichen Religion“, in der jetzt „so viel Glauben als Köpfe vorhanden“ seien.
Deshalb habe er sich aller Lehrer und Ausleger der hl. Schrift ent schlagen
und sei durch eigene Erforschung derselben zu dem Glauben gekommen, daß

¹ Kluchhohn, Briefe 2, 927.

² Kluchhohn, Briefe 2, 886—837. 843.

Christus nicht Gottes Sohn und nicht gleicher Wesenheit mit dem Vater, sondern daß nur ein einiger Gott sei, wie auch der Alkoran lehre: aus dem Alkoran habe er gefunden, daß der türkische Glaube im Evangelium Christi begründet sei. Das türkische Reich sei das von Daniel prophezeite, welches die ganze Welt beherrschen solle. Neuser forderte den Sultan auf, Deutschland zu überfallen, und versprach, ihm durch Ausbreitung seiner Glaubenssätze Vorschub leisten zu wollen. Wünsche der Sultan, schrieb er, sein Reich zu erweitern, so sei gerade jetzt dafür die rechte Zeit, weil die christlichen Prediger unter einander so zwieträftig seien und das gemeine Volk anfangs, im Glauben zu zweifeln. 'Jetzt hört man, daß manniglich bei ihnen klagt: Alles, was ihre Pfaffen insgemein sagen, sei ungewiß und erlogen.' Ueberdies werde der arme Mann von den Obrigkeiten so heftig gedrückt, daß er 'öffentlich die Ankunft des Türken begehre'¹.

Dieser Brief und andere verdächtige Schreiben der vier Prediger wurden aufgefangen und kamen im Jahre 1570 in die Hände des Kurfürsten, der die Schuldigen sofort verhaften ließ und ein Inquisitionsgericht über sie anstellte. Die Heidelberger Theologen Olevian, Ursinus, Vosquin und andere sprachen sich in einem weitläufigen Gutachten dahin aus: Neuser und Silvan hätten als Gotteslästerer den Tod verdient. Nur an die Strafe der Steinigung, welche das Mosaische Gesetz für Gotteslästerer vorschreibe, sei eine christliche Obrigkeit nicht mehr gebunden; sie dürfe zum Schwerte oder zum Stricke greifen. Vor der Hinrichtung müsse die Folter gegen die Gefangenen in Anwendung kommen, um durch 'peinliche Fragen' ihre Mitschuldigen, unter denen angeblich angesehene und hochgeachtete Männer sich befänden, in Erfahrung zu bringen².

Inzwischen rettete sich Neuser durch die Flucht, wurde Mohamedaner und fand in der Türkei ein klägliches Ende. Gegen einen kaiserlichen Gesandten äußerte er sich einmal in Constantinopel: 'Wer sich vor dem Arianismus hüten wolle, müsse sich vor dem Calvinismus hüten.'³ Silvan legte sowohl in schriftlichen Bekenntnissen als in Unterredungen mit zwei Theologen Beweise seiner Sinnesänderung an den Tag, gleichwohl wurde er nicht begnadigt. Friedrich erbat sich durch einen Gesandten das Gutachten des Kurfürsten August von Sachsen und der politischen Räte desselben, und jener wie diese stimmten für die Todesstrafe, welche aber mit Rücksicht auf den geschehenen Widerruf nicht mit Feuer, sondern mit dem Schwerte voll-

¹ Die Schriftstücke bei Arnold 2, 1125—1136. Vergl. Unschuldige Nachrichten zum Jahr 1702 S. 799—804.

² Kludhohn, Friedrich der Fromme 380—381 und 474 Note 5 u. 6.

³ 'Qui non vult fieri Arianus, caveat, ne fiat Calvinianus.' Vergl. Mylius, Predigten vom Türken 88. Leuchter 224.

zogen werden möge. ‚Die erschreckliche Gotteslästerung und das hochsträfliche Vornehmen müsse in diesem Fall Anderen zu sonderem Exempel und Abscheu ernst bestraft werden.‘¹ Eigenhändig schrieb Friedrich das Urtheil über die Gefangenen nieder, die Worte beifügend: er glaube, er habe ‚auch den hl. Geist, welcher in dieser Sache ein Meister und Lehrer der Wahrheit sei‘. Euter und Behe erlitten als Verführte die Strafe der Landesverweisung, Silvan wurde am 28. März 1572 auf dem Markte zu Heidelberg enthauptet². Martin Seidel, Lehrer am Pädagogium in Heidelberg, der ebenfalls zu den Antitrinitariern gehörte, ergriff, ein gleiches Schicksal wie Silvan befürchtend, nach dessen Enthauptung die Flucht. Seine Lehre war: ‚Christus werde mit Unrecht für den Messias gehalten, er habe bloß das Naturgesetz richtig erklärt, und wer diesem von ihm erklärten Gesetze gehorche, erfülle alle Pflichten der von Gott vorgeschriebenen Religion‘. Auch der vertraute kurfürstliche Rath Thomas Graß, der zur Calvinisirung der Pfalz eifrig geholfen, damals Rector der Universität zu Heidelberg, kam wegen seines vertrauten Umgangs mit Silvan und Neuser bei den Theologen in Verdacht der Irrgläubigkeit und mußte sich vor einer unter dem Voritze des Kurfürsten abgehaltenen Inquisitionscommission wegen seines Glaubens rechtfertigen³.

‚Aus dem gräulichen Heidelberger Arianismus‘ wollten lutherische Theologen den Beweis führen: ‚Der Calvinismus der Pfalz führt geraden Weges in's Türkenthum.‘⁴ Jacob Andrea, der Kanzler der Tübinger Universität, erhob in Predigten, die er zu Memmingen hielt und durch den Druck verbreitete, die Anklage: Die Lehre der pfälzer Theologen bilde die Brücke zum Mohamedanismus: die Heidelberger seien nicht allein Calvinisten, Restoriarer und Arianer, sondern auch auf dem Wege, ‚dem Gräuel des türkischen Alkoran‘ zu verfallen. Die Calvinisten, sagte er, sind ‚die verlogenensten Schelme, die der Erdboden trägt‘⁵. Gleich heftig schrieb Philipp Nicolai, lutherischer Prediger zu Unna in Westfalen: ‚Der calvinistische Drache geht schwanger mit dem Muhammedanischen Gräuel, er ist einig mit den Türken.‘⁶ ‚Die kurfürstliche Pfalz ist die Grundsuppe aller Gräuel‘, ‚alle Calvinisten sind des Teufels Kinder, ihr Gott ist der Teufel selbst.‘⁷ Auch Georg Mylius, Pro-

¹ Kludhohn, Briefe 2, 424—425.

² Näheres bei Wundt 1, 88—154.

³ Haug, Die erste Gelehrtenschule 22—25.

⁴ Anonyme Flugschrift unter diesem Titel. 1578.

⁵ Vergl. Kludhohn, Friedrich der Fromme 396—397. Arnob 2, 8. Am 8. Januar 1574 schrieb Ursinus an Bullinger: ‚Nota sunt vobis nova convitia Schmidlini (J. Andrea), quibus nos Arianismi et Mohametismi accusat, classicum canens, ad nos tanquam proditores et hostes ecclesiae et patriae, et novos quosdam Turcos in media Germania exortos, armis opprimendos.‘ Bei Hepppe, Gesch. des deutschen Protestantismus 2, Beil. S. 140.

⁶ Arnob 2, 8.

⁷ Citirt in: ‚Wider die Teufelskinder, eine fromme Ermahnung‘ S. 23.

essor der Theologie an der Universität Jena, berief sich in seinen Predigten auf das mit den Türken practicirende „Calvinische Gesindel zu Heidelberg“, zum Beweis, daß „der unselige Calvinismus nichts Anderes ist, denn eine Vorbereitung, damit dem Türken und Altkoran der Weg und die Bahn bereitet wird“¹.

Den lutherischen Theologen und Predikanten war es bei ihren Anschuldigungen gegen „die Heidelberger und ihr giftiges Gesippe in vielen anderen Gebieten des Reiches“ besonders darum zu thun, „zuvonigst in Sachsen, wo durch Luther, Gottes Werkzeug, zuerst das reine Evangelium aufgetommen, die wahre Lehre zu erhalten und den eingestreuten vielfältigen Teufelsamen des Calvinismus von Grund auszureuten, und zu diesem gottseligen Werk den Kurfürsten August aus allen Kräften anzutreiben“².

¹ Zehn Predigten vom Türken 87 b—88.

² Wider die Teufelskinder 27—28.

VIII. Kirchliche Zustände in Sachsen — der dortige Crypto-calvinismus und sein Untergang.

Im Herzogthum Sachsen, warf sich Herzog Johann Wilhelm, sobald er das nach der Gothaer Execution im Jahre 1567 seinem Bruder Johann Friedrich abgesprochene Land in Besitz genommen, zum Engel der reinen Lehre Luther's auf; alle nicht rein lutherisch gesinnten Theologen gingen ihrer Stellen an der Universität Jena verlustig und mußten das Herzogthum verlassen. Zu den Reuberufenen gehörte Tilmann Heshus, der den Herzog für einen neuen Constantin und Theodosius ansah, für einen zweiten Carl den Großen. Die bisher im Lande vorgeschriebene Lehrnorm wurde als ‚falsch, verführerisch und verwerflich‘ bezeichnet und ein neues herzogliches Religionsedict vom 16. Januar 1568 allen Predigern zur Unterschrift vorgelegt; wer diese verweigerte, wurde aus dem Lande gewiesen. Die Jenaer Flacianer griffen in einem Bekenntniß ‚von der Rechtfertigung und den guten Werken‘ von Neuem die Wittenberger Theologen heftig an. Diese ließen durch Nicolaus Selnecker, welcher, aus Jena vertrieben, in Wittenberg Aufnahme gefunden, eine Gegenschrift aufstellen, die mit so viel Ueberzeugung geschrieben schien, daß Niemand vermuthen konnte, der Verfasser werde sich demnächst wieder zum tapfern Vorkämpfer der Flacianer gegen Wittenberg aufwerfen¹. Das Schmähen und Toben, das ‚Geschrei und Gebeiß‘ auf den Kanzeln begann mit neuer Gewalt; in den Wirthshäusern ‚ob den Tischen und Weinzechen‘ wurde über die Geheimnisse des Glaubens disputirt; die Buchhändler fanden ihren Vortheil in der Verbreitung möglichst vieler Streit- und Schmähschriften².

Um die Wittenberger und die Jenaer Theologen mit einander auszu-söhnen, wurde auf Veranstaltung des Kurfürsten August und des Herzogs Johann Wilhelm vom October 1568 bis März 1569 ein Religionsgespräch in Altenburg abgehalten, dessen Ergebnis ein noch gräulicherer Streit war.

¹ Vergl. Gillet, Grato 1, 379—381.

² Sirt, Paul Eber 79. Am 10. Januar 1568 schrieb Caspar Peucer an Grato: ‚Typographi se ad iudicia et affectus hominum accommodant huius saeculi, qui non utiles et bonos, sed maledicos et contentiosos libros requirunt. Talibus iam et praelia occupantur et implentur fora ac tabernae ac personant palpita, convivia congressus.‘ Gillet, Grato 1, 381 Note.

„Es setzte selbst den Himmel in Bewegung.“ Die Kurfürstin Anna erhielt während desselben allerlei Nachrichten von eingetretenen Wunderzeichen: es habe „wiederholt gebrannt im Schloß, im Rathhaus, im Colleg; es habe etliche und große Fälle in der Kirche gethan; der Uhu habe im Schloß und in der Kirche geschrien, die großen Raben hätten scheußlich getobt, ein andermal alle Hunde im Schlosse angefangen zu brüllen“; auch hätten „drei Spitzen auf dem Schloß zu Leuchtenberg bei Rahla gebrannt, was aber kein natürliches Feuer gewesen“¹. Die herzoglich sächsischen Theologen verlangten die Vernichtung „der fürnehmsten Schriften Melancthon's“, die kursächsischen machten dagegen geltend, daß „dieselben zum Theil bei Leben Lutheri, heiliger Gedächtniß, geschrieben und gedruckt und von ihm geliebt und gerühmt worden“². Johann Wilhelm, welcher den Vorsitz führte, gestand, „daß er Zeit seines Lebens schimpflichere und seltsamere Geberde von Theologen nicht gesehen; da man am Namen Gottes anfang, ward's dann so schimpflich und höhnisch, als agitire man eine Comödie“³. Jede der beiden Parteien suchte durch wiederholte Herausgabe der Protokolle des Gesprächs, in welchem man vierzehn volle Wochen bloß über den Artikel von der Rechtfertigung gestritten, ihren unzweifelhaften Sieg und die schmählische Keßerei und Niederlage der Gegner vor aller Welt darzuthun⁴. Der kursächsische Generalsuperintendent Paul Eber, der an Leib und Seele gebrochen von Altenburg zurückgekehrt war, klagte bitter: „Die Kirche wird durch die wüthenden und unversöhnlichen Streitigkeiten der Lehrer zerrissen, die armen Gewissen des Volkes werden verwirrt und an der ganzen Lehre irre, versinken mehr und mehr in epicurisches Wesen. Die Unterthanen, aller Orte durch neue Lasten und eine unerträgliche Häufung der Auflagen ausgezogen und fast an den Bettelstab gebracht, fangen bereits an, Diejenigen, für deren Erhaltung zu beten sie von der Kanzel herab erinnert werden, zu verwünschen.“⁵ „Wo ist das Bekenntniß,“ fragte Andreas Dudith, die allgemeine Lage des Protestantismus besprechend, im Jahre 1569, „welches man sich aneignen möchte, da nicht bloß jede einzelne Kirche behauptet, die wahre zu sein und alle Anderen verfehlet, sondern auch die Theologen alle Tage von sich selbst abfallen und heute verwerfen, was sie gestern noch gelehrt haben; da man wohl allenfalls wissen kann, welche Religionsmeinung heute gelte, aber unmöglich versichern kann, was morgen werde dafür gehalten werden.“ „Früher haben entweder Concilien oder Decrete der Päpste solchen Streitigkeiten ein Ziel gesetzt; aber welche Concilien, welche Obrigkeiten, welche Gesetze werden unseren Streitigkeiten bei dieser Gesetßlosigkeit, dieser Straflosigkeit und Ungebundenheit ein Ziel setzen?“ „Wollen wir

¹ v. Weber, Anna 305—306.² Sirt 85.³ Wiffens 135.⁴ Vergl. Hepppe, Gesch. des Protestantismus 2, 208—227.⁵ Sirt 79. 81. Gillet 1, 385 Note 48.

behaupten,¹ schloß er unter Hinweis auf die Verfolgung und Bestrafung aller Andersdenkenden, „unsere Waffen seien geistliche, nicht fleischliche? Wollen wir noch ferner damit um uns werfen, daß der Glaube nicht erzwungen werden dürfe, daß dem Gewissen Freiheit zu verstaten sei?“²

Kurfürst August von Sachsen war in Folge des Altenburger Gespräches ein noch „grimmigerer Feind“ aller Glacianer geworden und verkündete durch ein Mandat, daß alle kursächsischen Prediger, welche sich nicht durch ihre Unterschrift zu einer förmlichen Verdamnung des Glacianismus verstehen würden, des Landes verwiesen werden sollten. Im Jahre 1570 ließ er eine Kanone gießen mit der Inschrift:

„Die Glacianer und Zeloten
Sind des Teufels Vorkoten.“³

Die Glacianer, schrieb Nicolaus Selnecker im Jahre 1570, suchen die Gunst und den Beifall „des gemeinen, ruchlosen und unverständigen Volkes, daraus denn nicht allein in Weinschenken, Bethäusern und Gastungen oftmals seltsame ärgerliche Reden und Gezänke, Tumult und Mord, sondern auch allerlei Unrath, Aufruhr und Verachtung beider, des heiligen Ministeriums und der ordentlichen Obrigkeit, zu erwachsen pflegt“. „Das müste Schreien und unflätige Getön, so aus den Empörungen, die nun nicht mehr zu stillen, entstanden, erfüllet fast alle Kirchen und Gemeinden.“ „Die Zuhörer haben Lust und Freud daran und schüren stetigs zu, damit das Feuer desto größer werde.“ Von Tag zu Tag werde das Volk ruchloser und es lasse sich ansehen, als werde „Alles in Kurzem zu Trümmern gehen“⁴.

Weil die Glacianer den Kurfürsten August öffentlich für einen abtrünnigen Reher, einen Tyrannen und ärgsten Mameluken ausriefen, so fürchtete Herzog Johann Wilhelm im Jahre 1570, der Kurfürst werde mit Waffengewalt gegen Jena ziehen. Er bat den Landgrafen Wilhelm von Hessen, für diesen Fall ihm mit gutem Rathe zur Seite zu stehen: bereits hätten die Wittenberger und die Leipziger Theologen in einer Schmähschrift gegen die Jenaer die weltliche Gewalt um Hülfe angerufen. Die Bürger zu Jena erklärten, sie würden dem Kurfürsten, wenn er mit seinen Fähnlein vor die Stadt rüde, die Theologen ausliefern, die Studenten dagegen machten sich in drohender Haltung auf, ihre Lehrer zu schützen. Eines Tages las man

¹ Giffet, Grato 2, 271—272.

² Vergl. Schmidt, in Niedner's Zeitschr. für die historische Theologie, 1849 S. 73.

³ Christliche Verantwortung A—C. D⁴. Die Jenaer Theologen, schreibt er, schreien von der Kanzel, zu Hof und anderswo öffentlich: Selnecker, Schelmleder. „Insbefondere habe der bortige Professor Joh. Friedr. Celestinus ihn „auf das Allerfeindlichste angegriffen“. Dafür nannte Selnecker denselben „eine giftige Schlange, einen Bachanten, einen schwärmerischen Teufel, einen unverschämten tollten Menschen, einen großen Lügner“ u. s. w. 2². N.

an den Straßeneden den Anschlag: „Alle Studenten sind Lumpenmänner, die nicht mit gerüsteter Wehr auf den Abend auf dem Markte sind.“ Kurfürst August, der von einigen seiner Räte als Ohrenzeugen gehört haben wollte, daß man zu Weimar in Gegenwart des Herzogs öffentlich gegen ihn bete, schrieb am 20. Mai 1570 an den Kaiser, er möge es ihm nicht verargen, wenn er auf Mittel und Wege sinne, dem ärgerlichen Treiben des Herzogs und seiner Theologen ein Ende zu machen. Maximilian habe ihm, berichtete er dem Landgrafen Wilhelm von Hessen, erwidert: er müsse den Herzog, wenn dieser keinen Vorstellungen Gehör gebe, der Gefahr überlassen¹. Auf dem Speyerer Reichstage vom Jahre 1570 setzte der Kurfürst durch, daß unter seiner Vormundschaft die Söhne des gefangenen Herzogs Johann Friedrich in ihr väterliches Erbe wieder eingesetzt wurden und somit der Herzog Johann Wilhelm der Hälfte seines Landes verlustig ging.

Mittlerweile hatte der Protestantismus im nördlichen Deutschland auf Grund fürstlichen Decretes ein neues Gebiet gewonnen.

Am 11. Juni 1568 war Herzog Heinrich der Jüngere von Braunschweig-Wolfenbüttel gestorben; dessen Sohn und Nachfolger Herzog Julius erklärte sich zur Augsburgerischen Confession, untersagte in seinem Gebiete allenthalben die Ausübung des katholischen Bekenntnisses und zog Klöster und Kirchengüter ein. Durch den Braunschweiger Superintendenten Martin Chemnitz und den Tübinger Kanzler Jacob Andrea, den ihm Herzog Christoph von Württemberg für einige Zeit überlassen hatte, ließ er ein Corpus Doctrinae für Braunschweig anfertigen. Weil „der heilige Geist“ gleich sowohl bei Zweien als bei Vielen sein könne, so erschienen dem Herzog diese beiden Theologen ausreichend für das Werk². Im Jahre 1569 wurde die neue Kirchenordnung veröffentlicht und jedem Prediger und Schuldiener zur Unterschrift vorgelegt. Wer sich nicht darauf verpflichten wollte, mußte auswandern³.

Jacob Andrea, der im Auftrage des Herzogs Christoph die Herstellung der von den protestantischen Fürsten so oft erstrebten „allgemeinen evangelischen Concordie“ noch einmal in Angriff nehmen sollte, verfertigte eine Eintrachtsformel über die fünf Artikel von der Rechtfertigung, von den guten Werken, von den Mittel dingen, vom freien Willen und vom Abendmahl, und fand für

¹ Hepp, Gesch. des deutschen Protestantismus 2, 297. 317—330. Gille, Erato 1, 402. ² Nachfeld 67 fl.

³ Die erste Ausgabe der Kirchenordnung wurde wieder eingekauft, weil auf S. 67 bei der Taufhandlungsvorschrift im apostolischen Symbolum die Worte: „der empfangen ist vom hl. Geist“ — „gelitten unter Pontio Pilatus“ — „des allmächtigen Vaters“ waren weggelassen worden „aus Versehen“. Stübner, Histor. Besch. 48.

sein Unternehmen an dem Herzog Julius und an dem Landgrafen Wilhelm von Hessen eifrige Förderer. Auch August von Sachsen ließ sich die Sache angelegen sein und gewährte ihm günstige Aufnahme und Empfehlungsschreiben an die Theologen zu Wittenberg und Leipzig. Am 27. September 1568 hatte Andrea über diese Theologen an Herzog Christoph geschrieben: sie sind „zum Theil offenbar und ohne Scheu Zwinglianer, jedoch noch gutherzig, da sie nicht die Autorität haben und stillschweigen“¹. Er hoffte jetzt auf eine Verständigung mit denselben und trat ihrem Verlangen, daß vor allen Dingen das in Kursachsen geltende Corpus Doctrinae Melancthon's als Lehrnorm anerkannt werden müsse, keineswegs entgegen, erklärte vielmehr dasselbe für ein durchaus orthodoxes Buch². In Weimar erlebte er „öffentlichen Schimpf“. Der Hofprediger Trendius schrie ihn „auf der Kanzel zum heftigsten aus, und Heshus predigte: Andrea habe ein Werk vor, daß sei aus dem Teufel, dafür er auch Jedermann als vor dem Teufel selbst gewarnt haben wolle“³. In einem Briefe an den Kurfürsten von Sachsen führte Andrea vierundfünfzig Schimpfnamen auf, womit die Weimarer Theologen theils öffentlich, theils in ihren dem Herzog Julius von Braunschweig und dem Landgrafen Wilhelm von Hessen übersandten Schriften ihn belegt hätten⁴. Martin Chemnitz, mit dem er die Braunschweiger Kirchenordnung verfaßt hatte, wollte von seinem Concordienplan wenig wissen. Er nannte Andrea einen „neuen Apostel, der neue Artikel zum Glauben vorschreiben wolle“. Andrea's Verbindung mit den Wittenbergern besüchtend, schrieb er im Frühling 1570 an Mörlin: „Man will mit Gewalt und mit der Faust die Controversien reprimiren. Die Flacianer will man in vier Stücke schneiden, darnach ihre Adhärenenten. Also soll darnach sein Friede und Ruhe.“⁵

Aber der Bruch Andrea's mit den Wittenbergern stand bevor. Auf einem durch seine Bemühungen zusammenberufenen Theologen-Convente zu Zerbst sollte über die Art, wie die traditionelle Autorität Melancthon's neben der Autorität Luther's anzuerkennen sei, verhandelt werden⁶. Während der

¹ Kugler 2, 581.

² Heppel, Gesch. des deutschen Protestantismus 2, 247 ff. Gilet 1, 398—397. Melancthon's Corpus doctrinae war ursprünglich (1559) nur als eine Buchhändler-speculation gedruckt, erhielt erst später als Corpus Misnicum Autorität.³ Möncheberg 190.

³ Relation bei Heppel 2, Beil. S. 72.

⁴ Vergl. Galinich, Kampf des Melancthonianismus 22. ⁵ Sachfeld 106—107.

⁶ Bemerkenswerth ist ein Brief des Landgrafen Wilhelm von Hessen vom 8. Mai 1570 an die verordneten Theologen und Räte zu Zerbst. Er habe, schrieb Wilhelm, heftig disputirt mit den Theologen, welche Luther's Bücher als heilig ausdrängen wollten. Es seien in diesen Büchern „grobe schœußliche errores zu befinden“. Haben sie geantwortet: Lutherus mocht wohl in der Erste, ehe er vollkommen worden, geirrt haben, aber hernacher, als er zur Vollkommenheit kommen, wären seine Bücher ne in apice quidem zu strafen. Darauf haben wir sie gefragt: quo tempore solch seine

Verhandlungen fand in Wittenberg im Mai 1570 bei Gelegenheit der Promotion mehrerer Doctoren der Theologie eine Disputation statt, in der offenbar calvinische Sätze vertheidigt und die württembergische Ubiquitätslehre scharf angegriffen wurde. Andred, der zu der Promotion von Zerbst nach Wittenberg gekommen, verwürft 'die disputirten Propositionen als unchristlich und mohamedanisch' und schied von dort 'mit sonderlichen Drohungen, es sollte ganz Sachsen wider diese Universität schreiben: die Wittenberger seien Zwinglianer oder Calvinisten'. Aus den Wittenberger Thesen, schrieb der Heidelberger Calvinist Thomas Crast an Bullinger, 'geht offenkundig hervor, daß dort in Schule und Kirche jetzt unsere Leute den Lehrstuhl inne haben'¹. Schon seit dem Jahre 1567 habe er, erzählte der Wittenberger Buchdrucker Hans Lust, nicht mehr gewußt, was er mit den lutherischen Schriften anfangen sollte: wenn er zwanzig oder dreißig Mal mehr calvinische Bücher gedruckt hätte, würden dieselben alle reißend abgegangen sein².

Der bedeutendste und zugleich einflußreichste der Wittenberger Crypto-Calvinisten war Caspar Peucer, Professor der Medicin und Geschichte. Nach dem Tode seines Schwiegervaters Melancthon war er einstimmig zum Rector erwählt und vom Kurfürsten mit der gesammten innern Leitung der Universität betraut worden. Als Leibarzt des Kurfürsten befand er sich oft am Hofe in Dresden und wurde dort mit solcher Auszeichnung behandelt, daß er sogar bei einem neugeborenen Prinzen zur Taufe stand. Der Geheimrath und langjährige Vertraute des Kurfürsten, Georg Craco, war sein alterprobter Freund und stimmte in allen religiösen Fragen mit ihm überein³. Als

Vollkommenheit anfangen? Ob's geschehen sei circa annum tricesimum, da er librum de matrimonio, oder ob's geschehen sei circa annum quadragesimum, da er den Hansenwursten, indignum plane theologo librum, wie sie selbst gestehen müßten, geschrieben, oder ob's circa annum quadragesimum quartum, und also sein letztes Jahr, da er de libero arbitrio eben das getrieben, daß sie sich unterstehen zu verwerfen, und eben das Büchlein, das man sich mit Herzog Heinrichen nit vergleichen solle, hatte lassen ausgehen? Solches Aenigma haben sie uns nit können solviren.' Neubeder, Neue Beiträge 2, 283—284. Der Hauptgrund der Animosität des Landgrafen gegen Luther ergibt sich aus einem Briefe der Pfalzgräfin Elisabeth an ihre Mutter, die Kurfürstin Anna von Sachsen. Sie sei mit ihrem Gemahl Johann Casimir, schrieb sie am 21. Juli 1575, bei Wilhelm in Cassel auf Besuch gewesen. 'Er fing mit mir an von Dr. Luther zu reden und schalt Dr. Luther einen Schelm, denn er hätte seinen Herrn Vater überredet, daß er zwei Weiber nehmen solle, und machte Dr. Luther gar übel aus. Da sagte ich: es wäre nicht wahr, daß der Luther sollte das gethan haben. Da sagte der Landgraf: er habe seine eigene Handschrift, die weise es aus. Ich sagte darauf, man könne wohl ein anderes Schreiben in seinem Namen gestellt haben und daß er wohl Nichts davon gewußt hätte.' Der Landgraf holte das Schreiben herbei, aber Elisabeth wollte es weder lesen noch lesen hören. v. Weber, Anna 401—402.

¹ Gilet, Crato 1, 407.

² Anton 1, 57.

³ Kanzler des Kurfürsten war Craco (so unterschrieb er sich, nicht Cracom oder

Curator der Universität förderte Craco die Vorschläge Peucer's für die Besetzung der Lehrstühle in Wittenberg und so gewannen dort die Melancthonianer, Philippisten genannt, völlig die Oberhand. In Dresden stand insbesondere der Hofprediger Christian Schütz auf ihrer Seite. Auch Johann Stöfel, Superintendent zu Pirna, gehörte zu den eifrigen crypto-calvinistischen Parteigängern.

Im Jahre 1571 erschien im Namen der Wittenberger theologischen Facultät ein neuer Catechismus, welcher die Abendmahlslhre abweichend von dem lutherischen Catechismus vortrug, den mündlichen Genuß des Leibes Christi nicht erwähnte, und, im scharfen Gegensatz gegen das württembergische Dogma von der Ubiquität, für die Lehre von dem räumlichen Umschlossensein des Leibes Christi im Himmel sich aussprach. Die von Peucer¹ verfertigte Vorrede äußerte den Wunsch, daß dieses aus dem Corpus Doctrina Melancthon's in's Kurze gefaßte Religionsbuch dazu dienen möchte, für die gereifere Jugend in den lateinischen Schulen und Gymnasien den Uebergang vom Catechismus Luther's zu den höheren theologischen Studien zu bilden. Peucer, welcher Oberinspector der gelehrten Schulen geworden, wies den Rector der Schulpforte in einem eigenen Schreiben an, die nöthigen Exemplare für seine Lehranstalt anzuschaffen und die mit größeren Buchstaben gedruckten Stellen von den Schülern auswendig lernen zu lassen.

Der neue Wittenberger Catechismus rief die heftigsten Angriffe hervor². Die Braunschweiger Theologen erklärten denselben für eine Fälschung des göttlichen Wortes, für ein sacramentirisches Buch³. Die Jenaer Theologen Wigand, Heßhus, Johann Friedrich Celestinus und Timotheus Kirchner sprachen von einem 'neuen Hereinbrechen teuflischen Geistes'. In ihrer 'Warnung vor dem unreinen und sacramentirischen Catechismus etlicher zu Wittenberg' wiesen sie darauf hin, daß die Wittenberger schon früher gräuliche Irrthümer und Gotteslästerungen hätten ausgehen lassen. 'Sie wollen dem Luther, das ist seiner Lehre den Garauß geben und doch den Schafspelz umhüllen, als thäten sie es nicht'; ihre Lehre, ist Betrug, Verführung, Verlehrung des heiligen

Krafau) nicht, sondern dessen Geheimrath und Kammerrath, vergl. Kludhorn in v. Weber's Archiv für sächs. Gesch. 7, 144 Note.

¹ Vergl. Gilet, Crato 1, 416.

² In Wittenberg gedruckt, in Leipzig erschienen, wurde er in demselben Jahre 1571 noch zweimal und im folgenden wieder zweimal gedruckt. Klose, Der cryptocalvinistische Catechismus, im Festprogramm des Hamburger Gymnasiums 1858.

³ Galinich, Kampf 55—57. Das lutherische Ministerium der Stadt Hannover beschuldigte im Jahre 1675 die Wittenberger Theologen, sie hätten 'auf Anstiften des Teufels die Kirche', von der sie auferzogen, 'turbiren und mit ihrer giftigen Lhre verführen wollen'. Zeitschr. des histor. Vereins für Niedersachsen, Jahrg. 1870 S. 207.

Testamentes, eine betrüglische Gaukelei, mit der sie die Christenheit narren wollen¹.

Zu ihrer Vertheidigung gaben die Angegriffenen noch im Jahre 1571 die ‚Wittenberger Grundfeste‘ heraus, in welcher sie mit gleicher Heftigkeit nicht allein wider die Flacianer, sondern auch wider die württembergischen und die niedersächsischen Theologen sich ereiferten. Durch den erschrecklichen Schwarm der Flacianer wurden ‚mit boshafter, muthwilliger Hartnäckigkeit‘ ‚fast alle Hauptartikel der christlichen Lehre verfälscht‘: die arme Jugend werde durch sie verführt und betrogen; die neue Brenzische Ubiquitätslehre sei eine neue Schwenkfeldische Schwärmerei, eine muthwillige Verachtung der Wahrheit, die Gott nicht ungestraft könne hingehen lassen: würden ‚die Menschen schweigen, so würden endlich die Steine anfangen zu schreien‘; Martin Chemnitz, ‚der neue Aristarch zu Braunschweig‘, der Brenz vertheidigt hatte, sei ‚von den drei Hündlein: Hoffart, Neid und Undank übel gebissen‘².

Chemnitz setzte gegen die Wittenberger Grundfeste ein neues Bekenntniß auf, für welches er die Zustimmung der niedersächsischen Kirchen erhielt. Nur Eüneburg wollte nicht beitreten, indem der dortige Superintendent Goedemann es für schädlich erklärte, ‚wenn jede Kirche und jeder Prediger seine eigene Confession für sich machen‘ wolle³. Die Jenaer Theologen wurden durch die ‚Grundfeste‘ noch ‚ergrimmter im Herzen als ehevor‘. Die Wittenberger, wiederholten sie im Jahre 1572, ‚treten Luther's Lehre mit Füßen, verhöhnen, verlachen, verdammen diese Lehre auf das Schändlichste, narren die Christenheit, spotten Gottes im Himmel. Alle ihre Betrügerei haben sie von den Franzosen Calvin und Beza gelernt. Melanchthon hat mit Calvin und Bullinger, diesen gottesslästerlichen Feinden des Testaments Christi, unter einer Decke gelegen.‘ Sie allein, die Jenaer, hätten die rechte reine Lehre und wollten frei bleiben ‚von allen Schwärmereien und Irrthümern des Papstes, des Türken, der Sacramentschänder, Schwenkfelder, Serbetianer, Arianer, Antinomer, Interimisten, Adiaphoristen, Synergisten, Majoristen, Enthusiasten, Wiedertäufer, Manichäer und anderer Secten‘. Das öffentliche Verdammen aller Gegner sei ihre Pflicht. ‚Soll man darum,‘ sagten sie, ‚öffentlich falsche Lehre und Lehrer nicht verdammen, weil ihrer Viele sind, so mußt du das Papstthum, der viele mehr als der Sacramentirer, ja die Türken auch nicht verdammen. Schäme dich, du loser Christ, heißet dich das Gottes Wort?‘⁴

Die Wittenberger wußten den Kurfürsten August, der ohne gelehrte

¹ Warnung B. G.². Vergl. Galinich, Kampf 40—55.

² Pland 5 b, 578—583. ³ Pland 5 b, 584.

⁴ Von den Fallstricken A.⁴. D.^{3—4}. F.² G.⁴.

Bildung war und kein selbständiges Urtheil in dogmatischen Streitfragen besaß, zu überreden: es sei eitel Lug, Trug und Mißgunst, wenn sie von ihren Gegnern der Abweichung von Luther's Lehre beschuldigt würden. Auf ihren Wunsch berief der Kurfürst einen Theologen-Convent nach Dresden, und auf diesem wurde in einer neuen Confession, Dresdener Consens genannt, die Lehre der Wittenberger abermals zum Ausdruck gebracht¹. Der Heidelberger Professor Ursinus, mit dem einige der Wittenberger in vertraulichem Briefwechsel standen, schrieb im August 1572 an Bullinger: „Der Kurfürst versteht die Sache nicht, aber er hat versprochen, den Dresdener Consens vertreten und unter dem Namen des Zwinglianismus und Calvinismus, wie sie es nennen, keinen vertreiben zu wollen. Auch hat er gesagt, es sei ihm lieb, daß wir und seine Theologen nicht so schlecht übereinstimmen.“²

Am 3. März 1573 ging Herzog Johann Wilhelm mit Tode ab. Im Anfang seiner Regierung hatte er in einem vom Kaiser bestätigten Testament den Kurfürsten August zum Vormund eingesetzt, später dieses Testament aufgehoben und in einem neuen den Pfalzgrafen Ludwig und den Herzog Albrecht von Preußen als Vormünder ernannt und jede Veränderung der kirchlichen Zustände seines Landes untersagt. Gleichwohl setzte sich August sofort in den Besitz der Regierung und erließ den Befehl, die Theologen Heshus und Wigand aus dem Lande zu weisen. Eine allgemeine Kirchenvisitation wurde angeordnet. Unter Androhung der Amtsentsetzung mußten sämtliche Prediger einen Revers unterzeichnen, daß sie Melanchthon's Corpus Doctrinae und den Dresdener Consens annehmen, neben der unveränderten Augsburger Confession auch die veränderte anerkennen, die flacianische Kotte meiden wollten. Binnen wenigen Wochen verloren neun Superintenden und hundertundzwei Prediger, welche diese Unterschrift verweigerten, ihre Stellen: aus Mangel an Ersatzmännern sah man sich genöthigt, die erledigten Aemter zum Theil mit jungen Wittenberger Stipendiaten zu besetzen³.

Unter den Vertriebenen befand sich auch Caspar Melissander: er mußte als vermeinter Flacianer in's Elend ziehen, obgleich die verwittwete Herzogin Dorothea Susanna seinetwegen einen Fußfall vor dem Kurfürsten that⁴. Die Herzogin selbst wurde angewiesen, sofort das Schloß in Weimar zu räumen, sonst würde ihr und ihren Kindern Speise und Trank abgeschafft und Jedem verboten werden, ihr die geringsten Nahrungsmittel zu reichen. Auch sollte sie das Corpus Melanchthon's unterzeichnen, das Abendmahl nicht ohne Willen des Kurfürsten empfangen. Eine kaiserliche Verfügung,

¹ Galinich, Kampf 75—87.

² Hepppe, Gesch. des deutschen Protestantismus 2, Beil. S. 188.

³ Löscher, Hist. Motuum 3, 156 ff. Galetti, Gesch. Thüringens 6, 222. Giesel 1, 434. ⁴ Anton 68—69.

daß sie in ihren beiden Wittthumsämtern die Pastoren und Schulmeister ihres Glaubens beibehalten dürfe, wurde nicht berücksichtigt: es dürfe, sagte die kurfürstliche Regierung, keine sonderliche Religion im Lande sein, sonst werde durch das flacianische Wesen von Neuem die Glaubenseinheit vernichtet. In Weimar entstand große Aufregung. In der dortigen Pfarrkirche nämlich zeigte sich, wie Wigand und Heßhus berichteten, der Teufel leibhaftig vor den Augen der Gläubigen neben dem kursächsischen Prediger Mirus in abscheulicher, gräulicher Gestalt, so daß er von Vielen etlichemal abconterfeit und endlich gedruckt wurde¹.

Der Flacianismus ward das allgemeine Kreuzopfer²: für und wider ihn wurde in Thüringen und Sachsen, besonders auch in der Grafschaft Mansfeld gefochten, nicht allein auf dem Felde der Literatur und auf den Kanzeln, sondern auch in den Wirthshäusern und auf dem Markte, wo es oft blutige Köpfe gab. Selbst die Schulknaben theilten sich in Schlägereien an dem Streite. 'Schier keine Familie war mehr ruhig und einig.' Heßhus und Wigand warfen sich als entschiedene Gegner des Flacius auf und sie und viele Andere zogen aus dessen Lehrsat: daß die Erbsünde die Substanz des Menschen sei, alle möglichen Folgerungen, so daß 'ein guter Theil des Volkes allgemach der Meinung wurde, man müsse zu Spießen und Stangen greifen, um die Teufelskubben mit Weib und Kindern aus dem Lande zu vertreiben und ihre Güter zu theilen'. 'Ich habe es mehr denn sechsmal bewiesen,' rief Heßhus, 'daß Flacius spricht: Der Teufel hat den Menschen erschaffen und gemacht, der Teufel ist des Menschen Löpfer.' Nach der Lehre der Flacianer ist die Erbsünde, ereiferte sich Wigand, 'ein verständig Thier; sie lacht, redet, nähert, säet, arbeitet, liest, schreibt, predigt, taucht, reicht des Herrn Abendmahl, denn die Substanz des Menschen thut solches; Christus hat die Substanz des Menschen angenommen, dervegen hat er die Erbsünde an sich genommen'³. Mehrere Prediger aus Eisleben und anderen Städten klagten Flacius und seinen Freund Cyriacus Spangenberg, Decan in Mansfeld, ebenfalls an: ihre Lehre sei, daß der Satan den Menschen geschaffen, daß die Sünde im Namen der heiligen Dreifaltigkeit getauft und in Gnaden aufgenommen werde, daß die schwangeren Frauen lebendige junge Teufel trügen⁴. Die Grafen Volrad und Carl von Mansfeld waren eifrige Anhänger der Flacianer; ersterer ließ für Spangenberg eine eigene Druckerei errichten und dessen Schriften an der Kirchthüre austheilen⁴. Dafür wurden die Grafen von den Gegnern auf der Straße ausgepiffen, die Fenster ihres Schlosses eingeworfen. Während der Predigten der von ihnen in Eisleben eingesetzten

¹ Wiffens 189—192.

² Preger, Flacius 2, 346. 352—353.

³ Bericht auf Spangenberg's Bekenntniß (Eisleben 1573) B. 2^o. D^o fl.

⁴ Unschuldisge Nachrichten auf 1712 S. 316.

Substantialisten wurde, wie diese sich beschwerten, „mit Stürmen, Reizen, Schmeißen, Pochen, Poltern, Schlagen, Steinewerfen und aufrührerischem Fürnehmen“ ein solches Mergerniß angerichtet, „dergleichen man kaum von Sacramentschwärmern, Bilderstürmern, Wiedertäufern, Münzerischen aufrührerischen Bauern erfahren“. Die Wittwe eines Grafen von Mansfeld habe dabei „die Hand im Spiele und helfe die Sache weiblich treiben, und wolle dessen vor Anderen gerühmt sein, daß sie solches aus christlichem Eifer neben den Eislebischen Accidenzpfaffen thue“. Der Hauptanführer zur Vertreibung „der reinen Lehrer“ sei ein Junker von Rameisburg und ein Schösser, welcher mit der Schwester seiner Frau ein Kind gezeugt und dasselbe umgebracht habe. Die Grafen Hans Georg, Hans Albrecht und Hans Hoyer standen auf Seiten der Antisubstantialisten und auf ihr Betreiben ließ der Lehensherr der Grafschaft, der lutherische Administrator von Magdeburg, am Vorabend des Neujahrstages 1575 einen Kriegshaufen zu Pferd und zu Fuß von Halle aus in's Mansfeldische einrücken. Raubend und verwüstend drangen die Truppen in die Häuser der Prediger ein, nahmen den Bürgern von Mansfeld Wehr und Waffen ab. Spangenberg entkam, seine kranke Mutter wurde ohne Barmherzigkeit aus dem Bette geworfen, seine herrliche Bibliothek geplündert und vernichtet. Jeder Bürger wurde über die Lehre verhört. Dreizehn Rathsherrn, sechs- oder achtundzwanzig Bürger, welche von der ihnen bisher gepredigten Lehre nicht abtrünnig werden wollten, mußten in's Gefängniß wandern und wurden durch Kälte, Hunger und Drohungen des Scharfrichters wochenlang gequält. Jeder sollte die dormalige Lehre des Administrators von Magdeburg annehmen. Die Rathsherrn wurden auf Wagen, die Bürger je zwei und zwei geschraubt und gebunden, hinter dem Wagen her zu Fuß nach Halle gebracht. Am schlimmsten erging es den Predigern. Sie mußten in harter Winterszeit das Land verlassen; manche hatten überdies die schändeste Behandlung zu erdulden; einer, dessen Bücher und Hausgeräthe auf die Straße geworfen wurden, brachte mit seinen Kindern eine Regennacht unter freiem Himmel zu. Auch körperliche Mißhandlungen waren nicht selten. Einen Bürger, der für die bisherige Lehre sprach, schlug einer der Grafen mit eigener Faust blutrünstig. Den Bürgern sollte, wenn sie sich nicht fügten, die Weidgerechtigkeit für ihr Vieh entzogen, selbst das ganze Thal mit Feuer verwüstet werden. Die verstorbenen Verwandten der Grafen wurden ausgegraben und an Orte bestattet, die „des substantialistischen Irrthums“ nicht verdächtig waren. Der Zwiespalt in dem gräflichen Hause vermehrte noch die Bedrängniß der Unterthanen¹.

¹ „Gewisse neue Zeitung von der neuen vorhin unerhörten Hallischen Inquisition und trübsälligen Zustand der Kirchen zu Mansfeld“, abgedruckt bei G. Scherer, Triumph der Wahrheit wider Lucam Osiander (Ingolstadt 1687) S. 110—133. Vergl. Pland

Zur Zeit der Verfolgung seiner Anhänger im Mansfeldischen starb Glacius in Kummer und Armuth, wie ein geheßtes Wild verfolgt vom Kurfürsten August, jenem adiaphoristischen und sacramentirischen Satrapen¹, am 11. März 1575 zu Frankfurt am Main². Was ihn und seinen Freund Spangenberg während aller Streitigkeiten stets am tiefsten betrübe, war das Verhalten der Wittenberger Theologen gegenüber Luther's Lehre und Person. Diese sind, schrieb Spangenberg, nicht allein in zehn oder elf Artikeln von Luther's Lehre abgewichen, sondern reden von ihm in schimpflicher Weise. Sie nennen Lutherum einen Philauticum, das ist, einen solchen Menschen, der von niemand viel gehalten hat, als nur allein von sich selbst, und dem nichts gefallen, als was er selbst geredet und gethan. Item einen Philonicum und Eristicum, eine solche Haderlapp, der alle Zeit wolle Recht haben, keinen Menschen etwas Gutes gelten lassen, niemand weichen wolle, der allein seine eigene Ehre suche und niemand neben sich leiden könne. Item einen Doctorem Hyperbolicum, einen solchen Lehrer, der aus einem Floß ein Rameel mache, der von tausend sage und kaum fünf meine, ins Feld hinein rede, Gott gebe es sei wahr oder nicht. Item nennen sie ihn Polypragmoticum, der sich mutwillig in alle Händel einmischt, sich mehr auszurichten unterwindet, dann ihm befohlen und sich aller Sachen anmaßt, die ihn doch nicht angehen. Item Ostentatorem ingenii, der nur mit seinem hohen Verstand ohne Not gepranget habe und sich wollen sehen lassen. Item einen Stoicum, einen Stokkopf, der nur seines Sinnes gelebt und andere in tyrannischer Dienstbarkeit gehalten habe.³

Ueber die Vertreibung der Glacianer hatte sich der kurfürstliche Geheimrath Georg Craco im Tone eines gesicherten Sieges geäußert⁴, ohne zu ahnen, daß der Triumph der Wittenberger und aller Expto-Calvinisten in Sachsen nicht mehr von langer Dauer sein würde. Die Partei ihrer Gegner am Hofe zu Dresden war seit dem Erscheinen des Wittenberger Catechismus und der

5*, 404—436. Richard, Licht und Schatten 128—129. Die gräuliche Procebur ging aber nicht, wie Richard meint, von grollenden ‚Päpstlich-Gefinnten‘ aus.

¹ Nach seinem Tode schrieb ‚der Versöhnungsprediger‘ Jacob Andrea, er zweifle nicht, ‚quod nunc cum omnibus Diabolis coenaturus sit Illyricus, si modo domi sunt, et non asseclas ejus, Spangenbergium et reliquos passim comitantur‘. Bland 5*, 345 Note 148. Sephus bezeichnete Glacius als einen Mann, ‚qui triste et horrendum exemplum profligatissimae petulantiae, projectissimae impudentiae et inauditae pertinaciae ediderit‘ etc. S. 404—405.

² Warhafftiger Bericht von den Wohlthaten die Gott durch Martinum Lutherum seliger, fürnämlich Deutschland erzeugt und von der schändlichen Unbarmherzigkeit für solche große Gaben. Vergl. Lengenbrunner, Erinnerung 7* und b.

³ Menzel 2, 471 Note.

Grundfeste ‚mächtig erstarrt‘. Der Superintendent Greſer meldete ſeinem Schmieggersohn Selnecker: der Hoſprediger Wagner habe den Kurfürſten ſagen hören, ‚er wolle zwanzigtauſend Gulden darum geben, wenn die Bücher nicht gedruckt worden wären: es dürfe ihm nicht viel geboten werden, ſo jage er die Schurken alle zum Teufel‘¹. Als Wagner ſtarb, gelang es der Partei der Wittenberger nicht, bei der Wahl eines neuen Hoſpredigers einen ihrer Anhänger durchzuſetzen, vielmehr wurde neben Chriſtian Schütz ein ſtrenger Lutheraner und Eiferer für die Ubiquität, Georg Liſtenius, für die Stelle ernannt und vom Kurfürſten mit dem Unterrichte des Kurfürſtlichen Chriſtian betraut. Liſtenius zog in ſeinen Predigten heftig gegen die Wittenberger Theologen und ſeinen Amtsgeſen Schütz zu Felde. Er ſei deßhalb, ſchrieb er ſpäter, ſeines Leibes und Lebens nicht ſicher geſeſen, aber er habe dennoch ſeine Gegner zu Schanden gemacht, und dieß ſei ein ſo ‚groß göttlich Wunderwerk, als man ſonſt in Hiſtorien nicht finden und leſen mag, und wird deßhalb, ſo lange die Welt ſteht, nicht vergeſſen werden‘². Schon am Weihnachtstage 1573 ‚kam es zur öffentlichen Kunde, daß der Kurfürſt die Wittenberger nicht mehr im Herzen trage‘. ‚Ich glaube,‘ äußerte er ſich an dieſem Tage gegen Schütz, ‚man findet zu Wittenberg gleich große Schelmen, als an anderen Orten. Ich habe wegen des Catechiſmus viel auch von meinen Blutsfreunden hören müſſen, will nicht um dreier Perſonen willen mich, meine Länder und Leute in Nachtheil der Sacramentirer ſetzen. Ich kann nicht leiden, daß man ſich meiner Gnade mißbraucht, und daß man an meiner Statt will Kurfürſt ſein, denn ich will's allein ſein. Ich kann in Wahrheit ſagen, daß in der Welt kein unbeſtändigeres Volk ſei, als die Pfaffen.‘³

August hatte einen hohen Begriff von ſeiner Würde in geiſtlichen Dingen, wie dieß auch bildlich dargeſtellt wurde. Im Jahre 1586 hatte er durch den Maler Heinrich Göding den Aeltern die Außenſeiten eines alten Flügelaltars und die Predella mit Gemälden verſehen laſſen. Die Ausgießung des heiligen Geiſtes iſt auf dieſen Gemälden in die Stadtkirche zu Wittenberg verlegt, als hl. Petrus figurirt Luther. In der Darſtellung des Abendmahles tragen die Apoſtel die Züge Luther's und einzelner kurfürſtlichen Hoſleute, der Kurfürſt ſelbſt aber ſitzt in der Mitte als Heiland, der das Abendmahl einſetzt⁴. Der Hoſprediger Chriſtian Schütz ſchrieb einmal an den Kurfürſten: bei deſſen

¹ Löſcher 8, 158.

² Kludhohn, Sturz der Cryptocalvinisten 95—98.

³ Heſſe, Geſch. des Protestantismus 2, 419—420.

⁴ Beſchreibende Darſtellung der alten Bau- und Kunſtdenkmäler des Königreichs Sachſen (Dreßden 1882) Heft 2, 88—89. Auf Dedendecorationen in der Marienkirche zu Pirna wurde Luther als der Evangelist Lucas, Melancthon als Marcus gemalt. Heft 1, 88.

Einzug, sei es ihm erschienen, als habe er die göttliche Majestät selbst vor Augen gehabt¹.

Die Katastrophe kam zum Ausbruch, als im Januar 1574 unter dem Titel ‚Exegesis‘ eine theologische Schrift über das Dogma vom Abendmahl erschien², worin die calvinistische Lehre so unverbedt als die einzig wahre und haltbare vertheidigt wurde, daß ihr Gegensatz zur lutherischen Lehre auch dem Auge eines jeden nur etwas unterrichteten Laien sichtbar werden mußte³. Die Schrift war nicht von den Wittenbergern selbst, sondern von dem schlesischen Arzte Joachim Curäus, einem ehemaligen Schüler Melancthon's⁴, verfaßt, aber jene empfahlen dieselbe, verschenkten davon Exemplare an die studirende Jugend und verschickten sie durch eigene Boten in ferne Gegenden. Obgleich sie ohne Angabe des Verfassers und Druckers, mit französischen oder genfischen Druckzeichen versehen, veröffentlicht war und man geflissentlich in Umlauf gesetzt hatte, sie sei aus einer auswärtigen Presse gekommen, so wurde doch bald bekannt, daß der Buchhändler Bögelin in Leipzig, ein Freund der Wittenberger, sie gedruckt und herausgegeben habe.

¹ Galinich, Kampf 177.

² Exegesis perspicua controversiae de coena Domini.

³ Bland 5 b, 606.

⁴ Heppel, Gesch. des Protestantismus 2, 422—428 und 487 ff. Selbst damals noch war, wie Curäus klagte, der katholische Glaube an die Transsubstantiation im ganzen sächsischen Volke verbreitet. ‚Etiam a doctis,‘ schrieb er im Jahre 1574, ‚non facile exultur. Populus vero . . . auribus et oculis haeret in panis intuitu; illum veneratur animo, gestu et adoratione.‘ Heppel 2, 386 Note. Das geistliche Ministerium zu Rostock beschwerte sich im Januar 1588 bei den Herzogen von Mecklenburg: ihre Zuhörer würfen sich bei ihren Zusammenkünften als Vertheidiger ‚der papistischen Transsubstantiation‘ auf, ‚mit großer Mühe und Arbeit von Dr. Luthero widerlegt‘; sie brächten ‚die vermeinten Wunderzeichen zum Sternberg wieder auf die Bahn‘. Wiggers, Der Saliger'sche Abendmahlsstreit, in Niebner's Zeitschr. 1848 S. 820. Ein Hauptargument der Calvinisten war, wie lutherische Theologen hervorhoben: wenn man die lutherische Meinung vom Sacramente festhalte, so könne man ‚die papistischen Gräuel vom Aufopfern, Umtragen, Anbeten nicht gründlich widerlegen‘. Kurz Bekenntniß, übergeben zu Torgau (1574) § 2. Die Calvinisten, schrieb Bachmeister, nennen das lutherische Abendmahl eine diabolica manducatio, eine teuflische Niesung, nennen uns ‚Fleischfreier und Blutäuser‘. Christliche Anleitung 89. Auch in dem zu Torgau (vergl. S. 352) übergebenen Bekenntniß wurde gesagt: alle Scribenten der Sacramentirer ‚lästern gräulich und schrecklich‘, daß die mündliche Niesung ‚ein capernaistisch oder cyclopisch Fleisch-fressen‘ sei. Bl. § 2 b. Was anders sind die Lutheraner, wurde gefragt, als Fleisch-fresser, Capernaiten, Blutäuser, Gottfresser und Thypste, die sich im heiligen Mahle eine gemeine, körperliche, physische Speise dichten, für Magen, Hals, Schlund und Bauch. Sie haben einen gebadenen, gekochten, gerösteten, im Ofen gargemachten, eingebrödeten, sieben Zoll langen Gott, den sie fressen, mit den Zähnen einhauend klein machen, dessen Theilchen sie in den Zähnen, bis sie verwesen, mit sich herumtragen. Willens 63—64.

Der Kurfürst, dem der alte Graf Ernst von Henneberg bei einem fürstlichen Beilager versicherte, seine Theologen, welche ihn bisher als heimliche Calvinisten betrogen, hätten durch ihr neues Buch sich nun auch öffentlich als Calvinisten erklärt, gerieth in großen Zorn. „Wenn er wüßte,“ schrieb er, „daß er nur eine calvinische Ader an sich hätte, so wünschte er, daß der Teufel sie ihm ausreißen möchte.“¹ Nach einer geheimen Berathung mit den Landständen wurde im Januar 1574 eine Visitation der Universitäten Wittenberg und Leipzig angeordnet. Bögelin bekannte sich als Drucker der Schrift, mußte tausend Gulden Strafe erlegen und konnte sich noch glücklich schätzen, als halber Bettler aus Sachsen zu entkommen.² „Mit größerer hochnöthiger Strenge“ wurde gegen Peucer, Graco, Schütz und Stöckel verfahren, von welchen mehrere vertrauliche Briefe aufgefangen oder mit Beschlagnahme belegt worden, worin sie als Gesinnungsgenossen der Heidelberger und Schweizer erschienen und sich mancher den Kurfürsten schwer verletzender Aeußerungen bedient hatten. Schütz und Stöckel hatten davon gesprochen, was sie dem Kurfürsten in der Beicht an's Herz gelegt, sie hatten über das am Hofe herrschende Weiberregiment der Kurfürstin Anna geklagt, die Wittenberger Exegesis gelobt, die plötzliche Verhaftung des kurfürstlichen Leibarztes Hermann, des Eidams Peucer's, eine tyrannische Maßregel gescholten. Graco hatte Einiges über Entschließungen des Kurfürsten mitgetheilt und sich ebenfalls wenig ehrerbietig über die Kurfürstin Anna geäußert. Insbesondere aufgeregt wurde der Kurfürst durch einen Brief Stöckel's an Schütz, der durch Irrthum in die Hände des Hofpredigers Lichtenius gerathen und von diesem ihm übergeben worden war. Er enthielt die Aufforderung, Schütz solle die Gunst der Kurfürstin zu gewinnen suchen: „Wenn wir nur Mutter Annen auf unserer Seite hätten, sollte es nicht Noth haben, den Herrn werden wir auch bald kriegen.“ Peucer hatte Schütz in einem Briefe getröstet: „Die Wahrheit, welche durch so viele Blutströme in Frankreich und Belgien nicht habe gedämpft werden können, werde endlich auch in diesem Lande siegen.“³

Im April 1574 ließ der Kurfürst Graco, Peucer, Stöckel und Schütz in's Gefängniß werfen und berief aus der Ritter- und Landschaft eine Anzahl Mitglieder nach Torgau. Er eröffnete denselben, „was für geschwinde, heimliche und arglistige Praktiken, Anschläge, Unterbaue, Unterstede und

¹ Pland 5 b, 817.

² Hoapinian fol. 23 b. Galinich, Kampf 112—118.

³ Die Auszüge aus den Briefen bei Löschner 8, 167—171. Peucer's *Historia Carcerum* 108 ff. Vergl. Gillet 1, 449—452. Rudolph, Sturz der Kryptocalvinisten 104—107. In einem Briefe an die Herzogin von Mecklenburg vom 8. Juni 1574 sprach die Kurfürstin Anna die Meinung aus: der frühe Tod ihres Sohnes Adolf sei Gottes Strafe dafür, daß der Kurfürst einen Erzalvinisten, wie Peucer, Rathenstelle habe vertreten lassen. v. Weber, Anna 378.

Mehreres vorgewiesen, und welcher Gestalt man fremde sacramentirische Lehre in diese Lande habe einschleichen wollen. Von den vier Verhafteten sei er, schändlich und bösslich betrogen worden, daß sie für fromme redliche Leute angesehen und doch aus ihren Handlungen das Gegentheil befunden. Dieser verlogenen falschen Buben wegen sei er und die fromme Landschaft ungeschuldigerweise in den Verdacht gerathen, von der reinen Lehre Luther's abgefallen zu sein und die calvinische angenommen zu haben. Der langwierige Zant in diesen Landen sei allein aus der Ursache hergestlossen, daß die heimlichen Calvinisten sich nicht öffentlich zu ihrer Lehre hätten bekennen wollen, sonst wäre der Paule zeitlich ein Loch gemacht worden und hätte das Ungeziefer hier nicht nisten sollen. Das giftige Geschmeiß müsse nunmehr mit der Wurzel ausgerottet werden.¹ Die calvinische Lehre, welche man mit aller Gewalt im Lande habe durchsetzen wollen, hätte in Frankreich und in den Niederlanden ein Blutbad angerichtet und der Kurfürst lasse sich nicht ausreden, daß die Calvinisten auch in Sachsen ein solches Blutbad anzurichten gehofft hätten, sie möchten sich gleich so fromm stellen als sie wollten².

Ein auf Befehl des Kurfürsten niedergesetztes Glaubensgericht faßte die Torgauer Artikel ab, welche in Zukunft von allen Theologen unterzeichnet werden sollten: die Halsstarrigen, welche sich nicht weifen lassen und nicht unterschreiben würden, solle man verstricken. Die Leipziger und die Wittenberger Theologen wurden nach Torgau 'eingefordert', um ein rundes Ja oder Nein abzugeben auf die vier Fragen: ob sie der Lehre vom Abendmahl, wie sie in den Artikeln aufgestellt, von Herzen beistimmen, ob sie alle bezeichneten Irrthümer der alten und neuen Sacramentirer als schreckliche und schädliche Ketereien von Herzen verabscheuen, ob sie Alles in den Schriften Luther's, namentlich auch das in seinen Streitschriften wider die himmlischen Propheten und in seinem 'Kurzen und letzten Bekenntniß' vom Abendmahl Enthaltene für die rechte, einige und ewige Wahrheit Gottes annehmen, und endlich ob sie die Wittenberger schändliche Exegese als ein sacramentirisches Buch von Herzen verdammen und den darin enthaltenen Schwärmereien hinfürto widersprechen wollten.

Die Leipziger Theologen unterschrieben. Dagegen verweigerten die Wittenberger Professoren Wibebram, Cruciger, Pezel und Moller die Annahme der Artikel; sie wollten insbesondere nicht Alles, was in Luther's Streitschriften vorhanden, als göttliche Wahrheit ansehen. 'Luther's Bücher seien ungewiß. Er habe bisweilen so, bisweilen anders geredet; in den Streitschriften befänden sich obendrein Schmutzflecken und widerwärtige Dinge.' Cruciger nannte die Artikel geradezu 'ein Gemenge und solch Ding, daß Luther, wenn er lebte, sich selber nicht unterschreiben würde'³.

¹ bei Hutter cap. 8 fol. 68 fl. Galinich, Kampf 128—131.

² Ueber die Unklarheit der Torgauer Artikel vergl. Hepppe, Gesch. des Protestantismus 2, 430 fl. Galinich, Kampf 140. 145.

Jassen, deutsche Geschichte. IV. 1.—12. Aufl.

Die vier Theologen und zwei Lehrer der philosophischen Facultät, welche gleichfalls ihre Unterschrift verweigert hatten, wurden als Staatsverbrecher in Haft gebracht, später des Landes verwiesen¹.

Am 20. Juni beantragte das Torgauer Glaubensgericht beim Kurfürsten die Anstellung einer Generalvisitation, um auch die Ueberbleibsel der Sacramentschwärmer im Lande auszurotten. Für jede Universität möge August vier Männer ernennen als ‚Reformatoren und Inspektoren‘, denen nicht allein die politischen Sachen und Handel, sondern vornehmlich auch ‚die Lehre in allen und jeden Professionen‘ befohlen werden müsse. Ohne deren Erlaubniß dürfe keine Schrift in Druck gegeben, noch irgend ein verdächtiges Buch zu feilem Kauf gebracht werden². Selbst auf den Landstraßen, wurde dem Landgrafen Wilhelm von Hessen berichtet, inquire man in Sachsen nach Calvinisten³.

‚Keine Lehre, Gerechtigkeit und Freiheit‘, verkündigte der kurfürstliche Geheimrath Lindemann, hätten ‚gesiegt‘. Zur Feier dieses Sieges ließ der Kurfürst eine Münze schlagen. Er erscheint darauf als gewappneter Held. In seiner Hand hält er eine Wage, in deren sinkender Schale das Jesuskind liegt mit der Ueberschrift ‚Allmacht‘; in der aufsteigenden mit der Ueberschrift ‚Vernunft‘ sitzen die vier Wittenberger Theologen, die sammt dem über ihren Häuptern befindlichen Teufel vergeblich sich anstrengen, dieselbe durch ihre Schwere herunterzudrücken⁴. Auch noch in anderer Weise mußte August den errungenen Sieg zu versinnbilden. Als Kaiser Maximilian in Begleitung seiner Gemahlin und seiner Söhne im April 1575 in Dresden zu Besuch war, wurden zu einem großartigen Feuerwerke vier symbolische Figuren aufgestellt. Eine derselben stellte Hercules dar, wie er die Hydra bezwingt. Man bemerkte daran das Bildniß Calvin's und die Inschrift: ‚Wie Hercules das viestöpfige Ungeheuer, die Hydra, endlich durch Feuer bezwang und sterben lehrte, so wird Augustus, Herzog von Sachsen und Kurfürst, der ruhmreiche Held, die in diese Lande eingeschlichene und heimlich genährte calvinische Rotte mit Gottes Hülfe unterdrücken und bezwingen.‘⁵

Wenig ruhmreich war das Verfahren des Kurfürsten wider die vier verhafteten ehemaligen Günstlinge. Der Geheimrath Craco wurde auf der Pleißenburg zu Leipzig in den schmutzigsten Kerker geworfen. Der Commandant des Schlosses, Georg Richter, der aus Mitleid über dessen jammervollen Zustand versucht hatte, ihm einige Erleichterung und Erquickung zu verschaffen, wurde auf kurfürstlichen Befehl vor dem Schlosse als ein Schelm ausgerufen und durch den Scharfrichter zum Thore der Stadt hinausgepeitscht. In Gotha hatte Craco einst erbarmungslos den Qualen des Kanzlers Brück zugeesehen⁶.

¹ Vergl. Hospinian, Hist. Sacram. 2, 380.

² Calinich, Kampf 167—172.

³ Kommel, Neuere Gesch. von Hessen 1, 591.

⁴ Tenzel, Saxonia numismatica 137.

⁵ Gillet 1, 465—466.

⁶ Vergl. oben S. 235.

jetzt wurde er selbst vier volle Stunden auf die Folter gespannt und starb mit zerrissenen Gliedern auf elendem Stroh am 16. März 1575¹. Der Wahrheit zuwider versicherte der Kurfürst in einem Briefe an seinen Schwager, den König von Dänemark, Graco habe sich muthwillig mit Verbungen umgebracht; an einer andern Stelle erlaubte er sich sogar einen rohen Scherz über den Unglücklichen². Der Superintendent Stöbel leistete Abbitte und gelobte, fortan ‚die reine Lehre Lutheri zu predigen‘. ‚Er erschien,‘ meldete der kurfürstliche Kammersecretär, ‚so verzagt und zitternd vor mir, daß ich halte, wenn man ihn in einen Baden geschnitten, es hätte nicht geblutet.‘ Wegen seiner demüthigen Abbitte wurde ihm Begnadigung in Aussicht gestellt, jedoch wider das Versprechen des Kurfürsten blieb er als Gefangener auf dem Schlosse Senftenberg bis zu seinem Tode im Jahre 1576; seine Gegner berichteten mancherlei über seine Verzweiflung und sein schreckliches Ende³. Der Hofprediger Schütz erklärte sich bereit, ‚Nichts zu schreiben und zu practiciren, der Predigt und des Predigtamtes sich zu enthalten, auch die in seinem Hause ihm auferlegte Bestridung zu halten‘. Aber der Kurfürst wollte solche Gnade gegen ihn nicht ergehen lassen. Schütz, sagte er, sei ‚ein listiger, leichtfertiger, wankelmüthiger, vergifteter, bösewichtiger Pfaff, der an seinem Leibe gestraft zu werden verdiene‘. Er mußte zwölf Jahre lang im Gefängnisse zubringen⁴.

Am längsten wurde Peucer gequält, weil er seinen ‚Glauben vom Abendmahl, der dreiunddreißig Jahre in seinem Herzen eingewurzelt, nicht abschwören und die Lehre Luther's nicht annehmen konnte‘. Jahr auf Jahr saß er in einem dumpfen, schmutzigen Kerker und wurde auf höhern Befehl von dem Leipziger Bürgermeister Kaufher häufig bestürmt, ‚von seinem teuflischen Irrthum‘ abzustehen. Kaufher las ihm den Beschluß des Kurfürsten vor: ‚Weil das Sachen sind, so ich ungestraft nicht durfte noch wollte hingehen lassen, so möge Peucer sich selbst einen Tod wählen, welchen er vermeint verdient zu haben, denn daß er sterben müßte, wäre endlich geschlossen.‘ ‚Als ich ihm,‘ meldete Kaufher, ‚diesen Beschluß vorlas, da schoß ihm das Blättlein, wurde und rung sich, mit Anzeige, daß er es um Ew. kurfürstliche Gnaden nicht verschuldet.‘ Er sei ‚in harten heftigen Kämpfen und beweine die Angst und Noth und Gefahr, die ihm vor Augen, aber es sei ihm unmöglich, wider sein Gewissen zu handeln‘. ‚Ich erwiderte,‘ heißt es weiter in dem Berichte Kaufher's, ‚würden Ew. Gnaden nicht mit der Todesstrafe gegen ihn verfahren, so würde er doch in härtere Verwahrung genommen werden, denn das würden

¹ Hospinian 39 b. Weiße 4, 123—124. Näheres bei Kludhohn. Sturz der Cryptocalvinisten 110—127.

² Kludhohn, Sturz 127.

³ Galinich, Kampf 178—182. v. Helbach 267—259. ⁴ Galinich 137. 173—177.

Ew. Gnaden nicht gut sein lassen, daß er sich klüger und erfahrener in der heiligen Schrift dünke, denn Ew. Gnaden und andere vornehme Theologen, die dem Artikel auch nachgesucht und nachgedacht hätten: unser Herrgott werde ihm keinen sondern Himmel bauen.' Mit glühenden Zangen werde man ihm die kurfürstliche Ueberzeugung beibringen; in einem unterirdischen Gefängniß in Hohenstein werde er durch Würmer und Schmutz zu Grunde gehen, seinen Leichnam werde man auf den Schindanger werfen, seine Kinder als Bettler hinausstoßen. Im Namen des Kurfürsten sprach Rauscher auch eine feierliche Verfluchung zu tausend Teufeln über ihn aus, wenn er nicht seine Meinung ändere und sich zu dem bekennen wolle, was der Kurfürst und seine Theologen jetzt als wahr befunden. Weinend berief sich Peucer nochmals auf sein Gewissen, daß aber wolle er sich bei Verlust Leibes und Lebens verpflichten, daß er von diesen Artikeln sein Leben lang mit Niemanden reden, viel weniger davon disputiren wolle. Wolle man ihm das Leben nehmen, so solle man es bald thun, er wäre schon halbtodt und wolle zehnmal lieber todt sein, denn in der Beschränkung und Anfechtung länger leben'. Jedes Mittel zum Schreiben wurde dem Gefangenen entzogen, kein Buch, nicht einmal die Bibel, ihm zum Lesen vergönnt. Die Kosten des Kerlers zehrten sein Vermögen auf. Seine Frau Magdalena, Melanchthon's Tochter, starb im September 1576 in Kummer und Gram. Als Peucer sich einmal gegen Rauscher äußerte: 'das Elend seines Weibes und seiner Kinder gehe ihm mehr als sein eigenes zu Herzen', bedeutete ihm dieser: 'Um sein Weib brauche er nicht mehr zu sorgen, denn sie sei gestorben'. 'Da brach er in Klagen und Vorwürfe aus, daß man sie ihm durch dieses Elend getödtet habe.'¹ Als der Kaiser den Kurfürsten um Loslassung des Gefangenen bat: er wolle ihn in seine Dienste nehmen, entgegnete August: 'er könne ihn nicht entbehren', denn er wolle ihn zur Bekehrung zwingen. Peucer blieb im Kerler, ohne einen tröstenden Zuspruch, häufig krank, gemartert von der Sorge um seine mutterlosen, gänzlich verlassenen Kinder. Außer dem Bürgermeister Rauscher bemühten sich auch die Theologen Selnecker und Andrea um jene 'Bekehrung', welche der Kurfürst verlangte². Selnecker fand es nicht so schwer, sich in Sachen des

¹ *Historia Carcerum* 350 ff. Weil Peucer bei dem Pastor Paul Pseffinger eine Privatbeichte abgelegt, so mußte man diesem zu, dieselbe zu offenbaren. An Pseffinger's Ehrenhaftigkeit scheiterte die Zumuthung, S. 338. Weiteres bei Casinich, *Kampf* 202 bis 247. Arnolt 2, 19. Henke, *Peucer und Krell* 81—83. Vergl. dort S. 38—40 das Verzeichniß der Quellen und Hülfschriften zur Geschichte Peucer's.

² Als Peucer noch in Ansehen stand, hatte Andrea an die Mutter der Kurfürstin, zugleich an andere Höfe eine Vorstellung gerichtet: 'Räuber, die wenige umgebracht, lasse man hinrichten, Peucer aber verderbe viele tausend Seelen; wie mit einem Zauber vergifte er die Seele des Kurfürsten, wie ein Hund liege er vor dem Cabinet des Kurfürsten und lasse keinen ein, der eine andere Lehre habe'. Henke, *Peucer und Krell* 24.

Glaubens nach der weltlichen Obrigkeit zu richten. „Von Herzen gern,“ schrieb er einmal an den Kurfürsten, „wolle er auf allen Vieren nach Dresden kriechen, um nur den Verdacht abzuleinen, in welchen er bei ihm gebracht worden.“¹

Zur Aufspürung der geheimen Calvinisten und ihrer „Vübereien“ benutzte der Kurfürst auch die Geheimkunst der Geomantie. Am 26. Mai 1576 stellte er in seinen Punktirbüchern einige Fragen in Bezug auf Andreas Freyhüb, Professor der Theologie in Leipzig, der trotz seines geleisteten Widerrufs calvinistischer Lehren verdächtig war. Aus einer „Radixzahl“ urtheilte er, „weil es eine Zahl des Zankes und Haders, daß Freyhüb wegen seines eigensinnigen störrischen Kopfes durch hohe Vertröstung, so ihm von der Calvinisten Abgott zu Heidelberg und seinem Anhange geschehen sein mag, sich als eine leichtfertige unbeständige Person hat bewegen lassen, allein seiner Rachgier halben, so er gegen Doctor Selnecker gesagt, auszuüben und an ihm zu rächen vermeint. Und weil dann seine Antreiber ihm solche Brillen gerissen, so hat er sich als ein Vielwäscher und Hadertage zu disputiren, zanken und hadern, wie alle derselbigen Bösewichter Art, desto fester zu thun erboten.“ Auch war „aus dieser Zahl klärlich zu sehen, daß er auf einem flüchtigen Fuße steht und gedenkt, seinen Stab in ein ander Land fortzusetzen und einen Stant als ein verlaufener Apostata hinter sich zu lassen, wofern ihm nicht ein Querreis über den Weg gelegt, daran er stürzen muß.“ Auf eine weitere Frage: „Hat Freyhüb auch mit Doctor Peucer in seiner Bestridung Correspondenz gehalten?“ gaben seine Figuren bejahende Antwort. „Aus dieser Radixzahl judicire ich, daß die beiden verzweifelten Bösewichts-Buben viel Schreibens und Schidens zusammen gehabt, und solches schließe ich aus dieser Ursache, denn diese Zahl sagt ausdrücklich Ja und ist der beständigsten und allerbesten Figuren eine. Darum ist gar kein Zweifel, sie haben mit einander viel heimlicher Schelmerei getrieben und hat allbereits lange gewährt.“ So mußte die Strafe erfolgen. Am demselben 26. Mai Abends um zehn Uhr wurde Freyhüb auf die Pleißenburg gebracht, bald darauf des Landes verwiesen.²

Gegen den „Abgott der Calvinisten zu Heidelberg“, den Kurfürsten Friedrich, faßte August tiefen Groll und der zwischen beiden Kurfürsten sich ausbildende Gegensatz wurde von durchgreifender Bedeutung für die allgemeine politisch-kirchliche Geschichte des Reichs.

¹ Bland 5 b, 600. 601 Note.

² Richter, Die Punktirbücher 22—28 (wie bei der Punktirkunst verfahren wurde, vergl. 16—17). — Ueber die Behandlung, welche der kurfürstliche Kanzler Rysewetter und der Hofrichter Jan von Gieschaw als Cryptocalvinisten erfuhren, vergl. Kluckhohn in v. Weber's Archiv für sächs. Gesch. 7, 144—174.

IX. Gegensatz zwischen Kursachsen und Kurpfalz — Pfalzgraf Johann Casimir als ein neuer Gideon — kurpfälzische Bedingungen für die Wahl eines neuen deutschen Königs. 1575.

Kurfürst August hegte keinen Zweifel, daß Eraco, „der verzweifelte Bösewicht“, nach hugenottischem und niederländischem Vorbild unter dem Vorwande der Religion eine politische Umwälzung habe herbeiführen wollen: Eraco und der kurpfälzische Kanzler Ehem seien die wahren Urheber der verwerflichen pfälzischen Kriegspolitik¹. Dagegen schrieb Friedrich von der Pfalz, „bei männiglich“ werde es dem Kurfürsten August „schimpflich und verkleinerlich“ ausgelegt werden, daß er mit seinen gegenwärtigen Handlungen „alles dasjenige verdamme, was er zuvor gutgeheißen und approbirt“ habe². Er legte Fürbitte für die Verhafteten ein, wurde aber von August herb zurückgewiesen: Friedrich und seine Theologen hätten mit der Augsburgerischen Confession keine Gemeinschaft; er möge sich keiner Dinge annehmen, die ihn Nichts angingen, sondern lieber seine eigenen Rathgeber genauer ansehen, die schon viel unschuldiges Blut vergossen hätten und ihn noch einmal in ein Bad führen könnten, woraus zu schwimmen ihm unmöglich sein werde. Als Friedrich in einem Briefe davon sprach: in Luther's Kirche sei noch viel vorhanden, was dem Papstthum sehr ähnlich sähe und guter Reformation bedürfe, erhielt er den Bescheid: wenn er sammt seinen Theologen die Lutheraner für Papisten halte, so müsse er sich hintwieder gedulden, wenn man ihm sage, „wohin aus die calvinische Lehre aussehe, wie denn das Werk in den Niederlanden und Frankreich weise“. Zu einem Briefe Friedrich's, worin es hieß: er sei es nicht gewesen, der die Expeditionen nach den Niederlanden und nach Frankreich geführt, er habe sie auch nicht hindern können, machte August die Randbemerkung: es müßte ja ein Kind von drei Jahren merken und sehen, was etliche Jahre her zu Heidelberg practicirt worden, und ob nicht alle diese Anschläge eine Aufwiegelung der Unterthanen wider ihre Obrigkeit gewesen, „wie dann der Leute Vorhaben und Kriegswesen klar ausweist“³.

¹ v. Bezold 1, 135—136.

² Kludhorn, Briefe 2, 708.

³ Heppe, Gesch. des deutschen Protestantismus 2, Beilagen S. 111. Galinich, Kampf 139. Kludhorn, Briefe 2, 713—714. 890.

Der Gegensatz zwischen den beiden Kurfürsten wurde noch verschärft, als durch Friedrich's Vermittlung der Prinz Wilhelm von Oranien im Juni 1575 sich mit der am Heidelberger Hofe lebenden hugenottischen Fürstin Charlotte von Montpensier vermählte, noch bevor er von seiner Gemahlin Anna, einer Nichte des Kurfürsten August und des Landgrafen Wilhelm von Hessen, geschieden war. Oranien hatte Anna wegen Ehebruchs verstoßen; sie wurde wie eine Gefangene gehalten, und Landgraf Wilhelm hatte es sogar für rathlich gefunden, sie in aller Stille einmauern zu lassen und das Gerücht zu verbreiten, sie sei gestorben¹. Durch die neue Heirath Oraniens wurde ihre Schande zur Unehre des sächsischen und hessischen Hauses aller Welt offenbar. Kurfürst Friedrich, sagte Landgraf Wilhelm, sei „seiner Sinne nicht mehr mächtig, gleichsam wahnsinnig“². August war empört über die „Hundehochzeit“ und rief auch hier seine Geomantie zu Hülfe. Er erfuhr aus seinem Punkttirbuch, daß Oranien's neue Gemahlin eine Hure gewesen, von Jugend auf sich Lügens und Stehlens beflissen und, aus dem Kloster entlaufen, „auf das heilige Haus Heidelberg kommen, allda sie wegen ihrer christlichen Religion und ihres keuschen Wandels und Lebens halber herrlich aufgenommen und von da aus sich mit dem Haupte aller Schelmen und Aufrührer, welcher dann keines bessern Weibes werth, vermählt und in eine Conjunction der Huren und Buben sich begeben“³.

Auch über seinen Schwiegersohn Johann Casimir, „der seine Frau bösllich behandelte“ und „auswärtigen Practicirungen stetig obliege“, war August tief erzürnt.

Die Ausführung der Verträge, welche Johann Casimir im Juni 1574 mit den Führern der Hugenotten abgeschlossen⁴, war in Folge des Uebergangs der Regierung Frankreichs auf Heinrich III. gehemmt worden. Neue Verträge folgten. Am 11. April 1575 vereinbarte sich der Pfalzgraf mit einem Gesandten Elisabeth's von England, daß er gegen eine Geldhülfe von hundertfünfzigtausend Kronen fünfzehn- bis sechzehntausend Mann nach Frankreich führen, sich im Kriege der Rathschläge eines englischen Agenten bedienen und nicht eher irgend einen Frieden schließen wolle, bis Calais der Königin Elisabeth übergeben worden⁵. Weil Oranien zu derselben Zeit mit Heinrich III. verhandelte, so fand Johann Casimir: derselbe habe gar keinen Eifer für die Religion, er sei nur von Ehrgeiz geleitet und werde sich in seinem

¹ Oranien billigte diesen Vorschlag. Groen van Prinsterer 5, 192.

² Groen van Prinsterer 5, 300.

³ Richter, Punkttirbücher 30—31. Vergl. Raumer's Histor. Taschenbuch, Jahrg. 1836 S. 159 ff. Kludhorn, Briefe 2, 841 Note 2 und Friedrich der Fromme 411. 476 zu 417 Note 21 *.

⁴ Vergl. oben S. 327.

⁵ Kervyn de Lettenhove 3, 489.

Thun lediglich durch Eigennutz bestimmen lassen¹. Im Juli 1575 empfing der Prinz von Condé in Heidelberg aus den Händen des Kurfürsten fünfzigtausend Kronen, welche Elisabeth zu einem neuen Bürgerkrieg in Frankreich dargestreckt hatte, und dankte der Königin für ihre Unterstützung zu einem so 'heiligen Unternehmen'². Heinrich III. hatte im April den Hugenotten sehr weitgehende Zugeständnisse gemacht: sie sollten völlige Religionsfreiheit erhalten und im Besitze aller von ihnen eingenommenen Städte verbleiben. Nach dem Grundsatz von Theodor Beza: 'Die Freiheit der Gewissen ist ein teuflisches Dogma'³, hatten die Hugenotten verlangt, daß außer ihrer Religion und der katholischen keine andere in Frankreich geduldet werden dürfe, vielmehr bestraft werden müsse. Auch diesem Verlangen hatte Heinrich entsprochen. Er hatte außerdem noch 'eine Reformation der katholischen Kirche' zugesagt, und in seiner königlichen Würde sich so tief erniedrigt, daß er die Königin von England als Schiedsrichterin annahm in allen seinen Streitigkeiten mit seinen Unterthanen. Jedoch diese Zugeständnisse genügten den Hugenotten nicht. Sie forderten als Sicherheitsplätze die Städte Lyon, Metz und Amiens⁴. Wie Johann Casimir den Engländern Calais in die Hände zu spielen versprach, so sollte er selbst Metz erhalten. Aber nicht Metz allein. In einem im September zwischen ihm und Condé, dem 'erwählten Oberhaupte der reformirten Kirchen in Frankreich', abgeschlossenen Vertrag wurde festgestellt: er solle achttausend Reiter und achttausend Schweizer nebst Artillerie in's Feld bringen, dafür zum Statthalter der drei Bisthümer Metz, Toul und Verdun auf Lebenszeit eingesetzt werden, die Temporalien der Bisthümer voll und frei genießen, ohne irgend eine Ausnahme, die reformirte Religion darin einführen, und als Besatzung der Städte nur französische Hugenotten gebrauchen⁵. Den Besitz der drei Bisthümer, sagte Johann Casimir, dürfe man im Interesse der pfälzischen Hausmacht keinem Andern überlassen⁶.

In einem besondern Vertrage verpflichteten sich Condé und seine Verbündeten, dem Kurfürsten Friedrich nöthigen Falls in Person und auf eigene Kosten mit sechstausend Halensützen und zweitausend französischen Reitern beizustehen, wogegen der Kurfürst versprach, sechstausend deutsche Reiter unter der Führung Johann Casimir's zu schicken, wenn Condé und die Seinen nach dem Frieden neuen Zuzugs bedürften. Dem Kaiser ließ dagegen der Kurfürst nach Gewohnheit versichern, er habe mit der Expedition seines Sohnes gar Nichts zu schaffen und habe dazu weder Geld gegeben noch sonst Etwas gethan⁷.

¹ La Huguerye 1, 292. 294.

² Kervyn de Lettenhove 3, 536.

³ Libertas conscientiarum diabolicum dogma.

⁴ Kervyn de Lettenhove 3, 490—492.

⁵ Kludhohn, Briefe 2, 919—921 und dazu v. Bezold 1, 164—165 Note 2.

⁶ v. Bezold 1, 164.

⁷ Kludhohn, Briefe 2, 921—922. v. Bezold 1, 166.

Am 4. December 1575 zog Johann Casimir in's Feld. „Ach, herzallerliebste Frau Mutter,“ schrieb seine Gemahlin Elisabeth am 29. December an die sächsische Kurfürstin Anna, „meines Herrn sein eigener Vater hat meinen Herrn dazu verursacht, daß mein Herr zieht, denn der alte ist durch die Doctores und Pfaffen dahin beredet worden, daß er denkt, meinen Herrn werden sie zum König wählen. Rein närrischer Ding habe ich mein Lebenlang nicht gehört. Ach, wenn doch nur er mit dem sich genügen ließe, was ihm Gott bescheert hat. Ich habe von dem alten Großhofmeister selber gehört, all das Geld, das der Herr Vater hat, daß er es alles auf den Krieg im Niederlande und in Frankreich wendet, also wenn die Pfalz solle bekriegt oder in Noth kommen, so wäre Nichts da. Man redet meinem Herrn Vater so übel darum nach, daß mein Herr Vater nicht billigen will den Zug, und geben auf den Kaiser weniger denn gar Nichts. Man thut nicht anders, als wenn man dem Kaiser und meinem Herrn Vater Troß böte. Ich höre oft reden, daß mein Herz mir brechen möchte. Sie denken nicht anders, sie seien es gar allein; es darf ihnen Niemand Nichts thun. Ich sagte es einmal wider meinen Herrn: den Kaiser werden sie einmal aufbringen mit ihrem Troßen; ich sagte, mein Herr wüßte wohl, was er vorhin auf dem Hals hätte. Sagte mein Herr darauf: um deswillen, daß er einen ungnädigen Kaiser hätte, so hätte er es darum angefangen; was er zuvor in Willens gehabt und das nicht geschehen wäre, wolle er folgens vollbringen und den Kaiser auch einmal heimsuchen. Solche Reden treiben sie alle Zeit. Sie ringen nach Unglück, darum wird es ihnen auch widerfahren. Gott schick's zum Besten.“¹

Der Zug Johann Casimir's begann mit fürchterlichen Verwüstungen, nicht erst in Frankreich. Schon in Lothringen zeichneten sich die fürstlichen Horden durch Sengen und Brennen aus. Hans von Schweinichen, der in Begleitung des Herzogs Heinrich von Liegnitz dem Raubzuge beivohte, berichtet über Johann Casimir: „Ueberall, wo sein ganzes Kriegsvolk gelegen und man des Morgens aufzog, ließ er die Rosamenter anstecken mit Feuer, daß also, wenn man des Morgens auf war, man zu zehn und zwölf Dörfer, welche alle schön gebaut, brennen sahe, daß einem das Herz weinen möchte, dieweil es ein so schön gebautes Land war, daß es also umgebracht werden sollte.“²

Ein solcher Kriegszug wurde „ein heiliger Kreuzzug“ genannt zur Ausrottung „des Antichristes von Rom“. Zu Ehren Johann Casimir's hatte Doctor Jacob Theodori ein „christliches und geistliches Klagelied“ gedichtet, welches nach der Melodie: „O Mensch beweine deine Sünde groß“ gesungen werden sollte, auf daß Gott die trübselig verfolgten „Christen in Frankreich

¹ Kluchhohn, Ehe Johann Casimir's 122—123.

² Schweinichen 1, 174.

und Niederland von der Tyrannei des Antichristes erlöse und den Antichrist mit seinem gottlosen Anhang stürzen und austrotten wolle¹.

Schrecklicher noch waren die Nordbrennereien und Plünderungen auf französischem Boden: zwischen Condé und Johann Casimir herrschte kein Einverständnis, ihre Heere, ohne alle Kriegszucht, konnten wie Barbaren wüthen; die ganze Gegend zwischen Orleans und Paris wurde zur Wüste.

Im April 1576 kam es zum Frieden mit der französischen Krone. „In seinem ganzen Vornehmen“, schrieb Johann Casimir an seine Gemahlin, habe er „nichts Anderes gesucht“, als die Beförderung der Ehre Gottes und die Wohlfahrt seiner Nebenmenschen². Die drei Bisthümer, auf die er als seine eigentliche Beute gerechnet hatte, bekam Johann Casimir nicht, dafür aber andere reiche Entschädigungen. Er erhielt das Commando über eine französische Compagnie und viertausend deutsche Reiter, einen Jahresgehalt von vierzigtausend Franken, das Herzogthum Stampes und neun Herrschaften in der Bourgogne, endlich das Herzogthum Chateau-Thierry, „das beste Stück“, dessen jährliche Einnahmen auf zwanzigtausend Franken berechnet wurden. Er beeilte sich, in den Herzogthümern Stampes und Chateau-Thierry den katholischen Glauben zu unterdrücken, „die Predigt göttlichen Wortes anzurichten“. Für die deutschen Truppen des Pfalzgrafen sollte der König eine Million siebenmalhunderttausend Franken bezahlen. Da die Summe nicht gleich zur Stelle, so entschädigten sich die wilden Truppen auf dem langen Rückzug durch neue gräuliche Ausplünderungen des französischen Volkes. Als Triumphtor, mit einem goldenen Lorbeerkranz geschmückt, zog Johann Casimir am 25. August in Heidelberg ein; sein Heer führte auf zahllosen Wagen reiche Beute heim. In Reden und Predigten wurde er als „eine Zierde von Germanien und Gallien“, als ein neuer „Alexander der Große“, als ein neuer „Gideon und Josua“ verherrlicht, und trug sich jetzt mit der Hoffnung, als „ein von Gott berufener Schützer der Religion“ auch in den Niederlanden ähnliche Triumphe zu erringen³.

Nur die Pfalzgräfin Elisabeth empfand keine Freude über die Triumphe ihres Gemahls. Der in Frankreich abgeschlossene Friede, schrieb sie ihrer Mutter, habe keinen Bestand, denn der König habe sich schon heimlich verlauten lassen, er wolle sein ganzes Königreich daran setzen und es dem Pfalzgrafen nicht schenken. Auch würde er nebst seinen Brüdern nicht halten, was sie dem Pfalzgrafen versprochen, sondern, so bald sie wieder auf die Beine gekommen, die Pfalz heimsuchen. Und dieses sei ihnen nicht zu bedenken. „Denn in Wahrheit mein Herr keine Ursache hatte, daß er dahin

¹ Kludhohn, Friedrich der Fromme 373 und 473 Note 17.

² Kludhohn, Ehe Johann Casimir's 124.

³ v. Bezold 1, 168 fl. 181—182. Kervyn de Lettenhove 3, 683.

gezogen ist. Wir haben die Religion zum Schanddeckel gehabt, aber jezo weist es sich auß, warum wir's gethan haben, nämlich daß wir unsern Beutel spiden mögen. Wir wollen als den andern Potentaten in ihrem Lande vorschreiben, wie sie regieren sollen, und können uns selber nicht in unserm Land regieren.¹ An ihren Vater schrieb Elisabeth: „Man lobt meinen Herrn für den feinsten Fürsten, der je unter der Sonne ist. Sie sprechen auch, unser Herrgott habe meinen Herrn dazu berufen. Das kann ich gar nicht glauben und will mir nicht in meinen Sinn. Wir halten also grausam viel von uns selber. Mein Herr läßt sich verlauten und sein Herr Vater: der Kaiser und alle Kurfürsten werden sich vor meinem Herrn fürchten müssen und alle meines Herrn Raths pflegen und sich des Raths also verhalten. So grausam prächtig sein wir mit Worten, daß es Ew. Gnaden nicht glauben; das thut mir so wehe und graust mich so von Herzen davor, daß es Wunder ist.“²

Der Kaiser und die geistlichen Kurfürsten waren in Angst vor etwaigen Gewaltschritten des gerüsteten Pfälzers; namentlich befürchtete man von ihm einen Anschlag auf das Erzbistum Köln³, wie er in späteren Jahren einen solchen wirklich in's Werk setzte.

Wie mächtig sich die Kurfürsten fühlten, zeigte sich im Jahre 1575, als Maximilian den Kurfürsten den längst gehegten Wunsch eröffnete, seinem ältesten Sohne Rudolf die Nachfolge im Reich zu sichern. Kurfürst Friedrich hätte am liebsten gesehen, wenn bei Lebzeiten des Kaisers keine Wahl stattgefunden, damit im Fall einer Thronerledigung das pfälzische Reichsvicariat eintreten und für die Ausbreitung des Calvinismus seine Wirksamkeit entfalten könne. Jedenfalls sollte der neue König sich zu einer Wahlcapitulation verpflichten, welche „den päpstlichen Antichrist sammt seinem gottlosen Anhang dämpfe“ und „der Erbreiterung des lieben Evangelii förderlich“ sei. Nach wie vor versagte der Kurfürst den Katholiken jegliche Duldung und war eifrig beflissen, seine lutherischen Unterthanen in der Oberpfalz gewaltsam dem Calvinismus zuzuführen. Gerade um die Zeit des französischen Kriegszuges wurde in Heidelberg ein bewaffnetes Einschreiten gegen die Oberpfälzer erwogen, und der Theologe Ursinus wunderte sich darüber, daß dieselben Leute, welche Krieg nach Frankreich zu tragen sich unterstünden, nicht den Muth hätten, den eigenen Unterthanen die Berufung wahrheitsfeindlicher Prediger, nämlich lutherischer, zu verbieten⁴.

¹ Kludhorn, Ehe Johann Casimir's 127—128.

² v. Bezold 1, 182 Note 1.

³ Kludhorn, Friedrich der Fromme 393—394.

Der Statthalter der Oberpfalz, Pfalzgraf Ludwig, der Sohn des Kurfürsten, war ein entschiedener Gegner der calvinistischen Grundsätze seines Vaters und hatte sich über ‚die streitige Religion‘ gegen diesen in einer Weise ausgesprochen, daß Friedrich im September 1575 sich äußerte: Ludwig sei frecher und freveler und ihm heftiger zuwider, als die Augsburgerischen Confessionsverwandten auf dem Augsburger Reichstag vom Jahre 1566¹. Wo es sich aber um die Katholiken handelte, stimmten Vater und Sohn überein. Die Katholiken sollten weder Duldung genießen, noch sollte es bisherigen Neugläubigen gestattet sein, zum katholischen Bekenntnisse überzutreten. Dagegen sollten der Kaiser und die katholischen Stände in ihren Gebieten ‚die Freistellung‘ des protestantischen Bekenntnisses genehmigen. Als Maximilian für den Mai 1575 Anfangs nach Frankfurt, dann nach Regensburg einen Wahltag ausschrieb, verlangte Friedrich über die dort aufzustellenden Forderungen ein Gutachten seines Sohnes. Dieses Gutachten lautete dahin, daß nicht allein die Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes für die geistlichen Stände zu betreiben sei, sondern auch für die Weltlichen der Religionsfriede ‚corrigirt, erklärt und erstreckt‘ werden müsse: alle Städte, Gemeinden und Adelige, sie seien reichsunmittelbar oder nicht, müßten innerhalb der katholischen Gebiete das Recht der protestantischen Religionsübung erlangen. Auch seien die beschwerlichen, durch das Tridentiner Concil noch verschärften Eide zu beseitigen, welche die Bischöfe dem Antichrist zu leisten hätten. Durch ‚des Papstes Mancipia, Sklaven und Bauchknechte‘ seien auf diesem Concil alle alten Abgöttereien und Gräuel von Neuem bekräftigt worden: der Religionsfriede könne dabei nicht bestehen. Ueberdies habe das Concil dem ‚neuen hochschädlichen und verderblichen Ungeziefer der Jesuiten‘ Bestätigung erteilt. ‚Was aber diese letzten geistlichen Heuschrecken und Scorpionen in der Christenheit, davon im Buch der Offenbarung Johannis geschrieben ist, in wenigen Jahren hin und wieder für Unrath und Uebel angerichtet, was sie auch noch im Schild und für Praktiken führen, das geben die Werke selbst zu erkennen.‘² Kurfürst Friedrich genehmigte das Gutachten Ludwig's und gab seinen Gesandten noch weitere Instructionen für den Wahltag. Er forderte unter Anderm die Errichtung eines Reichsregimentes an der Seite des künftigen Kaisers, die Abänderung der altgebräuchlichen Formel, in welcher der Kaiser als Vogt der römischen Kirche bezeichnet wurde, die Zurückbehaltung der Annaten und Palliengelder zum Nutzen des Reichs. Auch trug er seinen Gesandten auf, bei den Kurfürsten eine förmliche Erklärung zu erwirken, daß nicht allein die Pfälzer, sondern auch ihre außerdeutschen zwinglischen und calvinischen Religionsverwandte: Schweizer, Franzosen, Engländer,

¹ Kludhohn, Briefe 2, 874.² Kludhohn, Briefe 2, 804—811.

Schotten, Poladen, Pikarden und Andere ausdrücklich im Religionsfrieden mit einbegriffen werden sollten¹.

Aber Pfalzgraf Ludwig, den Friedrich als seinen Stellvertreter nach Regensburg abgeordnet hatte, und die pfälzischen Räte fanden mit diesen ihren Anträgen bei den lutherischen Kurfürsten von Sachsen und Brandenburg kein williges Gehör. „Man fürchtete allseitig,“ schrieb ein Rath des Erzbischofs von Mainz, „die calvinistischen Praktiken, und sprachen sich die Brandenburgischen schier nicht weniger heftig gegen den Calvinismus aus, der Alles im Reich drunter und drüber zu setzen im Schilde führe, denn die Sächsischen.“² Kurfürst August äußerte sich zornig gegen den Pfalzgrafen Ludwig: durch die in Heidelberg beförderte Wiedervermählung Oraniens habe man sich unterstanden, das Haus Sachsen zu verkleinern und ihn gleichsam an seiner Ehre anzugreifen; die Verbindung Johann Casimir's mit seiner Tochter habe man nur deshalb herbeigeführt, um ihm Land und Leute zu beunruhigen; durch die niederländischen und französischen Kriegsexpeditionen laide sich die Pfalz den Kaiser und die Könige von Frankreich und Spanien auf³. „Wir wurden,“ schrieb der kurpfälzische Großhofmeister Graf Ludwig von Sahn-Wittgenstein, „von fast allen mit Haß und Verachtung behandelt; es fehlte nicht viel, so hätte man uns als Samariter von der Synagoge der Pharisäer ausgeschlossen.“

Die Kurfürsten von Sachsen und Brandenburg gaben sich mit der bisherigen Fassung der Wahlcapitulation zufrieden, verlangten aber in Verbindung mit Kurpfalz, daß die „Neben-Declaration“, das Ausnahmepatent, welches König Ferdinand auf dem Augsburger Reichstage vom Jahre 1555 den protestantischen Ständen bezüglich der freien Ausübung des Augsburgischen Bekenntnisses in den Gebieten „etlicher geistlichen“ Stände ertheilt hatte, der Wahlcapitulation einverleibt und der neue König darauf verpflichtet werden sollte. Die geistlichen Kurfürsten jedoch wollten die Gültigkeit dieses Ausnahmepatentes keineswegs anerkennen, bestritten Anfangs sogar die Existenz desselben; jedenfalls könnten sie, lautete ihre Erklärung, ohne Beistimmung der übrigen Stände in einer so wichtigen Sache Nichts vornehmen⁴. Schon „drohte die ganze Wahlhandlung sich zu zer schlagen“, als Kurfürst August nach einer Unterredung mit dem Kaiser sich damit einverstanden erklärte und auch Brandenburg dafür gewann, daß von der Einrückung des Patentes in die Capitulation Abstand genommen werden sollte gegen das Versprechen

¹ Kludhohn, Briefe 2, 862—868. v. Bezold 1, 189.

² * Bruchstück eines Mainzer Protokolls und einige Schreiben vom Wahltag 1575.

³ Schreiben Ludwig's vom 12. October 1575 bei Kludhohn, Briefe 2, 878. Sendenberg, Sammlung von ungedruckten und raren Schriften 8, 8.

⁴ Ueber die Neben-Declaration später Näheres in dem Abschnitte: Der Regensburger Reichstag vom Jahre 1578.

Maximilian's, die Sache auf dem nächsten Reichstage ,in Richtigkeit zu bringen' ¹.

An mündlichen Versprechungen war der Kaiser reich, ,aber mit dem Halten war es Anders'. Dieß erfuhren kurze Zeit vor dem Regensburger Wahltag die böhmischen Protestanten, welchen er, um die Erhebung Rudolf's auf den böhmischen Königsthron durchzusetzen, feierliche mündliche Zusicherungen bezüglich ihrer freien Religionsübung gemacht hatte ².

Rudolf wurde in Regensburg zum König gewählt und am 2. November 1575 durch den Erzbischof Daniel von Mainz gekrönt ³. ,Nur ungern', erklärte Maximilian den Gesandten von Aachen, habe er diesen Wahl- und Krönungstag nach Regensburg verlegt: ,er sei nicht bedacht, den Städten Aachen und Frankfurt an ihren Privilegien und Herkommen etwas zu entziehen'. ,Was dießmal beschehen, wäre aus unvermeidlicher Noth, wie dann solches an Ihrer Majestät Person und Gestalt leider erschienen, mit Bewilligung der Kurfürsten fürgenommen worden.' ⁴

Die von Rudolf beschworene Wahlcapitulation war inhaltlich der früher von seinem Vater beschworenen völlig gleich ⁵.

Bei den Wahlverhandlungen zu Regensburg und auf dem Regensburger Reichstage des folgenden Jahres trat deutlich hervor, wie sehr einerseits durch den Gegensatz zwischen Kurpfalz und Kursachsen die Kräfte der Protestanten gelähmt wurden, und wie mächtig anderseits eine katholische Partei geworden, welche nicht allein der weitem Ausbreitung des Protestantismus entgegenwirkte, sondern sich auch für den Wiedergewinn der den Katholiken seit dem Augsburger Religionsfrieden entzogenen Gebiete ernstlich bemühte.

Als ,Hauptanstifter dieser päpstlichen Erstickung' wurden von den Protestanten mit Recht die Jesuiten angesehen. Diese waren überhaupt nach dem übereinstimmenden Urtheile von Freund und Feind die eigentlichen Erhalter des katholischen Glaubens in Deutschland.

,Unzweifelich ist es,' schrieb zur Zeit des Regensburger Wahltags der Präbilitant Wilhelm Seibert, ,daß es allein den Jesuitern beizulegen, daß das Evangelium in Stillstand gekommen und an vielen Orten gar zurücke geht, da man doch alles Vertrauens hat sein können, ehevor das Teufelsgeschmeiß sich einnistete und ausbreitete, es würden durch Fürsten und Obrigkeit und

¹ Kludhohn, Briefe 2, 898—899.

² Vergl. Reimann, Der böhmische Landtag des Jahres 1575, in den Forschungen zur deutschen Gesch. 3, 259—280.

³ Interessant sind die Berichte des Nuntius Delfino aus Regensburg vom 7. October bis 5. November 1575, bei Theiner, Annal. 2, 463—470.

⁴ * Carl von Glauburg an den Rath zu Frankfurt am 5. November 1575, in den Frankfurter Wahltagacten 10 fol. 9.

⁵ Vergl. oben S. 200.

die Diener am Wort die letzten Ueberbleibsel des antichristlichen, abgöttischen Papstthums aus dem Reiche in Kurzem vertilgt werden.¹ Dagegen schrieb man in demselben Jahre auf katholischer Seite: „Jeder Katholische, so er Werth legt auf seinen Glauben und sich der Verbindung mit der einigen Kirche und der Einigkeit mit dem päpstlichen Stuhle freuet, muß jezo und zu allen künftigen Zeiten voll höchsten Dankes sein gegen eine Societät und Gemeinschaft, ohne welche, die Sache gemessen nach menschlichem Maß, alles Katholische vom Boden des heiligen Reiches wäre weggefeget worden.“ „Die Jesuiten haben seit etlichen zehn Jahren einen unsäglichen Nutzen gestiftet, und liegt Jedermann vor Augen, daß sie an allen Orten, wo sie mit höchstem Fleiß und Ernst schaffen, zumeist und vor allen Anderen diejenigen gewesen und sind, so für die wahre evangelische Reform des Lebens unnachlässig sich hervorthun.“²

¹ Seibert 21.

² Christlicher Tractat E. 6. 7.

D r i t t e s B u c h .

**Die katholischen Reformbestrebungen und die
Gegenwirkungen bis zur Verkündigung der
Concordienformel im Jahre 1580.**

I. Die ersten Jesuiten in Deutschland — geistliche Uebungen.

Die nachhaltigen katholischen Reformbestrebungen beginnen mit den drei ersten Jesuiten, welche in Deutschland wirkten: Petrus Faber, Claudius Jajus und Nicolaus Bobadilla.

Faber war zuerst im Jahre 1540 in Worms zur Zeit des dortigen Religionsgespräches als eifriger Seelsorger thätig. Er hatte es zunächst keineswegs abgesehen auf eine Bekämpfung und Widerlegung der protestantischen Lehre, sondern auf eine sittliche Erneuerung des katholischen Lebens. „Mit Schmerz sehe ich,“ schrieb er an einen Freund, „daß die Mächte und Herrschaften der Erde Nichts versuchen, an Nichts denken, Nichts für nothwendig halten, als den Kampf gegen die offenen Irrlehren. Das heißt ja, wie ich schon öfter gesagt habe, beide Hände mit dem Schwerte gegen die Feinde beschäftigen, während man doch mit der einen Hand die Stadt Gottes aufbauen soll.“ „Weßhalb arbeitet man nicht an einer Reformation, nicht der Glaubens- und Sittenlehre, denn diese bedarf einer solchen nicht, sondern der Sitten selber und des Lebens? Weßhalb lehren wir nicht vermittelt der alten Lehre, die ja alt und neu ist, zu den früheren Werken der alten Zeiten und der heiligen Väter zurück? Aber leider nützen diese meine Klagen Nichts.“¹ Der sittliche Verfall der Geistlichkeit, den er gewahren mußte, erfüllte ihn mit tiefster Trauer. Man müsse sich wundern, sagt er in seinen Briefen an Ignatius von Loyola, daß die Zahl der Abtrünnigen unter dem Volke nicht noch weit größer sei, als in der That der Fall, da alle Vorbedingungen zum Abfall im reichsten Maße vorhanden. Nicht die Fälschung der heiligen Schriften von Seiten der Irrlehrer, auch nicht die Scheingründe der neuen Prädikanten trügen die Schuld an der Auflehnung so vieler Städte und Länder gegen den wahren Glauben; der eigentliche Grund liege in dem überaus ärgerlichen Leben des Clerus. „Gott weiß, ob sich hier in Worms auch nur zwei oder drei Priester finden, die nicht in unerlaubter Verbindung leben oder öffentlich anderen Lastern ergeben sind. Mein Herz sagt mir: wären nur zwei oder drei seeleneifrige Arbeiter hier, sie würden mit dem guten Volke thun, was sie wollten.“² Weil er die Hauptquelle des Uebels so richtig erkannte, war Faber schon aus diesem Grunde von milder, väterlicher Gesin-

¹ Reiffenberg, Mantissa 18.

² Bartoli, Opere (Torino 1826) 5, 106.

nung gegen die Neugläubigen beseelt. Sein Wesen athmete Liebe und Sanftmuth. „Ich empfinde unaufhörlich tiefen Schmerz,“ klagte er dem Ordenspfister, „über den Abfall der edlen deutschen Nation, welche ehemals die unvergleichliche Perle der Kirche und der Ruhm des Christenthums war.“¹ „Diejenigen, welche den heutigen Irrgläubigen nützlich sein wollen,“ schrieb er an Pater Lainez, den spätern Ordensgeneral, „müssen sich vor Allem durch eine große Liebe zu ihnen auszeichnen und sie wahrhaft hochschätzen, indem sie alle Gedanken aus der Seele treiben, welche irgendwie ihre Achtung gegen dieselben vermindern könnten. Sodann müssen wir auch ihr Herz und ihren Willen zu gewinnen suchen, so daß sie auch uns lieben und auch von uns eine gute Meinung hegen. Wir werden dieses leicht erreichen, wenn wir freundlich mit ihnen verkehren, und im vertraulichen Gespräch ohne allen Streit nur dasjenige berühren, worüber keine Uneinigkeit zwischen uns herrscht, denn nicht mit dem was Streitigkeiten, sondern was die Herzen einander näher bringt, müssen wir beginnen.“ Man müsse von der Berichtigung und Belebung des sittlichen Gefühls zur Berichtigung des Glaubens fortschreiten. „Haben wir Jemanden zu behandeln, der von irrigen Meinungen angesteckt und in seinen Sitten verkommen ist, so müssen wir ihn zunächst durch alle Mittel der Ueberzeugung von seinen Lasten zu befreien suchen, bevor wir nur ein Wort über seine Irrthümer verlieren.“ Weil die Lutheraner unter verschiedenen anderen Irrthümern in dem Hauptirrthum übereinstimmen, daß sie allen menschlichen Handlungen das Verdienst absprechen und mit Verachtung der guten Werke ihre Hoffnung allein auf den Glauben setzen, müssen wir in unseren Unterredungen von den Werken zum Glauben fortschreiten und zuerst stets das betonen, was ihnen Liebe und Eifer für gute Handlungen einflößt.“ Auch ein anderer Punkt, auf welchem die Führer und die Prediger der Lutheraner zu fußen pflegen, um ihre Irrthümer bezüglich der kirchlichen Geseze und der Vorschriften der Väter zu vertheidigen, ist sorgfältig zu beachten: sie berufen sich immer auf die allzugroße Schwäche des Menschen zum Gehorchen und zur Ertragung von Mühseligkeiten um Gottes willen; die Geseze und Vorschriften der Kirche sollen weit über menschliche Kräfte hinausgehen. Deshalb muß man sie aufrichten und ermutigen, ihnen Hoffnung und Vertrauen einflößen, daß sie mit Hülfe Gottes nicht nur das Vorgeschiedene, sondern noch Größeres zu vollbringen im Stande sind.“ Jedenfalls wird derjenige, welcher mit den Irrgläubigen nur über die Verpflichtung zu einem christlichen Leben redet: über die Schönheit der Tugend, den Eifer im Gebete, die Stunde des Todes, die Ewigkeit der Hölle und andere dergleichen Gegenstände, welche der sittlichen Veredlung dienen, viel mehr für ihre Seligkeit wirken, als wer sie mit der Macht von Auctoritäten und einer Fülle von Gründen bekämpft.

¹ Bartoli 5, 110. Vergl. 5, 116.

Jesus Christus, der Erlöser aller Menschen, welcher weiß, daß sein geschriebenes Wort nicht ausreicht, den menschlichen Geist zu bewegen, möge durch seine göttliche Gnade ihre Herzen treffen und erweichen.¹ „Wissenschaft allein,“ mahnte Faber von Regensburg aus im Jahre 1541 die Studirenden seines Ordens in Paris, „vermag gegenwärtig sehr wenig gegen die Irrlehrer. Bei dermaliger Lage der Dinge helfen keine anderen Beweise mehr als gute Werke und Selbstaufopferung bis zum Verluste des Lebens. Bemühet euch deshalb, daß ihr den lebendigen Geist der Wissenschaft, verbunden mit einem heiligen Leben, in der Nachahmung Christi erringet, damit ihr den in Irrthum Verfunkenen Führer zum Glauben werden könnt. Der Herr verleihe euch Beharrlichkeit in der Liebe Gottes und in der Geduld Jesu Christi.“² Faber's Tagebuch enthüllt sein inneres Leben. In alle seine Gebete schloß er ganz besonders Luther, Melanchthon und Bucer ein; für sieben, dem Irrglauben oder dem Schisma oder dem Unglauben verfallene Städte: Wittenberg, Moskau, Genf, Constantinopel, Antiochien, Jerusalem und Alexandrien, brachte er unablässig seine Fürbitte dar, damit ihm selbst oder einem seiner Ordensgenossen das Glück zu Theil werde, in denselben das heilige Messopfer zu feiern.³ „Ich habe bisher,“ schrieb Petrus Canisius im Jahre 1543 an einen Freund, „keinen Gottesgelehrten gesehen oder gehört, der Faber an Gelehrsamkeit und Geistesiefe überböte, keinen Menschen, der seiner hellleuchtenden Tugend gleichläme. Ihm liegt Nichts so sehr am Herzen, als mit Christus mitzutwirken am Heile der Seelen; kein Wort hört man aus seinem Munde, sei es im Umgang in vertraulicher Gesellschaft, sei es bei Tische, das nicht Gott und Gottseligkeit athmete. Er hat ein solches Ansehen gewonnen, daß viele Ordensleute, viele Bischöfe und Gottesgelehrte sich unter seine geistliche Leitung gestellt haben; darunter Cochläus, der, wie er versichert, niemals genug Dank für seine Unterweisung sagen kann. Viele Priester und geistliche Personen jedes Standes haben auf seine Bemühungen hin entweder die Gefährtinnen ihrer Sünde entlassen, oder der Welt den Rücken gewendet, oder von einem lasterhaften Leben sich belehrt.“⁴ Als er einmal im Jahre 1542 in Aachen die Kanzel bestieg, drang die Kraft seiner Worte so tief in die Herzen der Zuhörer, daß ein großer Haufen ihm bis Köln nachfolgte, um sich aus seinem Munde in den vornehmsten Glaubenspunkten gründlicher belehren zu lassen.⁵

Zu den glühenden Wünschen Faber's gehörte die Bekehrung der noch heidnischen Völker zum Christenthum, worin der Orden, wie Ignatius unaufhörlich ermähne, eine seiner Hauptaufgaben erblicken müsse.

¹ Memoriale 378—383. Vergl. Cornely 68—71.

² Memoriale 370—376.

³ Memoriale 19. 22. 29. 30. 340.

⁴ Riez 33. Cornely 126.

⁵ Meyer, Aachensche Geschichte 447 fl.

So vertrat gleich der erste Jesuit, welcher auf deutschem Boden wirkte, die universale Bestimmung des neuen Ordens, die sich keineswegs auf die Bekämpfung der damals ausgebrochenen Häresien beschränken sollte, sondern gleichzeitig die Ausbreitung der Grenzen des Christenthums und die Erneuerung und Vertiefung des christlichen Lebens bei den der Kirche treu Gebliebenen als Ziel seiner Wirksamkeit in's Auge faßte.

Wie Faber, so war auch Claudius Jajus, der mit gleichem Seeleneifer im catechetischen Unterricht, auf der Kanzel, im Beichtstuhl arbeitete, innig davon überzeugt, daß die Kirchenspaltung nicht als eine bloße Gelehrtenstreitigkeit zu behandeln, sondern daß vor Allem die Belehrung des Herzens, aus dem der Irrthum viel mehr als aus dem Verstande entsprungen, nothwendig sei. Aus Regensburg wurde er im Jahre 1544 vertrieben; als man drohte, ihn in die Donau zu werfen, äußerte er ruhig: ich hoffe auch aus dem Wasser in den Himmel steigen zu können¹. Er sei gern bereit, schrieb er an einen italienischen Marchese, sein Blut zu vergießen, damit nur nicht die so edle und mächtige deutsche Nation gänzlich den wahren Glauben verliere². In Worms durchwachte er oft ganze Nächte bei den Kranken, nahm keine Gaben an, lebte in Armuth. „Die ersten von der neuen Secte der Jesuiter,“ klagte später ein calvinistischer Prediger, „haben in Worms und sonst an vielen anderen Orten Viele vom hl. Evangelium verführt,“ insonders einer, der ein gleißnerisches Leben hatte, halbe Tag und Nacht in den Kirchen oder Krankenhäusern lag, wenig aß und trank, wenig schlief und sich der Werke, als sonst die Buben zu thun Gewohnheit haben, nicht rühmte: was Vielen in die Augen stach, so daß sie der papistischen Abgötterei wiederum verfielen zum ewigen Verdamniß ihrer Seelen, durch diesen verzweifelden gleißnerischen Buben und Andere seines beschorenen Hausens verführt.“³ So urtheilte der Prediger Seibert. „Warum soll man sich erbittern über die Urtheile der Menschen,“ sagte Jajus, „sie vergehen wie Spreu im Wind, nur Gottes Wort und Befehl bleibt ewiglich. Um Christi willen Verfolgung zu leiden, Armuth und Niedrigkeit zu lieben, ist von unbergänglichem Segen.“ Als er hörte, daß König Ferdinand ihn durch den Papst zur Annahme des Bisthums Trient verpflichten wolle, beschwor er Ignatius, doch Alles aufzubieten, damit dieß nicht geschehe: er wollte keine Prälatur und hielt es schädlich für die Wirksamkeit des Ordens, wenn dessen Mitglieder hohe geistliche Würden annähmen⁴.

Wie Jajus hauptsächlich in Ingolstadt, so wirkte der Jesuit Nicolaus Bobadilla hauptsächlich in Wien. Ferdinand bot ihm eine Wohnung bei Hofe an, aber er zog vor, im öffentlichen Krankenhause zu bleiben, wo er, gleich

¹ Agricola 1, 10. Boero, Jalo 47.

² Boero 80.

³ Seibert 13.

⁴ Näheres bei Boero 120—127. Vergl. besonders seinen Brief an König Ferdinand selbst 133—136.

den anderen Armen, nur von Almosen lebte. An keinem andern Orte in Deutschland, schrieb er im Jahre 1542 an Ignatius, läßt sich mehr wirken, als hier. „Der König, der Hof, der apostolische Nuntius sind mit mir zufrieden. Gewöhnlich predige ich alle Sonn- und Festtage, höre Beicht und spende die anderen Sacramente aus. Der König ersucht mich täglich, über geistliche Dinge und die Angelegenheiten der Religion mit ihm zu verhandeln.“ Obgleich schwächlich und leidend, wollte der Vater im Jahre 1542 in's Lager nach Ungarn, willig, im geistlichen Dienste zu sterben¹. Im Jahre 1544 war er thätig bei einer Visitation der Diocese Passau, wo ihm die Belehrung vieler schlechter Priester gelang². Während des schmalkaldischen Krieges widmete er sich dem Dienste der Verwundeten und der Kranken und wurde in diesem Dienste von der Pest befallen, ein andermal verwundet. Auch ihm wurden wiederholt Bisthümer angeboten; aber auch er schlug sie, aus gleichen Gründen wie Jajusz, aus, weil die Annahme weder ihm persönlich, noch dem Orden förderlich sein könne³.

Diese drei Männer und ihre Genossen stellten der Welt glänzende Beispiele einer hingebenden Treue und Opferwilligkeit für die Sache der katholischen Kirche vor Augen. Was sie praktisch erreichten, führten sie wesentlich zurück auf die Wirkungen eines kleinen Buches, welches Ignatius nicht als Frucht theoretischer Studien, sondern als das Ergebniß seiner eigenen Lebenserfahrungen zusammengestellt hatte. Von Paul III., nach wiederholter Prüfung, durch ein apostolisches Breve „gutgeheißen, empfohlen und belobt“⁴, von den Gegnern selbst als ein psychologisches Meisterwerk ersten Ranges gepriesen, ist das kleine Buch auch für das deutsche Volk in kirchlicher und culturgeschichtlicher Hinsicht eine der merkwürdigsten und einflußreichsten Schriften der neueren Jahrhunderte geworden. „Geistliche Uebungen“ ist der kürzere, allgemein bekannte Titel; der ausführlichere lautet: „Geistliche Uebungen, durch welche der Mensch angeleitet wird, sich selbst zu überwinden und sein Leben zu ändern, ohne sich durch eine ungeordnete Anhänglichkeit bestimmen zu lassen“⁵.

In formeller Hinsicht entbehrt die Schrift jeglichen Reizes. In ihrer kunstlosen Einfachheit stand sie den anspruchsvollen Abhandlungen der zeitgenössischen Humanisten sogar als der schlagendste Contrast gegenüber, als eine der schlichtesten, nüchternsten ascetischen Schriften, welche je geschrieben worden sind, weit entfernt von aller Rhetorik und aller mystischen Ueberschwänglichkeit. Auch inhaltlich schienen sie auf den ersten Blick nichts Neues, Auffallendes zu

¹ Boero, Bobadiglia 16—17. ² Agricola 1, 9.

³ Boero, Bobadiglia 48 ff. Agricola 1, 15 ff.

⁴ Breve Paul's III. vom 31. Juli 1548.

⁵ *Exercitia Spirituality S. Ignatii de Loyola cum versione litterali ex autographo Hispanico notis illustrata. Lutetiae Parisiorum. 1865.* Einleitung und Noten sind von dem Ordensgeneral J. Koothaan.

bieten. Sie lud den Leser ein, sich für einige Wochen oder Tage ganz von der Welt, ihren Sorgen und Geschäften zurückzuziehen, sich in völliger Einsamkeit dem betrachtenden und mündlichen Gebete zu widmen und nach dem Willen Gottes zu forschen, um den eigenen Seelenzustand mit den Forderungen des göttlichen Gesetzes in Einklang bringen zu können, sei es durch Erwählung eines bestimmten Lebensstandes oder durch eine durchgreifende Reform innerhalb des bereits ergriffenen Lebensberufes.

In diesem Verlangen nach Reform stimmten die Exercitien ein in den allgemeinen Ruf der Zeit. Sie suchten eine solche aber nicht zunächst im äußern Leben, bei Papst und Kaiser, Bischöfen und Fürsten, sondern bahneten sie an im innern sittlichen Leben des Individuums; nicht in Neuerungen, sondern in den alten Grundsätzen des Christenthums, in Gebet, Buße, wahrer Heiligung und Vervollkommnung. Wie Ziel und Grundlage, so waren auch die Mittel, nämlich der Empfang der heiligen Sacramente, die verschiedenen Arten des Gebetes, Gewissenserforschung, Stillschweigen, auch die wechselnden Betrachtungsstoffe zur Läuterung, Erleuchtung und Vereinigung der Seele mit Gott, bekannte Dinge, im Leben Christi und der Apostel vorgezeichnet, durch alle Jahrhunderte in der Kirche anerkannt und geübt.

Was der Schrift ihr eigenthümliches Gepräge verlieh, war außer der knappen Form die psychologische Anordnung der jahrhundertalten christlichen Ascese zum praktischen System, man möchte sagen, zu einheitlichem folgerichtigen Feldzugsplan, zu einem Lehrbuch der Taktik des geistlichen Kampfes. Den innern Kampf eines jeden Menschen faßte Ignatius als einen Theil des großen Weltkampfes auf, in welchem sich Gott und der sündige Wille der Creatur seit dem Falle der Engel gegenüberstehen und in welchem Christus als Feldherr das siegreiche Banner trägt. Der glorreichen Heerfolge dieses Königs weihte er sich mit der glühenden Begeisterung, dem hohen Ehrgefühl, der heldenmüthigen Hingabe eines Kriegers. Aber als ächter Kämpfer verlor er über den erhabenen Beweggründen dieser Heerfolge die ernste Wirklichkeit des Kampfes nicht aus dem Auge: nüchternen Blickes erforschte er die schwachen Seiten seines eigenen Charakters, suchte mit Klugheit die nothwendigen Gegenmittel auf und bekämpfte sich selbst mit unerschütterlicher Thatkraft. Aus dem stolzen Ritter war ein demüthiger Priester geworden, voll Sanftmuth und Geduld, der keinen Ehrgeiz mehr kannte, als um Christi willen Schmach und Verfolgung auf sich zu nehmen.

Als Hauptmittel der Selbstvervollkommnung hebt die Schrift das betrachtende Gebet hervor, welches von jeher die Seele jedes ächt christlichen Lebens, besonders des Ordenslebens gebildet hat. Alle bedeutenden Betrachtungsstoffe, welche die Offenbarung bietet, sind wenigstens andeutungsweise herangezogen und in vier Abtheilungen, Wochen genannt, gruppiert. Die Stoffe der ersten Woche gehen von den Fundamentalmehrheiten aus, welche mit der

bloßen Vernunft erkennbar, die rationelle Grundlage jeder Religion und jedes religiösen Lebens bilden. Es ist nicht auf phantastische Gefühlseindrücke abgesehen, sondern auf die vernünftige Ordnung des Seelenlebens. Ausgangspunkt und letztes Ziel dieser Ordnung aber ist Gott: um ihm zu dienen und einst in ihm glücklich zu werden, ist der Mensch geschaffen, und muß deshalb nach jenem Ziel im Gebrauch der Geschöpfe sich richten und von allen verkehrten Anhänglichkeiten an das Irdische sich frei machen. Auf dieser Grundlage jeder vernünftigen sittlichen Weltanschauung erheben sich die Betrachtungen über Ursprung, Natur, Folgen, Strafe der Sünde, Zusammenhang der Sünde mit der menschlichen Leidenschaft und deren inneren und äußeren Reimen. Die Anordnung ist darauf berechnet, wahren Reueschmerz und praktische Gesinnung der Buße zu erwecken und eine vollständige Reinigung und Läuterung der Seele durch würdigen Empfang des Bußsacramentes herbeizuführen.

Die zweite Woche handelt dann von der positiven Reform des innern Lebens, das heißt von der Erwerbung wirklicher Tugend. Als höchstes Tugendideal wird in einer zweiten Fundamentalbetrachtung Christus hingestellt, der in seinem Leben sinnfällig den Menschen das Urbild des ibrigen, dem sie nachzustreben, vorgezeichnet hat. Die übrigen Betrachtungen folgen einfach den Berichten der Evangelisten, von der Menschwerdung bis zum letzten Abendmahl. Nur einmal tritt eine, die verschiedenen Einzelzüge einigende Betrachtung dazwischen, worin der Geist Christi und seines Reiches in scharfen Umrissen dem Walten des Dämonischen und seiner Verführungskünste gegenüber gestellt wird¹.

Die dritte Woche beschäftigt sich mit dem Leiden des Herrn, die vierte mit den Geheimnissen seiner Auferstehung und Himmelfahrt, in der ausgesprochenen Absicht, die gefaßten praktischen Entschlüsse zu einer innern Lebensreform mehr und mehr zu verstärken. Die Schlußbetrachtung von der Liebe faßt endlich die höchsten und schönsten Beweggründe, Gott zu dienen und die damit verknüpften Opfer zu bringen, wie in einem Brennpunkte zusammen. Schritt um Schritt in der Nachfolge Christi erstarkt, zu großmüthiger und selbstloser Entsagung um Christi willen entschlossen, bringt der sich Uebende endlich sich und das Seine freudig dar, gibt Alles hin für „die Eine Liebe und Gnade“².

Das ist kurz der Grundplan des Buches. Die meist aphoristisch gehaltenen Zusätze geben theils eine gebrängte Methode des innern und des mündlichen Gebetes, theils bieten sie dem Betrachtenden allerlei Winke und Mittel, um gut und mit Leichtigkeit zu beten, praktische Fingerzeige über die

¹ Die Betrachtung ist im spanischen Autograph „de dos Banderas“, „von zwei Fahnen“ überschrieben.

² Man kennzeichnete den Inhalt der vier Wochen mit den Worten: *deformata reformare, reformata conformare, conformata confirmare, confirmata informare*.

verschiedenen Seelenzustände, welche das religiöse Leben betreffen, eine kurze Anleitung, die angebahnte Lebensreform zweckgemäß zu verwirklichen, endlich einige Regeln über die äußere Lebensweise, und allgemeine Grundsätze, um seine Anschauungsweise mit der kirchlichen Lehre in Einklang zu bringen.

Die letzten Regeln¹ sind der einzige Theil der geistlichen Uebungen, in welchem Ignatius einigermaßen Stellung zu den neuen Lehren seiner Zeit nimmt, doch in durchaus indirecter und keineswegs herausfordernder Weise. Denn er wendet sich darin nur an die Katholiken. Diesen schärft er allerdings die vollständigste Unterwerfung unter die kirchliche Autorität ein, Anerkennung und Pflege der scholastischen wie der patristischen Theologie, treue Uebung des gesammten katholischen Cultus und der kirchlichen Gebote, Demuth und Vorsicht in Erforschung schwieriger theologischer Materien, besonders der Gnade und der Prädestination. Das letzte Wort aber ist die Mahnung, über der Liebe Gottes auch die demüthige, kindliche Furcht Gottes, welche stets der Anfang aller Weisheit, nicht zu vergessen.

Weder bloße Lesung noch theoretisches Studium eröffnet den vollen Gehalt des kleinen Buches. Es ist wesentlich ein praktischer Leitfaden, um jene geistlichen Uebungen wirklich und mit Frucht anzustellen. Als solcher hat es aber Wirkungen hervorgebracht, wie kaum eine andere ästhetische Schrift. Wer treu und vollständig die kurzen Anweisungen desselben befolgte, erfuhr dieselbe oder eine ähnliche innere Umwandlung, wie ihr Verfasser Ignatius. So seine ersten Genossen, so Weltgeistliche, Ordensleute, Kirchenfürsten, Gelehrte, Laien der verschiedensten Stände. Alle fühlten sich dadurch in eine bessere geistige Atmosphäre versetzt, den materiellen Interessen entrückt und den höheren zugewandt. Zweifelnde Geister fanden in diesen Uebungen die Bollkraft des Glaubens wieder, wankende und ringende Gemüther den Frieden mit Gott und mit sich selbst. Genußsüchtige Weltkinder wurden durch sie aus dem Strudel ihrer Leidenschaften herausgerissen und auf würdigere Lebensziele gelenkt, Tausende aus den vielfach selbstsüchtigen Strömungen des kirchenpolitischen Kampfes zu ernstem Gebet und innerer Selbstverbesserung zurückgerufen und zu thatkräftiger Gottes- und Menschenliebe gestärkt.

‚Den Exercitien, welchen sich viele von den deutschen Großen unterzogen,‘ schrieb Faber über seinen Aufenthalt in Regensburg, ‚ist beinahe all’ das Gute zu verdanken, das nachher in Deutschland geschah.‘² Der Carthäuserprior Gerhard berichtete im Jahre 1543 über die Bekehrungserfolge Faber’s durch Abhaltung der Exercitien in Mainz³, Jajus über die Wirkungen derselben in Augsburg⁴. Durch die Exercitien gewann die Anfangs kleine Truppe der ‚Compagnie Jesu‘ täglich neue Rekruten; aus ihnen schöpften ‚die zum Kriegsdienst Geschulten‘

¹ Regulae aliquot ut cum orthodoxa Ecclesia sentiamus.

² Memoriale 19.

³ Serarius 844.

⁴ Boero, Jalo 243—244.

den einheitlichen Geist, die den Ordensgenossen eigenthümliche, überall gleiche Weltanschauung. Hunderte von Klöstern wurden vermittlest der Exercitien zur ursprünglichen Strenge ihres Ordens zurückgeführt, unzählige Geistliche zu einem priesterlichen Wandel bekehrt, unzählige Laien für die wahre evangelische Reform gewonnen. Der Genfer Bischof Franz von Sales äußerte sich: er sei der Meinung, das Exercitienbüchlein habe bereits mehr Seelen gerettet, als es Buchstaben zähle. ‚An praktischem Werthe für die wirkliche Lebensbesserung unter allen Ständen des Volkes, Geistlichen und Weltlichen, Gelehrten und Ungelehrten‘ komme kein Buch, sagte der Wiener Jurist Thomas Scheible im Jahre 1584, den Exercitien gleich: ‚Jeder, der ihre Wirkungen an sich erprobt hat, wird nicht anstehen, sie für ein besonderes Gnadenwerk Gottes zu erklären in unserer zerrissenen, disputirflüchtigen, aber an wahren innern Glaubensleben so armen Zeit.‘¹

Auf protestantischer Seite machte man sich eigenthümliche Vorstellungen von den Exercitien. Ein Calvinist, der sich unter katholischem Deckmantel versteckte, nannte sie ‚heimliche zauberische Künste, durch welche die Jesuiten zu gewissen Tagen weiß nicht was für seltsame Sachen zuwege bringen, in sonderlichen Gemächern, daraus sie nach verrichteter Zauberei gar bleich und gleichsam von einem Geist verfürzt, wiederkommen‘². ‚Die Jesuiten verführen,‘ versicherte ein calvinistischer Prediger, ‚gar Viele zu sonderlichen Uebungen, so sie Exercitien nennen. Da werden die Opfer, wie glaublich berichtet wird, mit Dampf und anderen Mitteln berauscht, daß sie den Teufel leibhaftig zu sehen vermeinen, brüllen gleich den Ochsen, müssen Christo abschwören und dem Teufel dienen.‘³

Dem Orden wurde durch die Exercitien im Jahre 1543 ein Mann gewonnen, der zu den hervorragendsten und einflußreichsten katholischen Reformatoren des sechzehnten Jahrhunderts gehört: Peter de Hondt, auch Canis oder Canees, später Canisius genannt, der erste deutsche Jesuit, Begründer der Jesuitencollegien in Wien, Prag, Ingolstadt und Freiburg und erster Provinzial des Ordens für Oberdeutschland und Oesterreich.

¹ Epistolae selectae (in einer Mainzer Dissertation von 1768) S. 27—28.

² Prob der Jesuiten 78.

³ Seibert 17—18.

II. Pater Canisius und die Art seiner Wirksamkeit — beginnende Polemik gegen die Jesuiten — die ersten Jesuiten-collegien.

Canisius stammte aus einer der angesehensten und reichsten Familien der Stadt Rymwegen im Herzogthum Geldern, wo er am 8. Mai 1521 geboren wurde. Sein Vater bekleidete in Rymwegen mehrmals das Bürgermeisteramt und andere Vertrauensposten, und ihm besonders wird es zugeschrieben, daß die geldrischen Stände beim Reiche verbleiben wollten und den Vertrag ihres Herzogs Carl mit König Franz I., wonach das Land in französische Hände kommen sollte, nicht billigten¹. Canisius empfing in Rymwegen und am Montaner Gymnasium in Cöln eine sorgfältige Erziehung; an letzterm trat er in innigen Verkehr mit Nicolaus van Esche, einem Priester aus Brabant, den er später als das Muster eines Erziehers rühmte. Er habe ihn, schreibt er, „durch Wort und Beispiel“ gelehrt, „sittliche Vergehungen mehr zu fliehen und zu verabscheuen, als Barbarismen und Solöcismen“. „Eins nur,“ pflegte Nicolaus zu sagen, „bringt Heil: Gott dienen, alles Andere ist Trug“; „Verstehest du Christum gut, so genügt es, auch wenn du das Uebrige nicht verstehst.“ Täglich mußte Canisius ein Capitel aus dem Evangelium lesen, einen besonders kernhaften Satz aus demselben sich auswählen und den Tag über zuweilen daran denken².

Im Jahre 1536 wurde er in Cöln zum Baccalaureus, 1538 zum Licentiaten, 1540 zum Magister der Philosophie promovirt. Nachdem er viel Rühmliches gehört von dem Jesuitenpater Faber, welcher in Mainz theologische Vorlesungen über die Psalmen hielt, machte er unter dessen Anleitung im Jahre 1543 die „geistlichen Uebungen“ und entschloß sich, in die Gesellschaft Jesu einzutreten. „Von da an,“ sagt er in seinem etwa ein Jahr vor seinem Tode abgefaßten geistlichen „Testament“, „war es meine einzige, vornehmste Angelegenheit, Christo dem Herrn nachzufolgen, wie er arm, keusch und gehorsam auf dem Wege des Kreuzes mir vorausgegangen war.“

¹ Annales Noviomagenses (Noviomagi 1790) ad a. 1537, 1538, 1543.

² * Confessiones und Testamentum Canisii (von ersteren eine Copie in der Universitätsbibliothek in München, von letzterm eine Copie im hortigen Reichsarchiv). Vergl. oben S. 27 Note 1.

Welcher Geist ihn befeelte, erkennt man aus seinen Aufzeichnungen. Bei Ablegung meiner Ordensgelübde im Jahre 1549 glaubte ich, schreibt er, die Stimme zu hören: Gehet, verkündet das Evangelium aller Creatur. „Du, o Herr, thatest gleichsam dein heiligstes Herz mir auf. Aus diesem Borne hießeſt du mich trinken, aus deinen Quellen, mein Erlöser, mein Heil schöpfen. Mein ſehnfichſtes Verlangen war, es möchten daraus Ströme von Glauben, Hoffnung und Liebe in mein Herz ſich ergießen. Du verſprachſt mir ein Kleid aus drei Stücken, geeignet, meine Seelenblöße zu bededen: dieſe Stücke aber waren Friede, Liebe und Beharrlichkeit. Mit dieſem Kleide des Heils angethan, war ich voll Vertrauen, daß mir Nichts mangeln, ſondern Alles zu deiner Ehre ausfallen werde.“ Seine ganze Wirksamkeit ſollte ſeinem Vaterlande dienen. „Du weißeſt es, o Herr, wie oft du mir“ am Tage meiner Gelübdeablegung „Deutschland anempfohlen haſt, daß ich wie Pater Faber ganz dafür einſtünde, für daſſelbe zu leben und zu ſterben begehrte und ſo mit dem Schutzgeiſte Deutschlands zuſammenwirken möchte.“¹

Dem apoſtoliſchen Stuhle gegenüber war Caniſius, wie ſeine Gutachten zeigen, ſtets der Anwalt der Deutſchen. Rom könne in Deutſchland, meinte er im Jahre 1559 in einem Briefe an Lainez, leicht Alles erlangen, wenn es nur die Deutſchen recht zu behandeln wiſſe². Hinſichtlich der Kirchenſtrafen und der Faſtengebote müſſe mit den Angehörigen dieſer Nation milder verfahren werden, „damit nicht der glimmende Docht ausgelöſcht werde“; das Verzeichniß der verbotenen Bücher bedürfe einer mildern Faſſung³. „Es gibt keine Nation auf Erden,“ ſchrieb er im Jahre 1558 an Herzog Albrecht von Bayern, „welche uns Jeſuiten mehr am Herzen liegen muß und uns einen weitem Spielraum zur Uebung der Geduld bietet, als die deutſche.“⁴ „Italiens und Spaniens,“ mahnte er einen ſeiner Mitarbeiter, „müſſen wir vergeſſen und uns Deutſchland allein hingeben, nicht auf einige Zeit, ſondern für das ganze Leben. Hier müſſen wir aus allen Kräften und mit dem größten Eifer arbeiten, und ſo lange wir nicht abberuſen werden, müſſen wir Nichts ſo ſehr begehren, als die Beſſerung und das fröhliche Gedeihen des deutſchen Erntefeldes und guter Arbeiter auf demſelben, beſonders aus unſerm Orden.“⁵ „Wie ſollen wir uns in unſeren Bemühungen für die Verbreitung des Evangeliums unſeres

¹ Python 57—59. *Beati Petri Canisii exhortationes domesticae, collectae et dispositae* a G. Schlosser (Ruraemundae 1876) 456—457. Nieß 78—80.

² „... modo Germanica haec ingenia commode tractentur.“ Brief vom 22. April 1559. Vergl. oben S. 27 Note 1.

³ * An Lainez am 29. April 1564. — An Hoſius am 9. Februar und am 7. November 1562, bei Cyprianus, *Tabularium* 257.

⁴ Python 152.

⁵ * An Pater Vittoria am 16. November 1557 aus Worms. Vergl. oben S. 27 Note 1.

Herrn und Seligmachers irgendwie irre machen lassen durch Beschimpfungen, die man uns anthut, durch Verläumdungen, die man über uns verbreitet? Haben wir nicht versprochen, willig alle Schmach zu leiden für die Ehre und nach dem Vorbilde des Erlösers?' Aus dem Munde des Ordensstifters hatte er die Weisung empfangen: 'Es ist ein leichter Weg zur Vervollkommenung, wenn du viel Widriges aus Liebe zu Christus leidest; das bringt Freude des heiligen Geistes. Erbitte dir diese Gnade von Gott.' 'Ueberwinde dich,' war seine Losung. 'Wenn das Weizenkorn nicht abstirbt, bleibt es allein.'¹ 'Wir dichten die Lutheraner,' schrieb er an Lainez, 'in ihren Schriften nicht geringe Verbrechen an; sie wollen damit mein Ansehen, welches ich weder suche noch vertheidige, verdunkeln. Vom Hass gegen die Jesuiten glühen alle Sectirer. Sie belasten sie mit schrecklichen Verläumdungen und kommen vielleicht von den Worten und Schmähungen bald zu Schlägen und Wunden. Möchten doch wir noch eifriger sie lieben, als sie uns heruntersetzen. Sie verdienen es, auch wenn sie uns verfolgen, um des Blutes und der Liebe Christi willen geliebt zu werden, schon deshalb, weil die meisten von ihnen aus Unwissenheit irren.'² 'Wir haben, bekennt er in seinem geistlichen 'Testamente', die zahlreichen verdeckten und offenen Angriffe auf die Gesellschaft Jesu meinen Beruf niemals verleidet, vielmehr meinen Eifer und mein Glück in demselben gesteigert, weil ich für würdig erachtet wurde, um des Namens Jesu willen Schimpf zu leiden und von den offenen Feinden der Kirche fälschlich angeklagt und gelästert zu werden. Könnte ich doch nur ihnen das Heil der Seele bringen, müßte ich es auch um den Preis meines Blutes erkaufen. Das würde ich wahrlich für einen Gewinn erachten und ihnen damit, dem Gebote des Herrn gemäß, die Aufrichtigkeit meiner Liebe beweisen.'³

Christliche Milde und Sanftmuth erachtete er für das beste Mittel zum Wiedergewinn der Protestanten⁴. 'In Deutschland gibt es unendlich Viele,' sagte er in einem Gutachten, 'welche im Glauben irren, aber sie irren ohne Eigensinn, ohne Verbissenheit und Verstocktheit; sie irren nach Art der Deutschen, welche von Naturanlage meist ehrlichen Gemüthes sind, derb, sehr empfänglich für Alles, was sie, geboren und erzogen in der lutherischen Häresie, theils in den Schulen, theils in den Kirchen, theils in den Schriften der Irrelehrer gelernt haben.'⁵ Durch die einfache Darlegung der katholischen Lehre erringe man größere und bessere Erfolge, als durch polemische Angriffe auf die Protestirenden. Als er auf Wunsch des Herzogs Albrecht von Bayern in Straubing, wo durch einige abgefallene Priester der Protestantismus einen

¹ Rieß 74. ² Sacchini, Vita Canisii 157.

³ * Testamentum Canisii, vergl. oben S. 27 Note 1.

⁴ An den Concilslegaten Hosius aus Augsburg am 16. März 1562, bei Cyprianus, Tabularium 222.

⁵ * Gutachten für Claudius Aquaviva, vergl. oben S. 27 Note 1.

großen Anhang gewöhnen, in der Fastenzeit 1558 eine Volksmission abhielt, handelte er nicht von Luther und seinen Anhängern, sondern vom Leiden Christi. Diese Predigten wirkten. Canisius, schrieb der herzogliche Vicedom an den bayerischen Kanzler, ist „ein gar gelehrter, beredter Mann, der sich besonderer löblichen Bescheidenheit auf der Kanzel gebraucht“¹. „Mögen doch,“ wünschte Canisius in einem Briefe an Ignatius, „alle Patres, welche zur Gründung des Collegiums nach Prag kommen, besetzt sein von einer heiligen Geduld und von einem großen Eifer, nicht zu disputiren, sondern zu ertragen, und mehr durch Thaten zu erbauen, als durch Worte, damit sie, nachdem sie in Thränen gesäet, in Frohlocken ernten und ihre Garben heimtragen.“²

Alle herbe und bittere Polemik war ihm „in innerster Seele zuwider“. Wenn ich schriftstellerisch auftreten werde, schrieb er an Lainez, „so hoffe ich wenigstens an Liebe und Bescheidenheit die meisten Schriftsteller zu übertreffen, die, ich weiß nicht, welche einen Ungeflüm und welche menschliche Regungen in ihre Schriften hineinbringen und die Deutschen durch dieses harte Heilverfahren eher verletzen, als heilen“³. „Männer von Ansehen und Gelehrsamkeit stimmen mir bei,“ mahnte er im Jahre 1557 den Contraversisten Wilhelm Binde, damals Professor in Dillingen, später Bischof von Roermond, „daß in deinen Schriften Vieles milder ausgedrückt werden könnte: deine Anspielungen auf die Namen Calvin's, Melancthon's und Aehnliches mögen einem Rhetor anstehen, einem Theologen heutiger Zeit gebühren solche Floskeln nicht. Wir heißen durch solche Arznei die Kranken nicht, sondern machen sie unheilbarer. Herzlich, wohlüberlegt und nüchtern muß man die Wahrheit vertheidigen, auf daß unsere Bescheidenheit allen Menschen offenbar werde, und wir, wenn es möglich ist, auch von denen, welche draußen stehen, ein gutes Zeugniß erhalten.“ „Den Gutgesinnten flößt es Ekel ein, wenn Etwas nach Bitterkeit schmeckt; sie wollen Bescheidenheit mit Würde und gewichtvoller Beweisführung gepaart.“⁴

Die protestantische Polemik gegen Canisius und gegen die Jesuiten überhaupt ließ diese Eigenschaften vermessen. Melancthon trug im Jahre 1556 keinen Anstand, Canisius einen „Synikus“ zu nennen, ihn öffentlich Jenen beizuzählen, welche „wider eigen Gewissen erkannte Wahrheit verfolgen“, „mit boshafter Sophistik verfolgen, Irrthum und Abgötterei stärken“⁵. Die Prediger der Grafschaft Mansfeld schrieben im Jahre 1560: „Die Ketzer, die Canisten oder Jesuiten“ hätten „alle Scham abgelegt“, wie Canisius, „welcher seinen

¹ Rief 242—244.

² Aus Wien am 14. October 1554. Vergl. Rief 180—181.

³ * Aus Augsburg am 22. April 1559, vergl. oben S. 27 Note 1.

⁴ bei de Ram, *Analectes pour servir à l'histoire de l'université de Louvain*, 1852, No. 15, 144—152.

⁵ Corp. Reform. 3, 688—689. Vergl. oben S. 23.

Namen von einem Hunde' habe¹. 'Die aller christlichen Scham ledig gewordenen Jesuiten, ein pestbeuliges Geschmeiß,' behauptete eine Schrift vom Jahre 1561, 'haben von ihrem hündischen Vater Canisius, dem grausamen Verfolger christlicher Lehre und Christi des Herrn, genugsam gelernt, blutige Praktiken wider alle Evangelischen auszuüben.'² Der Theologe Johann Wigand behauptete bereits im Jahre 1556: Die Jesuiten sind 'die allerärgersten und abgeseimtesten Verräther und Verfolger des Herrn Christi, heißen aber Jesuiten, gleichwie man vor Zeiten die römischen Herren hieß, einen Germanicum, den andern Asiaticum, den dritten Africanum, nicht daß sie denselben Völkern viel Gutes, sondern nur viel Böses gethan, sie geplündert und beraubt'. 'Mit List und Sophistereien wollen diese Mönche die armen Christen betrügen und zu dem ewigen höllischen Feuer verführen. Wer nun Lust dazu hat, mag ihnen folgen, wer aber gern wollt selig werden, der mag solche Teufelsstricke, Netze und Jäger fliehen.'³ Sechs Jahre später ging der Theologe Martin Chemnitz in einer lateinischen, von dem braunschweigischen Prediger Johann Zanger in's Deutsche übersehten Schrift: 'Vom neuen Orden der Jesuiten' in seiner Sprache noch tiefer herunter. 'Diese Schalksbuben,' versicherte er, 'die Jesuiten, halten erstlich aus vorgelegtem Mutwillen und freweltn Dunst gar Nichts von der heiligen Schrift als der einigen Regel Jesu. Darnach reden sie davon nicht allein scherzlich und schimpflich, sondern vielmehr spöttisch, höhnisch und schmählich. Sollten denn die lieben Christen nicht billig sich zu beklagen haben, wenn sie also hören, sehen und vernehmen, daß solche antichristliche neue Geburt, die Jesuwiderwärtigen, ihre so gräuliche ausgekostete Noß- und Schmachklumpen aus ihrem faulstinkenden Wanst und Maul werfen und damit das heilige seligmachende Wort Gottes beslecken, vernichten, verstoßen, verwerfen.' 'Das mögen mir wohl meineidige, eidvergeffene, eidbrüchige, ehrlose, verzweifelte, abgeseimte Buben sein, dafür sich das deutsche Land billig vorsehen sollte.' Chemnitz roch die 'Assam foetidam, den stinkenden Bissam oder Teufelsdred', weßhalb die Jesuiten 'die gotteslästerliche Messe' verteidigen. 'Sie wissen wohl, was für einen köstlichen Jahrmarkt sie haben, wo sie immer und stets solche ihre Messen den Lebendigen und Todten verkaufen könnten.' Dieser Jahrmarkt fülle 'den arbeitslosen Ledigen und Müßiggängern, diesen langschlafenen, weithalsigen und wohlgebauchten, langstredigen Säuen ihre Rüche und Keller, Kisten und Kasten, davon sie der Teufel wohlgemäket einmal zu seiner höllischen Rüche schlachten möchte'. Auch durch die Lehre vom Fegfeuer wollen die Jesuiten ihre Rüchen und Keller füllen, und sind über die Maßen sehr zornig, daß auch die Kinder nunmals dasselbe ihr Feg-

¹ Bekenntniß der Prediger in der Grafschaft Mansfeld (Gisleben 1560) S. 70.

² Christliche Lehre von Reu und Buße (Gisleben 1561) S. 19.

³ Verlegung des Catechismi der Jesuiten N 3 v. R⁴.

feuer Maculatorium heißen, damit man die Hintereu pfleget zu wischen'. 'Die viehsauische Gloß: ich vertraue auf den Herrn, heißt auf viehsauische jesuwitische Sprach: ich glaub nicht, daß es wahr sei, was Gott gesagt und verheißen.' An anderen Stellen ist der Ton noch ärger. 'Die anderen Patronen, oder Patronen sollt ich sagen, des päpstlichen sodomitischen Frauenzimmers handeln die Sachen bescheiden, denn sie befehligen sich ja die größten päpstlichen Fragen zu verträuschen oder mit listigen Geschwenten zu verdrehen und vergabalisieren. Die Jesuwiter aber haben sich gar ausgeschämt...' 'Deßhalb hatte die babylonische Hure genugsame und redliche Ursache, mit diesem neuen Otterungezücht schwanger zu werden'. 'O du zartes feines Kind, wie bist du deiner papsthöllischen Mutter so gar ebengleich und ähnlich von Gestalt, Farben, Gliedmaßen...' 'Du wirst deiner hurstüchtigen Mutter ausgeschampstes Gestirn weit in aller unverschämten Unzucht libertreffen, wie es die Offenbarung Johannis 17 zuvor beschrieben' ¹.

Nachdem diese Schrift von Chemnitz lateinisch und deutsch erschienen, glaubte Canisius, trotz all' seiner Abneigung gegen Polemik, es müsse wegen des Ansehens, welches ihr Verfasser im protestantischen Deutschland genoß, eine Abwehr erfolgen. 'Ich sehe es ein,' schrieb er im Mai 1563 an Lainez, 'es ist auf unserer Seite eine weise und richtige Vorsichtsmaßregel, nicht mit den Irrgläubigen zu streiten. Aber die Liebe drängt uns, den Schwachen zu Hülfe zu kommen, darum müssen wir einige Rechenschaft ablegen von unserm Glauben, nicht, um auch unsererseits zu heißen, sondern um die Richtigkeit unserer Lehre darzuthun. Sonst würden, wie es zu gehen pflegt, Viele glauben, es beruhe das, was man uns andichtet, auf Wahrheit.' ²

Je mehr die polemische Literatur der Protestanten gegen die Kirche anschwoll, desto dringender erschien ihm das Bedürfnis einer Klarstellung und Vertheidigung der kirchlichen Lehren und Vorschriften durch gelehrte und berufene katholische Schriftsteller, welche, ohne Bitterkeit, ohne persönliche Ehrsucht oder andere Privataffecte lediglich durch selbstlosen Eifer für die heilige, allen Christen gemeinsame Sache geleitet würden. Wiederholt empfahl er den Generalen der Gesellschaft auf das Dringendste, man möge eine Anzahl Jesuiten auswählen und ihnen die Schriftstellerei als Lebensaufgabe zuweisen: eine Art von Schriftsteller-Collegium deutscher Jesuiten gründen. 'Ich glaube kaum,' schrieb er an Franz Borgia, 'daß die Unseren

¹ Vom neuen Orden (1562) Vorrede, Bl. A⁴. D⁴—⁴. E 7². F 1². P 7. Q². S⁷.

² Brief aus Innsbruck vom 8. Mai 1563 (vergl. oben S. 27 Note 1). Am 31. Mai schrieb er: er verhandle mit einem Freund der Gesellschaft, damit dieser, von Mitgliedern derselben unterstützt, eine deutsche Uebersetzung des Chemnitz schreibe. Dieser Freund war wohl Joh. Albertus Wimpinensis, Professor zu Ingolstadt, der im Jahr 1563 seinen 'Bericht von der Gesellschaft Jesu' gegen Chemnitz und Zanger herausgab.

Etwas unternehmen und ausführen können, was besser und für das allgemeine Wohl der Kirche förderlicher wäre. Neu erscheinende Schriften religiösen Inhalts machen großen Eindruck und gewähren den schwer bedrängten Katholiken außerordentlichen Trost in einer Zeit, wo die Schriften der Irrgläubigen überall verbreitet werden und sich nicht vertilgen lassen.¹ „Mögen doch,“ bat er den Ordensgeneral Aquaviva, „einige auserlesene Leute von den Unseren nicht nur mündlich, sondern auch mit der Feder die katholische Wahrheit öffentlich vertheidigen, die Forderungen unseres Jahrhunderts mit Klugheit berücksichtigen und bei der gegenwärtigen Noth der Kirche die Früchte ihrer Studien in heiligem Eifer an's Tageslicht fördern. Ich zweifle nicht, daß dieses Werk des Gehorsams und der Nächstenliebe den gleichen Werth hat, wie die Bekehrung der wilden Indianer.“² Er ging auch hierin mit gutem Beispiel den Seinigen voraus³.

Eine Hauptaufgabe seines Wirkens erblickte Canisius in der Gründung und Förderung von Collegien, welche nicht allein Mittelpunkte der Thätigkeit des Ordens und Erziehungsanstalten für die Ordenscleriker sein sollten, sondern zugleich öffentliche Gymnasien mit unentgeltlicher Ertheilung des Unterrichts, sowohl zur Heranbildung des Clerus, als der Jugend überhaupt.

Zu dem ersten deutschen Jesuitencolleg war im Jahre 1544 in Cöln der Grund gelegt worden, wo das religiöse und das geistige Leben in Folge der kirchlichen Revolutionsstürme sich in tiefem Verfall befand. An der Universität, klagten die Professoren der Theologie im Jahre 1546, seien aus Mangel an guten Lehrern die Studien schier erloschen, die Präbenden würden von den Provisoren an „ungeschickte, ja zum Lesen untaugliche Personen“ vergeben. In den übrigen Facultäten sah es nicht besser aus; die medicinische zählte kaum noch ein Duzend Studenten. Das Leben der Studenten war müßig und ausgelassen; in der Dreikronenburse verübten die Insassen einen solchen Unfug, daß der Rath sich genöthigt sah, sämtliche Zöglinge auszuweisen und das Haus bis auf Weiteres zu schließen⁴. Nachdem König Ferdinand im Jahre 1555 an den Rath die Bitte gerichtet, er möge zum Vortheil „christlicher Lehre, Zucht und Einigkeit“ die Jesuiten mit der Verkündigung des göttlichen Wortes und dem Unterricht der Jugend betrauen, wurde im folgenden Jahre dem Jesuiten Johann von Reidt, dem Sohne eines Cölner Bürgermeisters, die Dreikronenburse auf zwei Jahre überlassen. Etwas

¹ * An Franz Borgias aus Dillingen am 8. Sept. 1570; an Eberhard Merkurius aus Augsburg am 6. Mai 1571 und aus Innsbruck am 1. Sept. 1574. Vergl. oben S. 27 Note 1.

² Sacchinus 361—362.

³ Näheres später.

⁴ Ennen 4, 665—673.

zwanzig Patres hielten dort im Jahre 1557 ihren Einzug. Johann von Reidt, sagt Hermann von Weinsberg in seinem Gedebuch, „konnte leicht ein großer Prälat und Herr werden, aber er hielt sich demüthig und schlicht, predigte viel und unterrichtete die Schüler; er war beredt, gelehrt und gab gutes Exempel“¹. Durch ihre aufopfernde Thätigkeit in Zeiten der Pest hatten die Jesuiten die Liebe des Volkes gewonnen². Schon im Jahre 1558 zählte ihr Gymnasium gegen fünfhundert Zöglinge, unter diesen etwa sechzig Interne³. Die Patres hielten auch theologische, astronomische und mathematische Vorlesungen⁴: durch sie allein, schrieb der päpstliche Nuntius Commendone im Jahre 1561, werde in Köln das Studium der Theologie aufrechterhalten. Als Erzieher der Jugend, als Prediger und Beichtväter und als Männer musterhaften Wandels seien die Jesuiten überhaupt die nützlichsten Priester in Deutschland, ihre Collegien die stärksten Bollwerke der katholischen Religion⁵.

Im Jahre 1560 begannen die Jesuiten, berufen durch den Erzbischof, ihre Wirksamkeit in Trier und traten auch dort zugleich als Lehrer an der Universität auf. Im Jahre 1561 faßten sie festen Fuß in Mainz und wurden auch nach Würzburg eingeladen. „Diemeil sehr feine und gelehrte Leute im Jesuiterorden,“ heißt es im Protokoll des Würzburger Domcapitels vom 11. Mai 1561, „so ist für rathsam angesehen worden, daß dem Domprediger zu Augsburg, Doctor Petro Canisio, darum geschrieben werde, ob er einen hieher befördern möchte. Deßgleichen hat ihm unser gnädiger Herr von Würzburg auch schreiben lassen.“ Der Fürstbischof Friedrich von Würzburg hatte am 3. Mai Canisius um einen Domprediger gebeten: er beschäftige sich, schrieb er, viel mit dem Gedanken, in seiner Stadt ein Colleg der Gesellschaft Jesu zu errichten, welche durch ihre Tugenden und ihre Gelehrsamkeit bereits berühmt geworden⁶.

Als Canisius im Jahre 1559 auf Bitten des Domcapitels seine Thätigkeit auf der Domkanzel in Augsburg begann, zählte er kaum fünfzig Zuhörer⁷, aber mit jeder Predigt wuchs der Zudrang. Er predigte mit solchem Eifer und solcher Beredsamkeit, daß sein Ruhm, berichtete der protestantische Arzt Heinrich Pantaleon aus Basel, sich weit verbreitete: „bei Deutschen und bei Ausländern hat sein Name einen guten Klang“⁸. Während der Fastenzeit predigte er täglich⁹. „Heute haben wir den großen Trost,“ schrieb er am Allerheiligentage 1561, „die Leute gegen ihre Gewohnheit in großer Anzahl zur heiligen Communion gehen zu sehen. Das Wort Gottes wächst hier unter Geduld, und dabei werden Verleumdungen gegen die Gesellschaft Jesu

¹ Ennen 4, 696—700.² Reiffenberg 39.³ Reiffenberg 72.⁴ Ennen 4, 707—708.⁵ Pogiani, Epist. 8, 307—308.⁶ Begele, Universität Würzburg 1, 109 Note; 2, 84.⁷ Nieß 278.⁸ Prosopographia heroum etc. (Basileas 1566) pars 3, 501.⁹ Brief an Hosius vom 16. März 1562 bei Cyprianus, Tabellarium 223.

ausgestreut. Möchten wir doch dieser Ehre würdig sein.¹ „Zu Augsburg,“ sagte er gegen Ende desselben Jahres in einem Briefe an Vainez, „erntet man reiche Früchte aus dem Jubel-Ablass, so daß wir jetzt vollauf zu thun haben. Die Zahl der Conversionen ist ungewöhnlich groß, ebenso der Andrang zum Bußsacramente.“²

Ähnliche Erfolge errang Canisius überall, wo er die Kanzel betrat, und es gab wenige große Kirchen im katholischen Deutschland, in welchen nicht sein Wort erklang: so in den Domen von Wien, Prag, Regensburg, Worms, Köln, Straßburg, Osnabrück, Würzburg.³

Sein eigentliches Augenmerk hatte Canisius auf Bayern und Oesterreich gerichtet, „von deren kirchlicher Treue“, schrieb er, „Alles abhängt“: würden auch diese beiden Länder, welche, wenn nicht allein, doch vornehmlich den katholischen Namen sich erhalten, den Irrgläubigen zur Beute fallen, so stünde der Untergang der Kirche in Deutschland bevor.⁴

Herzog Albrecht von Bayern verehrte die Jesuiten als „treffliche Prediger und Lehrer der Jugend, sowie als Leuchten priesterlichen Lebens“ und wendete ihnen deshalb seine volle Gunst zu schon zu der Zeit, als er noch „durch Temporisiren und etwelches Conniviren“ die religiösen Spaltungen beilegen zu können verhoffte. Canisius, schrieb Albrecht am 25. Juli 1551 an Ignatius, halte zu Ingolstadt „mit sehr großem Beifall und ebenso großem Erfolge“ theologische Vorlesungen und müsse darum zum Vicanzler der Hochschule ernannt werden.⁵ Der Vater nahm die Stelle zeitweise an, nur nicht deren Einkünfte und die Insignien.⁶ Die Annalen der Universität preisen ihn wiederholt in den stärksten Ausdrücken.⁷ Er führte bei den Studenten den öftern Empfang der heiligen Sacramente wieder ein, hielt an sie jeden Sonntag eine lateinische Ansprache und leitete sie zu eigenen lateinischen Vorträgen an. Jede Woche erteilte er catechetischen Unterricht und predigte dem Volk. Es ist bezeichnend für die kirchlichen Zustände, welche er vorfand, daß als Gegenstand der Bewunderung gemeldet wurde: „bei Canisius harren die Leute aus bis zum Schluß der Predigt, sogar bis zum Schluß der Messe, sie laufen nicht, wie früher die Meisten, mitten in der Predigt oder gleich nach der Wandlung davon.“ Sogar das Fasten kam wieder in Übung.⁸

¹ * An Salmeron aus Augsburg am 1. November 1551. Vergl. oben S. 27 Note 1.

² * An Vainez am 20. December 1551. Vergl. den Brief an Hosius vom 29. December 1551 bei Rieß 293—294.

³ Rieß 112—115. 134. 184. 207. 231. 235. 304. 349. 361.

⁴ An Otto von Augsburg am 17. Januar 1556, bei Rieß 179—181.

⁵ Acta Sanctorum Julii (Antverplae 1731) tom. 7, 501.

⁶ Vergl. Sacchinus 56—60.

⁷ Mederer 1, 219 und 2, 150—151.

⁸ Sacchinus 50—54. Briefe * von Canisius an Ignatius vom 2. November 1550 und vom 31. August 1551. Vergl. oben S. 27 Note 1.

„Solch absonderlicher Gesellen wie die Jesuiten, war man in der katholisch-evangelischen Freiheit, so man seit etlicher Jahrzehnten genossen, in Ingolstadt wie an anderen Orten nicht mehr gewohnt und machte das Wesen ein gemeines Aufsehen.“¹ Jedoch auch die Gegner unter den Katholiken fanden, „man könne nicht anders denn zugeben, daß sich Arme und Kranke bei den Jesuiten gut stünden, oftmals milbiglich unterstützt und besucht würden, daß feile schlechte Dirnen sich bekehrten, gestohlene Gelder zurückkämen und viel Streit gehoben wurde unter Eheleuten durch die Jesuiten“. „Da läßt man denn schon,“ sagten die Gegner, „manche gar zu jesuitisch sein mit Fasten und Kirchenlaufen, und hält sich selber bei der alten Gewohnheit.“²

Jesuitisch und streng katholisch wurde in Deutschland überhaupt im Sprachgebrauch gleichbedeutend. „Es ist ein Ruhm der Societät Jesu,“ heißt es in einer Schrift vom Jahre 1575, „daß Jedweder, geistlich oder weltlich, der es ernstlich nimmt mit dem Glauben und den Anforderungen und Pflichten, so der Glaube und die Kirche stellt, für jesuitisch erachtet wird, wie täglich zu hören.“³ Unsere Pflgetochter und meines Bruders Frau und die Jungfern, berichtet der Kölner Hermann von Weinsberg, waren gut jesuitisch, lagen Morgens früh in der Kirche, fasteten sehr; „meine Schwester und die zwei Jungfern sind jesuitisch und trinken nicht viel.“⁴ Als dem Herzog Albrecht von Bayern einmal von seinen Räten gemeldet wurde, es werde an seinem Sohne Ernst getabelt, daß er „zubiel jesuiterisch“ sei, erwiderte er: „Wir möchten wohl leiden, daß er jesuiterisch genug, das ist gottesfürchtig, ehrbar und gelehrt, fromm und eifrig wäre, welches ohne Frucht nicht abgehen könnte, da es gleich nicht alle Weltkinder gern sähen.“⁵

Im Jahre 1556 errichtete Albrecht den Jesuiten ein großes Colleg in Ingolstadt, drei Jahre später in München. Im Jahre 1560 ersuchte er den Ordensgeneral Vainez, er möge noch mehrere Patres nach München schicken: die hier wirkenden, sagte er, ausgezeichnet in ihrem musterhaften Leben und in ihrem Vehreifer, reiben sich durch ihre Arbeiten auf.⁶

In Wien, wo im Jahre 1552 ein Colleg und ein Gymnasium gegründet worden, belief sich die Zahl der Schüler im Jahre 1554 auf hundertzwanzig, im Jahre 1558 stieg sie bereits auf etwa fünfhundert, welche im Lateinischen und Griechischen Unterricht empfingen.⁷ Im Jahre 1554 spendete König Ferdinand in einem Briefe an Ignatius der Wirksamkeit der Wiener Jesuiten

¹ Ob die abgefeimten pharisäischen Jesuiten schier in allen Stücken zu verwerfen (1569) S. 2.

² Christlicher Tractat 6—7.

³ Weinsberg's Gebetbuch in Fasse's Zeitschr. für deutsche Kulturgesch. Jahrg. 1872 S. 768 und 1874 S. 734.

⁴ Possen, Kölnischer Krieg 1, 558 Note.

⁵ Adlzreiter 2, 269.

⁶ * Canisius an Vainez am 20. September 1558.

reiches Lob und verlangte zwölf Patres für ein Collegium in Prag¹. Dort aber stießen die Jesuiten auf den heftigsten Widerstand und waren kaum ihres Lebens sicher. In Prag, wurde ich während der Messe², schrieb Canisius an Ignatius, „am Hochaltare mit einem großen Steine, den man durch das Fenster schleuderte, begrüßt. Am Feste Christi Himmelfahrt sodann, als Pater Cornelius Messe las, nach der Wandlung, kam ein Böhme auf ihn los, schmähte ihn, als triebe er Götzendienst, und erhob zuletzt die Hand, um ihm einen Faustschlag zu versetzen, indem er auf Böhmisches zu ihm sagte: Gibst du mir keine Antwort?“, Die Jesuiten erörtern in ihren Predigten die katholische Lehre, und ermahnen zur Buße und zu frommen Werken christlicher Liebe und Barmherzigkeit; sie besuchen die Kranken in den Spitälern und in Privathäusern, catechisiren das Volk und geben auch Unterricht in den Anfangsgründen des Wissens; sammeln Almosen für die Bedürftigen der Stadt. Durch ihren Einfluß werden Viele der Kirche früher gänzlich Entfremdete wieder eifrige Christen; Viele, die den Patres feind waren, sind ihre Freunde geworden.“ Mit den Schulen der Jesuiten wurde in Wien und in Prag ein Convict verbunden, später auch ein Seminar für arme Theologen³.

Hatte nun so in einigen Gegenden eine gewisse Festigung des katholischen Glaubens und eine Reform des religiös-sittlichen Lebens begonnen, so rechneten doch die Jesuiten selbst auf keinen bleibenden Bestand ihrer Bemühungen und auf keine dauernde Erhaltung der Kirche in Deutschland, so lange nicht dasjenige Mittel in Wirksamkeit getreten, welches seit vielen Jahrzehnten von allen kirchlich Gesinnten und Wohlmeinenden als das Hauptmittel zur Sicherstellung des Glaubens und zur Heilung der tiefen Schäden des kirchlichen Lebens war angesehen worden: die Abhaltung und der Abschluß des allgemeinen Concils⁴. Petrus Faber, Claudius Jajus, Salmeron, Canisius sprachen wiederholt diese Ueberzeugung aus. Auch der Nuntius Commendone äußerte im Jahre 1561, nachdem er die Zustände in Deutschland genauer kennen gelernt hatte, dieselbe Ansicht. „Wir bedürfen,“ schrieb er, „guter Lehrer und Prediger, welche mit Geduld und Liebe, mit Gelehrsamkeit und gutem Beispiel diese Völker von ihrem Irrthum befreien, ihnen die katholische Wahrheit zeigen und sie zur Kirche zurückführen, indem sie die Jugend in ihren Schulen unterrichten, in den Gotteshäusern predigen und die Sacramente verwalten. Dieses thun gegenwärtig in Deutschland die Priester der

¹ Acta Sanctorum Julii 7, 498.

² Schmidl 1, 89 fl. 189. Rieß 180 fl. Brief * von Canisius an Ignatius vom 15. Juli 1555 und 17. Mai 1558. Vergl. oben S. 27 Note 1.

Gesellschaft Jesu zum Gewinn vieler Seelen und zu Nutzen des apostolischen Stuhles.¹ Aber er konnte sich nicht verhehlen: „Scheitert die Hoffnung auf das Concil, so geht es in Deutschland völlig zu Ende mit dem katholischen Glauben; alle anderen Mittel der Belehrung, Ermahnung und des guten Beispiels werden nur auf bleibende Frucht rechnen können, wenn die Katholiken durch das Concil wieder festen Halt und Muth gewinnen. Wird dasselbe, mögen auch die Menschen an dem Erfolg verzweifeln oder ihn zu hintertreiben suchen, durch die Gnade Gottes glücklich zu Ende geführt, so stehen die Katholiken auch in Deutschland in neuer Kraft und Einigkeit da, und die unzähligen Expectanten und Neutralen, welche zur Zeit sich keiner Partei anschließen, werden wissen, wie sich zu entscheiden. Auf neu gesicherter Grundlage, im Hinblick auf ein unverrückbares Ziel können dann alle Werke der Reform sich aufbauen. Vom Ausgang des Concils hängt für uns Alles ab.“²

„Mit steter Sorge“ blickten deshalb in den Jahren 1562 und 1563 „alle getreuen Katholiken nach Trient“, von wo „wiederholt und von verschiedenen Seiten Nachrichten einliefen, es stehe ein plötzlicher Abbruch und eine Auflösung des Concils zu befürchten: Franzosen und Spanier ständen in steten Rangstreitigkeiten, bereits sei es in den Straßen der Stadt zum blutigen Handgemenge gekommen; an das Concil würden von den weltlichen Mächten unannehmbar und sich widerstrebende Forderungen gestellt; die Fürsten schoben alles Unheil auf die Geistlichkeit allein, wollten sich selbst in keiner Weise reformiren lassen; die päpstlichen Legaten und viele Bischöfe hätten sich fast verzweifeln über die Lage ausgesprochen“. „Wie oft sind wir in Kleinmuth verzagt,“ schrieb am 17. Januar 1564 der Wiener Jurist Thomas Scheible, der einem Freunde in Dänemark über diese Mittheilungen aus Trient berichtete, „wie viele Katholiken mag es in Deutschland geben, welche nicht verzagten, aber um so größer ist jetzt die Freude über die glückliche Beendigung des Concils. Welche Mühseligkeiten hat es gelöst, dasselbe auch nur zu Stande zu bringen, wie viele Mißheiligkeiten haben sich während der Verhandlungen erhoben, welche Kämpfe hat es zu bestehen gehabt! Aber der heilige Geist hat entschieden. Das Concil hat seine Aufgabe gelöst.“³

¹ Reimann, Senbung 272.

² * Aeußerungen gegen den Eölnner Jesuiten Johann von Reibt nach dessen Brief vom 24. April 1561.

³ Epistolae selectae (in einer Mainzer Dissertation von 1763) S. 28—29.

III. Reformdecrete und dogmatische Entscheidungen des Concils von Orient — dessen Abschluß im Jahre 1563.

Alle Erwartungen, alle im Laufe so vieler Jahrzehnte aufgetauchten Wünsche und Hoffnungen zu erfüllen, stand nicht in der Macht des Concils. Die Glaubenseinheit der christlichen Völkerfamilie war zerstört, der klaffende Riß trotz aller Ausgleichungsversuche immer tiefer geworden. Von den weltlichen Mächten verlassen, konnte die kirchliche Autorität keinen weiteren Schritt zum Frieden thun, ohne sich selbst aufzugeben.

Da die protestantische Auffassung der Kirche als eines dem Fürstenwillen untergeordneten Staatsinstitutes auch unter den katholischen Mächten Freunde gefunden, und manche „theologisirende Staatsmänner“ in dem Concil nicht viel Anderes sahen, als ein geistliches Parlament, so erklärt sich leicht, daß neben unwürdigen Spöttereien auch die Klage laut wurde: das Concil sei nicht frei. Selbst Kaiser Ferdinand gab derartigen Einflüsterungen seiner Diplomaten zeitweise Gehör. Wiederholt sahen sich die Legaten genöthigt, ihn und die Gesandten der weltlichen Mächte daran zu erinnern, daß sie nur in der Eigenschaft von Stellvertretern handeln könnten, daß in Sachen des Glaubens der Papst der oberste Lehrer der Gesamtkirche und das Haupt des Concils sei und daß diese seine Stellung bei den dogmatischen Entscheidungen unmöglich umgangen werden könne.

Thatsächlich hatte der Papst, im Interesse der Wiedervereinigung mit den Getrennten und im Hinblick auf die obwaltenden Verhältnisse, den Verhandlungen des Concils alle Freiheit gelassen, welche sich nur irgendwie mit seiner Stellung vertrug. In allen Reformfragen, auch in den Fragen bezüglich des Laienkelchs und der Priesterehe, sollte die Versammlung seiner Weisung gemäß ohne weitere Anfragen in Rom selbständig entscheiden. Wenn nun noch größere Freiheit, nämlich die Entscheidung auch in Glaubenssachen ohne Zuthun und Bestätigung des Papstes, gefordert wurde, so bedeutete dieses nichts Geringeres, als: mit der obersten päpstlichen Lehrautorität auch die ganze Verfassung der Kirche zu stürzen und an die Stelle der hierarchischen Einheit eine demokratische Vielheit und parlamentarische Majoritäten-Herrschaft zu setzen. Dazu konnten weder der Papst noch die Legaten die Hand bieten.

In Folge vieler entstandenen Schwierigkeiten und Mißhelligkeiten konnten

selbst von den großen doctrinären und praktischen Fragen, mit welchen das Concil sich längere Zeit beschäftigte, nicht alle ihre Erledigung, wenigstens nicht ihre volle Erledigung finden.

Bei der Entscheidung über die Stellung der Bischöfe wurde die lange verhandelte Streitfrage, ob deren Jurisdiction unmittelbar oder mittelbar von Christus herrühre, umgangen durch den Satz: die aus Bischöfen, Priestern und Dienern bestehende Hierarchie sei ‚durch göttliche Anordnung‘ eingesetzt. Eine Definition der Lehre über den Primat kam nicht zu Stande, besonders aus Rücksicht auf Frankreich, welches mit einem Schisma drohte, wenn die päpstliche Superiorität über die Concilien ausgesprochen würde. ‚Ich bezeuge im Leben und im Tode,‘ erklärte einer der gelehrtesten Theologen des Concils, der Dominicaner Petrus Soto, in einem Briefe, welchen er am 20. April 1563 auf seinem Sterbebette an den Papst dictirte, ‚daß Ew. Heiligkeit über alle Concilien erhaben und von diesen in keiner Weise gerichtet werden kann, und ich glaube, es ist von der höchsten Wichtigkeit, daß dieses dogmatisch festgestellt wird, da die gegentheilige Lehre nur Ungehorsam, Streit und Spaltung hervorruft.‘¹ Kam es aber hierüber auch zu keiner förmlichen Entscheidung, so übte der Papst doch thatsächlich auf dem Concil die Rechte des Primates aus und dieselben wurden praktisch dadurch anerkannt, daß sämtliche Väter, mit Ausnahme eines einzigen Bischofs, die päpstliche Bestätigung ihrer Beschlüsse erbaten.

Ungelöst blieb, zum großen Nachtheil der Kirche und des Volkes, die Aufgabe der ‚Reform der weltlichen Fürsten‘, die Regelung des Verhältnisses zwischen Kirche und Staat². Nur dadurch, daß man kirchlicherseits die Frage dieser Reform fallen ließ, sie ‚auf weniger verwirrte Zeiten verschob‘, war ein befriedigender Abschluß des Concils im Einverständniß mit den weltlichen Mächten zu erreichen. Das Concil mußte sich darauf beschränken, ‚zur Wiederherstellung und Sicherung der kirchlichen Zucht unter dem Volke auch die weltlichen Fürsten an ihre Pflicht zu erinnern‘. Es erneuerte alle früher zu Gunsten der kirchlichen Personen und der kirchlichen Freiheit und gegen die Verleger derselben erlassenen Canones, Concilienbeschlüsse und apostolischen Verordnungen und ‚ermahnte den Kaiser, die Könige, Republiken, Fürsten und Alle ohne Ausnahme, sie möchten, je größer ihre zeitlichen Güter und ihre Gewalt über Andere, desto gewissenhafter die Gesetze der Kirche gleich Befehlen Gottes ehren‘, und dieselben ‚insbesondere nicht von den eigenen Ministern verletzen lassen‘. ‚Jeder möge in dieser Hinsicht mit Eifer seine Pflicht erfüllen, auf daß die öffentliche Gottesverehrung in andächtiger Weise geübt werde, die Prälaten aber und die anderen Geistlichen in ihren Wohnsitzen und Aemtern ohne Beunruhigung und Behinderung zum Segen und

¹ Raynald ad a. 1563 No. 71. Vergl. No. 118.

² Vergl. oben S. 164—164.

zur Erbauung des Volkes verbleiben können.¹ Zwei Bischöfe mißbilligten die Aufstellung dieser Forderungen, weil sie doch wirkungslos bleiben würden². Sie blieben in der That ohne Erfolg. Auch in den Ländern, welche die Concilsbeschlüsse annahmen, regierten trotz derselben und trotz aller päpstlichen Verbote, Ermahnungen und Bitten, die Fürsten und ihre Minister und untergeordneten Obrigkeiten auch in alle rein geistlichen Angelegenheiten „immer tiefer hinein“. In Oesterreich zum Beispiel entstand gleich nach dem Abschlusse des Concils unter Maximilian II. ein alle kirchliche Freiheit und Selbständigkeit zerstörender Cäsaropapismus, wie er in der Geschichte kaum seines Gleichen hat.

Weil aber „die Reform der weltlichen Fürsten“ scheiterte, konnten auch, wie Morone dem Kaiser Ferdinand vorausgesagt hatte, die Decrete des Concils für die Reform des geistlichen Standes weitaus nicht die erhoffte Wirkung erreichen. „Jeder Fürst, der die Regierung der Kirche für eine weltliche Obliegenheit ansieht, kann sicher sein,“ schrieb der Cardinalbischof Otto von Augsburg, „unter den hohen und niederen Geistlichen viele gefügige Diener zu finden, welchen es gleichsam zur Lust gereicht, von fürstlicher Gunst und der Wohlgewogenheit ihrer Minister und Rätthe abzuhängen; viele werden selbst die weltlichen Herren anleiten und anspornen, die Kirche zu knechten.“³ „Mit tiefem Bedauern,“ sagten die Väter des Concils, „vernehmen wir, daß einige Bischöfe, ihren Stand vergessend, die bischöfliche Würde nicht wenig verletzen, indem sie den Ministern der Könige, Beamten und adelichen Herren gegenüber, sowohl in der Kirche als außerhalb derselben, eine ungebührliche Unterthänigkeit zeigen, gleichsam als wären sie Kister, in ganz unwürdiger Weise denselben nicht allein den Vortritt einräumen, sondern sie sogar persönlich bedienen. Deshalb erneuert die Synode alle alten Verordnungen, welche sich auf die Erhabenheit der bischöflichen Würde beziehen, und befiehlt den Bischöfen, diese Würde und ihren Rang im Auge zu behalten und sich beständig daran zu erinnern, daß sie Väter sind und Hirten.“⁴

Von geringem Erfolg bei den Fürsten und dem Militäradel war auch das Decret über das Duell und das Decret zum Schutze der Freiheit bei Abschließung der Ehe. „Der abscheuliche Unfug des Duells“, verordnete das Concil, solle „aus der christlichen Welt gänzlich ausgerottet werden“. Sowohl die Duellanten selbst, als ihre Gehülfen und die Monarchen und weltlichen Herren, welche den Zweikampf erlaubten, sollten der Excommunication verfallen; erstere auch der Einziehung aller ihrer Güter und der Infamie unterliegen, „den Canones gemäß wie Mörder bestraft werden, und wenn sie im Duell fallen, des kirchlichen Begräbnisses beraubt sein“⁵. Eine unter Strafe

¹ Sessio 25, Decr. de Reform. cap. 20.

² Pallavicino lib. 24 cap. 7.

³ Vergl. oben S. 154 Note 8.

⁴ Sessio 25, Decr. de Reform. cap. 17.

⁵ Sessio 25, Decr. de Reform. cap. 19.

des Bannes zu Gunsten des dienenden Volkes erlassene Vorschrift besagte Folgendes: „Durch irdische Rücksichten und Bestrebungen lassen sich sehr häufig weltliche Herren und Obrigkeiten so verblenden, daß sie die ihrer Gerichtsbarkeit unterstellten Männer und Weiber, besonders wenn dieselben reich sind oder Aussicht haben auf eine große Erbschaft, durch Drohungen und Strafen zwingen, wider ihren Willen mit Solchen sich zu verehelichen, welche sie ihnen aufdrängen. Da es nun aber höchst ruchlos ist, wenn die Freiheit der Verehelichung verletzt wird, und von denjenigen Unrecht ausgeht, von welchen man sein Recht erwartet, so befiehlt die Synode Allen, weissen Ranges und Standes und welcher Würde sie sein mögen, unter Strafe des Bannes, in den sie sofort durch die That selbst verfallen sollen, daß sie auf keine Weise, weder unmittelbar noch mittelbar, ihren Untergebenen oder sonst irgend Jemanden Zwang anthun, nicht nach freiem Willen sich verheirathen zu können.“¹

Was in der Macht der Kirchenversammlung stand und als ihre wirklich erfüllbare Aufgabe angesehen werden konnte, war, einerseits die alte, von Christus und den Aposteln vererbte kirchliche Lehre gegen die unabsehbare Menge der neu entstandenen und sich gegenseitig befehdenden Lehrmeinungen in ihrer vollen Reinheit festzustellen, anderseits im Schoße der Kirche selbst die langersehnte Erneuerung an Haupt und Gliedern wirksam anzubahnen. Diesen beiden Aufgaben ist das Concil in vollem Maße gerecht geworden.

Seine Reformthätigkeit begann es nicht etwa mit den weltlichen Fürsten und Obrigkeiten und dem Laienstande überhaupt, sondern mit den strengsten Vorschriften für den gesammten Episcopat: die Reform der Hierarchie galt ihm stets als der eigentliche Brennpunkt der kirchlichen Wiedererneuerung.

Als „der größte aller kirchlichen Schäden, als die Quelle aller übrigen“ wurde von mehreren Vätern die Nichtresidenz der Bischöfe bezeichnet. „Die Kirchen beklagen sich,“ sagte der Erzbischof Bartholomäus von Braga, „daß sie verlassen sind von ihren geistlichen Bräutigamen, deren einige sie nicht als Hirten und Väter, sondern vielmehr als Räuber behandeln, denn sie kommen nur zu ihnen, um ihr Gut zu nehmen, und verlassen sie wieder, statt sie zu ernähren, zu führen und zu trösten.“ Schon während der ersten Periode des Concils war das Decret erlassen worden: „Indem die Synode die Wiederherstellung der sehr verfallenen Kirchenzucht und die Verbesserung der verdorbenen Sitten des christlichen Clerus und Volkes in Angriff nimmt, glaubt sie den Anfang bei denjenigen machen zu müssen, welche den höheren Kirchen vorstehen. Die Bischöfe aller Grade sollen Acht haben auf sich und auf die

¹ Sessio 24, Decr. de Reform. cap. 9.

ganze Heerde, über welche der heilige Geist sie gesetzt hat zur Regierung der Kirche. Da sie aber diese Pflichten durchaus nicht erfüllen können, wenn sie die ihnen anvertrauten Heerden wie Miethlinge verlassen, und Irdisches dem Göttlichen vorziehend, an verschiedenen Höfen umherschweifen oder mit Versorgung weltlicher Geschäfte sich befassen, so erneuert die Synode die alten wider die Nichtresidirenden gerichteten Canones.¹ Später kam das Concil noch mit besonderer Schärfe auf die Residenzpflicht zurück, welche unter Todesünde vorgeschrieben sei, deren Verletzung auch mit dem Verlust der Einkünfte gestraft werden solle.² Als „erste Obliegenheit“ der Bischöfe wurde das Predigtamt bezeichnet: in eigener Person sollen sie die Lehre Christi verkündigen; auch sollen sie die heiligen Weihen persönlich erteilen, für den Religionsunterricht der Jugend sorgen, sich die Hospitäler und Armenhäuser mit besonderer Fürsorge angelegen sein lassen, in den Hülfsuchenden die Person Christi erkennen und aufnehmen, über Kirchen und Geistliche Visitationen abhalten. Wo es sich um die Visitation oder um die Verbesserung der Sitten handle, solle keine Exemption oder Appellation, auch keine an den römischen Stuhl, die Anordnungen der Bischöfe unterdessen irgendwie hemmen oder suspendiren.³ Bei Strafe des Verlustes ihrer Würde müssen die Bischöfe binnen sechs Monaten nach ihrer Wahl sich weihen lassen, nur vom Papste, dem sie Gehorsam zu beschwören, können sie abgesetzt werden.

Die Reform der Priester war in jene der Bischöfe mit eingeschlossen. Nichts ist für Andere in höherem Grade eine fortwährende Unterweisung für Frömmigkeit und Gottesverehrung, als der Lebenswandel und das Beispiel Derjenigen, welche sich dem göttlichen Dienste geweiht haben. Die Geistlichen sollen demnach in Allem ein ernstes, gesittetes, von Religion durchdrungenes Wesen kundgeben, auch geringere Vergehungen, welche an ihnen immer als sehr groß erscheinen, vermeiden, damit ihre Handlungsweise Allen Achtung einflöße.⁴ Als besondere Pflichten wurden den Geistlichen die Ertheilung des Catechismusunterrichtes, die Predigt an allen Sonn- und Feiertagen, sowie die väterliche Fürsorge für die Armen und Nothleidenden an's Herz gelegt.

Zur Reform der religiösen Genossenschaften wurde den einzelnen Ordensleuten die Unstatthaftigkeit alles persönlichen Eigenthums strengstens eingeschärft, Eintritt und Profeß, sowie die Wahl der Oberen genau geregelt, die Sorge für die Clausur der Ordensfrauen den Bischöfen auf's Strengste vorgeschrieben: gegen Widerspenstige sollten sie, mit Aufhebung jeglicher Appellation, kirchliche Strafen verhängen; ohne Erlaubniß des Bischofs sollten keine Klöster errichtet werden. Unter Strafe des Bannes untersagte das

¹ Sessio 6, Decr. de Reform. cap. 1, wo die Strafen näher angegeben werden.

² Sessio 23, Decr. de Reform. cap. 1. ³ Sessio 24, Decr. de Reform. cap. 10.

⁴ Sessio 22, Decr. de Reform. cap. 1.

Concil, von dem Vermögen der Novizen vor der Profess dem Kloster irgend etwas zuzuwenden, damit diese nicht an dem Austritt gehindert würden.

Ein besonders strenges Decret, welches auf vorhandene große Mißbräuche schließen läßt, erging bezüglich der Darbringung des heiligen Messopfers. Die Bischöfe wurden verpflichtet, alles Dasjenige ernstlich zu verbieten und zu beseitigen, was entweder durch Habsucht oder durch eine von Gottlosigkeit kaum zu trennende Unehrrerbietigkeit, oder durch Aberglauben eingeführt worden. Alles handelartige Pactiren mit Messen, alle zudringlichen Erhebungen von unfreiwilligen Almosen und ähnliche Erpressungen, welche nicht frei von dem Makel der Simonie, seien durchaus abzuschaffen. Umherschweifenden und unbekannten Priestern dürfe nicht gestattet werden, Messe zu lesen; keine offenkundig Lasterhaften dürften am Altare dienen oder beim Gottesdienste zugegen sein. ‚Damit dem Aberglauben kein Raum gegeben werde‘, sollten keine anderen, als die von der Kirche eingeführten Riten, Ceremonien und Gebete bei der Feier angewendet werden¹.

Der Verfall und die Vermilderung des Clerus in sittlicher und wissenschaftlicher Beziehung hing besonders auch im Reich und in Oesterreich auf das Engste zusammen mit dem Verfall der zahlreichen Erziehungs- und Unterrichts-Anstalten, welche die Kirche ehemals in ihren Klöstern, an den Domstiften, in verschiedenen Körperschaften und Collegien besaß. An den noch katholischen Universitäten waren die theologischen Studien nach allgemeiner Klage ‚schier völlig zu Nichte gegangen‘, die Theologie-Studirenden ‚nicht weniger wild, zuchtlos und unverschämt‘ als die anderen Studenten. Deshalb war für die religiös-sittliche Erziehung und Ausbildung der angehenden Geistlichen die Gründung neuer kirchlicher Anstalten ein unabweisbares Bedürfnis geworden.

Der Stifter des Jesuitenordens hatte solche Anstalten für ‚die eigentliche Grundlage aller Kirchenreform‘ erklärt und die bereits vor der Wiedereröffnung des Concils gegründeten Collegien des Ordens konnten, wie Cardinalbischof Otto von Augsburg hervorhob, zum Beweise dienen, ‚daß sehr viele Jünglinge, welche darin erzogen worden, als seeleneifrige und wohlunterrichtete Priester, untadelhaften Wandels, mit reichem Erfolge auf der Kanzel, im Beichtstuhle, an den Krankenbetten und in den Spitälern und Armenhäusern wirkten‘². In Verbindung mit Ignatius war Cardinal Morone³ für die Errichtung eines ‚deutschen Collegs‘ in Rom thätig gewesen; Papst Julius III. hatte durch eine Bulle vom 31. August 1552 ein solches Colleg in's Leben gerufen, dasselbe reichlich unterstützt und der Unterstützung König Ferdinand's

¹ Sessio 22, Decr. de obs. et evit. in celebr. missae.

² Vergl. oben S. 164 Note 3.

³ Vergl. Ignacio de Loyola, Cartas 3, 524—528.

empfohlen¹. In diesem Colleg, für welches Ignatius in päpstlichem Auftrage die Statuten entworfen, sollten deutsche Jünglinge, unter Leitung der Jesuiten, in den humanistischen Wissenschaften, in der Philosophie und Theologie unterrichtet werden, um später als Weltpriester in ihrem Vaterlande das Evangelium zu verkündigen. „Wir wenden gegen sie,“ schrieb Ignatius an Canisius, „keine Härte an, begegnen ihnen mit aller Herzlichkeit, damit sie in erbaulicher Weise ihr Leben einrichten mögen.“ Er forderte den Vater Jajus und andere in Deutschland wirkende Jesuiten auf, taugliche Jünglinge, welche sich dem Priesterstande widmen wollten, nach Rom zu schicken². Gleich im Jahre 1552 fanden sich fünfundzwanzig ein; im folgenden Jahre stieg die Zahl auf zweiundfünfzig. Als das Colleg unter Paul IV. in äußerste Bedrängniß gerieth, sammelte Ignatius Almosen zum Unterhalt der Zöglinge. Wenn ihm, schrieb er an den Cardinalbischof Otto von Augsburg, auch Niemand mehr helfen würde, so werde er doch das Colleg bewahren und behüten, so lange er lebe, und sich lieber als Sklave verkaufen, als die Deutschen verlassen³.

Nach dem Muster des deutschen Collegs und der Jesuitencollegien überhaupt hatte Cardinal Reginald Polus angefangen, auch in England einige Anstalten zu gründen. In Rom war Carl Borromäus, der Neffe des Papstes Pius IV., von dem Gedanken begeistert, daß in jeder Diocese der Christenheit ähnliche Seminarien entstehen möchten; er betrieb nach der Wiedereröffnung des Concils, insbesondere von dem Legaten Morone und dem Jesuitengeneral Vainez unterstützt, bei den Vätern eifrigst die Ausführung dieses Planes⁴.

In einer feierlichen Sitzung vom 15. Juli 1563, bei welcher außer den Legaten und einigen Cardinälen über zweihundert Bischöfe, mehrere Ordensgenerale und viele Doctoren, auch die Gesandten des Kaisers und sämtlicher in Trient vertretenen katholischen Mächte zugegen waren, veröffentlichte das Concil bezüglich der Seminaranstalten eine strenge Disciplinurvorschrift für die ganze Kirche. In der Nähe jeder Cathedralkirche solle eine Pflanzschule errichtet werden, worin eine nach der Größe und nach dem Bedürfniß der Diocese bemessene Zahl von noch unverdorbenen, in den Elementargegenständen hinlänglich unterrichteten Knaben aufzunehmen, welche ihrer Anlage und Reigung gemäß Hoffnung gäben, daß sie sich in Zukunft dem kirchlichen Dienste widmen würden. Besonders die Söhne armer Eltern sollten Berücksichtigung finden, jedoch auch die der Reichen, welche die Kosten der Erziehung zu tragen bereit seien, nicht ausgeschlossen werden. Die ganze äußere wie innere Leitung der Anstalt solle vom Bischof ausgehen, der aus seinem Domcapitel

¹ Lämmer, Zur Kirchengeschichte des 16. und 17. Jahrhunderts 117—118.

² Ignacio de Loyola, Cartas 3, 395 (vergl. 3, 94). Vergl. Friedländer, Beiträge zur Reformationsgesch. 275 fl.

³ Vergl. Theiner, Gesch. der geistlichen Bildungsanstalten 88 fl.

⁴ Brief Otto's von Augsburg, vergl. oben S. 154 Note 3.

einige Canoniker zu seinem Beirathe zu erwählen habe. Die Unterrichtsgegenstände wurden aufgezählt; zur Beibringung der Kosten wurde eine Besteuerung sämmtlicher Beneficien jeglicher Diöcese, zunächst der Einkünfte des Bischofs und des Capitels, angeordnet¹. Viele Bischöfe sprachen am Schluß der Sitzung die Ueberzeugung aus: wenn das Concil auch nichts anderes Gute bewirkt hätte, als die Errichtung von Seminarien, so seien dadurch alle Arbeiten und Sorgen reichlich belohnt. Denn die Seminarien seien das wirksamste Mittel zur Wiederaufrichtung der verfallenen Kirchenzucht: in jedem Gemeinwesen habe man die Bürger so, wie man sie erziehe².

In ihrem dogmatischen Theil war die Arbeit des Concils ungleich schwieriger, als solche irgend einem der achtzehn vorausgegangenen allgemeinen Concilien zugefallen war. Denn durch die religiöse Umwälzung des sechzehnten Jahrhunderts war nicht allein diese oder jene kirchliche Lehre angegriffen, sondern Bibel und Tradition, Kirche und Kirchenverfassung, Erbsünde und Erlösung, Rechtfertigung und Gnade, jedes kirchliche Gnadenmittel, Fegfeuer und Heiligenverehrung, Buße und Ablass, kurz nahezu das ganze christliche Lehrgebäude, selbst die Grundlagen aller Religion waren in's Wanken gekommen: Da jedoch die äußersten Folgen des Abfalls vorläufig nur vereinzelt sich kundgaben, konnte das Concil von ihnen Umgang nehmen und zur Bekämpfung der allgemein verbreiteten Irrthümer von jenen Wahrheiten ausgehen, in welchen sich die Mehrheit der Getrennten mit der Kirche zusammenfand: von dem Glauben an Jesus Christus und dem Bekenntniß seines Evangeliums.

„Das lautere Evangelium“³, dieses Hauptlösungswort der Zeit im Kampfe gegen die Kirche, stellte das Concil an die Spitze seiner dogmatischen Decrete. „Das Evangelium, welches durch die Propheten zuvor in den heiligen Schriften verheißen, unser Herr Jesus Christus mit seinem eigenen Munde uns zuerst verkündigt hat, das er sodann durch seine Apostel als Quelle aller heilbringenden Wahrheit und Sittenzucht aller Creatur verkündigen ließ“, soll der Verheißung Christi gemäß vor jedem Irrthum bewahrt, in seiner vollen Reinheit durch die Kirche der Menschheit erhalten bleiben. Das Vermächtniß Christi ist aber nicht ausschließlich in geschriebenen Büchern aufbewahrt, sondern zugleich in dem lebendigen Strom der Ueberlieferung, welcher die geschriebene Urkunde von Geschlecht zu Geschlecht begleitet. Das von Gott gesetzte kirchliche Lehramt wacht über die Reinerhaltung beider Glaubensquellen. In

¹ Sessio 28, Decr. de Reform. cap. 18.

² Pallavicino lib. 21 cap. 8 No. 3.

³ Puritas ipsa Evangelii.

Ausübung seines Lehramtes erneuert das Concil den alten Canon der heiligen Schriften, stellt in der Vulgata einen Normaltext auf, trifft Vorkehrung für dessen Verbreitung und Erklärung. Die Bibel, aus dem wirren Streite der Zeit auf den Altar gehoben, bildet, von der Tradition beleuchtet und von der lebendigen Lehrautorität gesichert, die feste Grundlage aller weitem Verhandlung.

In großen Zügen kennzeichnet das Concil sodann die übernatürliche Ordnung, welche Gott zugleich mit der Erschaffung des ersten Menschen in's Dasein rief, ihre Störung durch den Sündenfall, der als Erbsünde das ganze Menschengeschlecht in's Verderben reißt, ihre Wiederherstellung durch Christus, der am Kreuze die vollkommenste Genugthuung leistet, eine Fülle von Gnade für alle Menschen verdient und leidend den Weg bezeichnet, den die Menschheit fürder einzuschlagen hat, um durch freie selbstthätige Mitwirkung mit der Gnade ihr Heil zu wirken.

Durch die Erbsünde tritt Jeder als Kind der Ungnade in's Leben und ist vom ersten Tage dem Tode verfallen; der Verstand ist umbunkelt, der Wille zum Bösen geneigt, die Begierlichkeit rege, doch die Freiheit des Willens keineswegs erloschen. Nur durch die wirkliche Taufe oder die Begierdetaufe wird der Mensch von der Erbschuld befreit, mit der heiligmachenden Gnade geziert, ein Kind Gottes. Aber die böse Begierlichkeit wird durch sie nicht aufgehoben: nur im unablässigen Kampfe gegen dieselbe kann der Getaufte, unter dem steten Beistande der wirklichen Gnade, sein Ziel erreichen.

Alle Rechtfertigung und Heiligung des Menschen geht von Christus aus, dem einzigen Mittler zwischen Gott und den Menschen. Jedoch nicht durch bloße Zurechnung der Verdienste Christi, sondern durch innere Erhebung und Heiligung wird der Mensch gerechtfertigt. Das Heil eines Jeden ist in seiner Wurzel unverdiente Gnade, weil es von der zuvorkommenden Gnade ausgeht. In der Gewalt des freien Willens steht es, die Gnade zurückzustoßen oder mit ihr mitzuwirken und durch Furcht, Hoffnung, eine aus der Wurzel des Glaubens aufkeimende Liebe und Abscheu vor der Sünde sich zum Empfang der Kindschaft Gottes fähig zu machen. Die Eingießung der heiligmachenden Gnade ist Gottes Werk. Ohne besondere Offenbarung erwirbt Keiner volle Sicherheit über ihren Besitz, sondern Jeder muß demüthig fortfahren, zu beten, zu arbeiten und gegen das Böse zu kämpfen.

Wie aber Niemand seiner ewigen Vorherbestimmung zum Heile gewiß ist, so hat Niemand Grund, an der Liebe und Barmherzigkeit Gottes zu zweifeln, da Christus für Alle gestorben ist, das Heil Aller will und jeder demüthig Gläubige auf Grund der Verdienste Christi das innigste Vertrauen, durch ihn zum Heil zu gelangen, besitzen soll. Eine bloße blinde Gefühlszueversicht, der Verdienste Christi theilhaftig zu werden, reicht zum Heile nicht aus, aber mitwirkend mit der dargebotenen Gnade kann und soll der Gerechtfertigte

die Versuchungen überwinden, die Gebote Gottes erfüllen, wahrhaft gute Werke vollbringen, durch dieselben übernatürliche Verdienste und so die Seligkeit erwerben.

So weist die ganze Gnadenlehre des Concils einerseits allen Ruhm und alle Ehre der Heilswirkung auf Christus zurück, der alle Gnade verdient hat und alle Gnade spendet, sie wahrt aber anderseits dem Menschen eine seiner Natur entsprechende Freiheit und spornt ihn an, durch rege innere Selbstbethätigung, heiligen Lebensernst, wahre Buße und praktische Nachahmung des Erlösers, sich immer inniger mit ihm, dem Quell des übernatürlichen Lebens, zu vereinigen.

Die eigentliche Vollenbung dieser Lehre bildet das Gnadenleben der Kirche in den sieben Sacramenten, welche in wunderbarer Weise die irdische Schöpfung in die übernatürliche Weltordnung hineinziehen, das geistige und leibliche Leben des Einzelnen von der Wiege bis zum Grabe sichtbar weihen und unsichtbar heiligen und die menschliche Gesellschaft in ihren zwei vorzüglichsten Ständen, dem Ehestand und dem Priesterstand, auf's Innigste mit dem Leben und Walten des Erlösers verbinden.

In Folge der religiösen Umwälzung des sechzehnten Jahrhunderts schien dieses sacramentale Gnadenleben der Kirche völliger Vernichtung nahe. Während man die Ehre Christi und sein lauterer Evangelium unaufhörlich bedroht erklärte, wurden von Unzähligen die von ihm gestifteten Sacramente verschmäht, selbst verlästert. Getrennt von den Quellen der Gnade fielen die Massen jenem leichtfertigen Naturalismus anheim, der von den wesentlichen Elementen des Christenthums kaum einige Reste bewahrte, die christliche Sittenordnung in bloße Gefühle verflüchtigte.

Inmitten der allgemeinen Verwirrung der Geister richtete das Concil die bedrohte Gnadenordnung wieder auf, stellte nach Schrift und Tradition die Siebenzahl der Sacramente, ihr Wesen und ihre wesentlichen Bestandtheile, ihr Wirken und die Bedingungen ihres Wirkens, ihre gemeinsamen Eigenschaften und ihre Verschiedenheiten fest. Die Taufe erhebt heiligend den kaum Geborenen, die Firmung stärkt die Herangewachsenen zum Kampfe des Lebens, die heilige Celung waffnet den Sterbenden zum letzten Streit. Das Sacrament der Buße verschafft dem wahrhaft Reuigen die verlorene Gnade wieder, die Ehe verleiht dem bloß natürlichen Band die übernatürliche Weihe, die Priesterweihe pflanzt die Gewalten fort, welche zur Darbringung des Opfers und zur Spendung der Sacramente nothwendig sind. In der Eucharistie aber lebt Christus selbst wahrhaft und wesentlich mit und unter den Menschen, wird deren Seelenspeise und erfüllt täglich in der heiligen Messe die Verheißung des Malachias, daß vom Aufgange bis zum Niedergange Gott ein reines Opfer dargebracht werden soll. Als Erfüllung aller Opfer des alten Bundes, als Testament des Heilandes, als unblutige Erneuerung des Opfers

am Kreuze, als Fortwirkung des ewigen und einzigen Hohenpriesters bleibt das Messopfer der Brennpunkt des ganzen christlichen Cultus.

Das große Gemeinleben, zu welchem Christus in den sieben Sacramenten die ganze Menschheit verbindet, wirkt auch in's Jenseits hinüber, und so krönte das Concil in seiner letzten dogmatischen Sitzung das Gebäude der sacramentalen Gnadenordnung mit der Lehre vom Fegfeuer, von der Heiligen- und Bilderverehrung und von den Ablässen. Die auf Erden streitenden Glieder der Kirche können mit ihren Gebeten und anderen guten Werken den Verstorbenen zu Hülfe kommen, welche im Reinigungsorte noch zeitliche Strafen abzubüßen haben. Die im Himmel verklärten Heiligen bitten für ihre kämpfenden Mitbrüder. Die Verehrung ihrer Ueberreste nährt zugleich mit dem pietätsvollen Familiengeist alles höhere Streben, die christliche Kunst behält in den Gestalten Christi, Maria's und der Heiligen die höchsten Ideale für ihre Schöpfungen. Durch den Ablass wird das demüthige Gebet des von Sünden Gereinigten, die Uebung der Buße und der Wohlthätigkeit mit dem gemeinsamen Schätze der Verdienste Christi und seiner Heiligen in Verbindung gesetzt.

So schließen die dogmatischen Decrete des Concils gleich dem apostolischen Glaubensbekenntniß mit der trostreichen Lehre von der Gemeinschaft der Heiligen, welche, hienieden angebahnt, im Jenseits ihre Vollendung findet.

Hiermit war die dogmatische Aufgabe des Concils gelöst. Aus dem nahezu unentwirrbaren Rnduel von Einwürfen, Angriffen, Entstellungen und Verleumdungen, welche ein halbes Jahrhundert um die katholische Kirche gesponnen, trat ihr Bild in der ganzen innern Harmonie von Glaubens- und Sittenlehre, Verfassung und Cultus rein und makellos wieder hervor. Der dogmatische Zusammenhang mit der apostolischen Vergangenheit war auf allen angegriffenen Punkten klar gestellt; die Reformation nicht auf Aeußerlichkeiten gegründet, sondern auf eine innere Heiligung des Einzelnen und der gesammten Kirchengemeinschaft¹.

„Alle Bemühungen, die Häretiker zum Concil heranzuziehen,“ sagte in einer der letzten Sitzungen der Cardinallegat Morone, „seien vergeblich gewesen.

¹ Der Protestant Marheineke urtheilt in seinem „System des Katholicismus“ 2. Bd. über das Concil: „So verkehrt und unwürdig selbst oft und ärgerlich es daselbst herging, so kann man doch nicht anders als mit Ehrfurcht erfüllt werden gegen die Beharrlichkeit und Anstrengung, welche man anwandte, den Glauben der Kirche zu retten und an allen Seiten neu zu befestigen, gegen die Vorsicht und den Eifer, den man daselbst in Abschaffung so vieler Mißbräuche und einzelner Fehler der Disciplin an den Tag legte, und gegen die Frömmigkeit und den Scharfsinn, womit man daselbst von den höchsten und heiligsten Dingen handelte. Es gibt kein anderes Concilium, welches

jedoch habe die Verſammlung durch Feſtſtellung der Dogmen und durch Verbesserung der Kirchenzucht herrliche Früchte gebracht. Wohl hätte noch Größeres gewünscht werden können, ſie beſtehe aber aus Menſchen, nicht aus Engeln, und nach Maßgabe der Umſtände habe das Gute anſtatt des Beſten gewählt werden müſſen.¹

„In allgemeiner Eintracht der katholiſchen Welt“ wurde das Concil geſchloſſen am 4. December 1563. Das von Vielen kaum erhoffte, oft ſo gefährdet erſchienene Ziel war erreicht². Die Theilnehmer, zweihundertundfünzig an der Zahl, unterſchrieben die Beſchlüſſe; ſpäter auch die meiſten Geſandten der katholiſchen Mächte.

Pius IV. kündigte den Schluß der Synode den Cardinälen an und hielt, noch geſchwächt von einer ernſten Krankheit, am 30. December im Conſiſtorium eine Anrede voll von Freude und Dank. „Dieſer Tag,“ begann er, „bringt ein neues Leben, erfordert neue Sitten. Denn durch die Autorität des Concils iſt die Kirchenzucht hergeſtellt, welche über die Maßen verfallen war. Beſonders aber iſt den Geiſtlichen eine Lebensordnung vorgeſchrieben, aus der ſie erkennen mögen, daß ihnen, da ſie einmal dieſe Würde angenommen, die Nothwendigkeit obliegt, einen ſolchen Wandel zu führen, wie ſie es in den heilsamen Decreten in göttlicher Klarheit vorgezeichnet finden.“³ Pius IV. beſahl den Cardinalbiſchöfen, ſich in ihre Diöceſen zu begeben, um dort zu reſidiren. Er erklärte, daß er in der Befolgung des Beſchlusses wegen der Seminarier Allen mit gutem Beſpiele alſobald vorangehen wolle, und errichtete „das römische Seminar“, welches er der Leitung der Jeſuiten unterſtellte⁴.

ſo lange, obgleich auch unter beträchtlichen Pausen, dauerte, ſeiner Gegner wegen das Ende ſo weit verſchob und ſo mühsam und mit ſolchem Aufwande von Gelehrſamkeit ſich mit der Glaubenslehre beſchäftigte. Unter einer großen Menge mittelmäßiger Geiſter war noch auf ſeinem eine ſo anſehnliche Zahl der gelehrteſten Theologen der Zeit verſammelt geweſen. Hier gab es Männer, die an Geiſt und Genie, an Frömmigkeit, an Beſeſſenheit im Alterthum ausgezeichnet, jeder Zeit Ehre gemacht und einen rühmlichen Platz neben den vorzüglichſten Kirchenvätern und Scholaſtikern behauptet haben würden, einen Dominicus Soto, Bartholomäus Saranza, Alphonsus a Castro, Melchior Canus, Ruartus Tapper und ſo viele Andere.“ — Wer die Acten des Concils, ſchrieb der Proteſtant Hugo Grotius in ſeinem *Votum pro pace* 682, „mit friebliebendem Gemüthe“ leſe, werde ſinden, daß darin Alles ſehr weiſlich erklärt, und demjenigen, was die Schrift und die Väter lehren, vollkommen angemessen“ ſei.

¹ Pallavicino libr. 24 cap. 8 No. 1.

² „Man begreift es,“ ſagt Ranke, Päpſte 1, 349, „wenn die Prälaten, als ſie am 4. December 1563 zum letztenmal beſammen waren, von Rührung und Freude ergriffen wurden. Auch die biſherigen Gegner wünſchten einander Glück: in vielen Augen dieſer alten Männer ſah man Thränen.“

³ Pallavicino libr. 24 cap. 9 No. 5.

⁴ Raynald ad a. 1564 No 53.

Die Vortrefflichkeit der Einrichtung des neuen Ordens war vom Concil anerkannt worden¹, während der verschiedenen Perioden desselben waren mehrere Jesuiten in hervorragender Weise bei den Verhandlungen thätig gewesen. Als Ignatius auf Wunsch vieler Bischöfe die Patres Vainez und Salmerton in der Eigenschaft von Theologen nach Trient beorderte, gab er ihnen die Mahnung mit: vor Allem ihren eigenen geistlichen Fortschritt im Auge zu behalten, auf dem Concil bedächtig im Reden und bescheiden zu sein. „Außerhalb des Concils werdet Ihr keine Gelegenheit vorübergehen lassen, Allen, soweit Ihr nur könnt, euch nützlich zu erweisen. Ihr werdet nach Gelegenheiten suchen, die Beichten solcher, die darnach verlangen, zu hören, dem Volke zu predigen, den Kindern Christenlehre zu halten, die Leute mittelst der geistlichen Exercitien zum Streben nach der Vollkommenheit zu bewegen, auch die Spitäler zu besuchen und mit aller Liebe den Kranken Trost und Hülfe zu bringen, damit die Gnade des heiligen Geistes um so reichlicher auf das Concil herabfließe, je größern Eifer man zuvor an den Tag gelegt hat, Werke der Demuth und Liebe zu üben. In euren Predigten werdet Ihr die Punkte nicht berühren, worüber Katholiken und Protestanten streiten. Euere ganze Predigt wird vielmehr darauf hinzielen, die Sitten zu bessern und die Zuhörer zum Gehorsam gegen die heilige katholische Kirche zu führen.“²

Durch eine von sämmtlichen Cardinälen unterschriebene Bulle bestätigte der Papst am 26. Januar 1564 sämmtliche Beschlüsse des Concils.

Alle Katholiken fühlten sich von nun an wieder geeinigt unter einander und enge verbunden mit dem Mittelpunkte der Einheit in Rom, und vom Mittelpunkte selbst durchströmte jetzt neues Leben die ganze Kirche. „Tausende, Hunderttausende stellen wieder,“ sagt ein Zeitgenosse, „leuchtende Vorbilder vor Augen im Gebete, in der Entsagung und freiwilligen Armuth, in der Ausübung aller heldenhaften Tugenden; viele heilige Männer bewähren die ewige Kraft der im Glauben begründeten Aemter und alle Schichten des Volkes nehmen Theil an dem kirchlichen Reformeifer.“³

Wie schon Pius IV. seinem Ursprunge nach dem niedrigen Bürgerstand angehörte, so gingen auch die folgenden Päpste aus dem Volke hervor: Pius V. war von geringer Herkunft, Gregor XIII. der Sohn eines Kaufmanns, Sixtus V. der Sohn eines Gärtners. Pius V., ein Dominicaner, lebte auch als Papst in der ganzen Strenge seines Ordens und wurde schon von den Zeitgenossen als Heiliger betrachtet: einen so frommen Papst, meinte das Volk, habe es noch niemals gegeben. „Gregor XIII.“ schrieb der venetianische Gesandte Paolo Tiepolo im Jahre 1576, „ist zwar minder streng als Pius, thut aber viel Gutes.“

¹ Sessio 25, Decr. de reg. cap. 16.

² Ignacio de Loyola, Cartas 1, 476—478.

³ De reformatione Ecclesiae (Mediol. 1587) pag. 5.

Es ist ein Glück, daß zwei so fromme Päpste einander folgten, denn nach ihrem Beispiele ist oder scheint wenigstens Jedermann besser geworden. Die Cardinäle und Prälaten lesen häufig die Messe, leben ehrsam, ihr Hausstand sucht Alles zu vermeiden, was anstößig sein könnte. Die ganze Stadt, sehr verschieden von früherer Zuchtlosigkeit, zeigt gebesserte Sitten und eine christliche Gesinnung, so daß man wirklich sagen kann, Rom läßt in religiöser Beziehung wenig zu wünschen übrig und nähert sich jenem Grade von Vollkommenheit, dessen die menschliche Natur überhaupt fähig ist.¹

¹ bei Alberti Ser. 2 vol. 4, 213—214.

IV. Der Römische Catechismus — die Catechismen von Canisius und die Gegenschriften.

Auf Anregung des Concils und unter Betheiligung hervorragender Mitglieder desselben war in Trient die Abfassung einer Pastoralanweisung für den Clerus begonnen, aber nicht zu Ende geführt worden. Das Werk erschien erst, nachdem mehrere neue vom päpstlichen Stuhle ernannte Commissionen daran thätig gewesen, im Jahre 1586 unter dem Titel: „Der Römische Catechismus“¹. Ein eigentlich „symbolisches Buch“ im engeren Sinne, das heißt eine autoritativ verpflichtende Glaubensurkunde war dieser Catechismus nicht, aber ein Lehrbuch vom höchsten Ansehen, weil im Auftrage einer allgemeinen Kirchenversammlung verfaßt, und nicht nur vom Papste Pius V. gutgeheißen, sondern in dessen Auftrag herausgegeben. Das Werk, an dessen Abfassung der Dominicanerorden den Hauptantheil hatte, sollte weder ein Abriß der christlichen Lehre für's Volk, noch ein vollständiger Leitfaden der Theologie für die Studirenden sein, sondern ein Handbuch, worin für die Seelsorger zur Nachhülfe ihrer theologischen Bildung, namentlich aber zur Ertheilung des Religionsunterrichtes die wesentlichsten Punkte der Glaubenslehre zusammengefaßt waren. Der überaus weitwichtige Stoff war darin, mit scharfer Präcisirung des Ausdrucks, in eine zugleich treffende und knappe Form gebracht, gründliche Gelehrsamkeit dem Curatclerus in einfachster Weise zur Verfügung gestellt.

Unter den Protestanten, welche von der katholischen Lehre sich die wunderlichsten Vorstellungen gebildet, machte das Werk kein geringes Aufsehen. Der darin enthaltene Katholicismus, schrieb Tilmann Heshus, sei nicht der von Luther's Thesen betroffene. Es sei das listigste Buch, das seit hundert Jahren von den Papisten geschrieben worden, denn der Papst mit seinem Consistorium stelle sich, als wolle er recht zu der Sache thun, und nicht allein mit Seelmessen, mit Processionen, Ablass und Götzen die Leute äffen, sondern Gottes Wort und Catechismus in die Hand nehmen. Man sollte denken: sie seien lutherisch geworden. Wo das Buch Ursache habe, Gottes Gnade und Christi unaussprechliches Verdienst und die Gabe und

¹ Catechismus, ex decreto Concilii Tridentini, ad parochos, Pii V. Pont. Max. jussu editus. Romae 1586. Vergl. Streitwolf-Kleuer, *Libri Symbolici eccl. catholicae* (Göttingen 1846) 1, 106.

Kraft des heiligen Geistes zu rühmen, zu guten Werken zu mahnen, von Lastern abzuhalten, treibe es die Sache so meisterlich, daß es nicht besser zu machen. Das Alles aber, versicherte Heßhus, sei nicht ehrlich gemeint, sondern ein feines Gift zur Bethörung des Volkes; nach wie vor ereiferte er sich deshalb gegen ‚die gräuliche, lästerliche, päpstliche Rotte‘¹.

Die ganze katholische Welt begrüßte den Römischen Catechismus, dessen lateinischer Text bald in viele Sprachen übersetzt wurde, mit aufrichtiger Freude. Der große Carl Borromäus sah einen seiner Lieblingsgedanken darin verwirklicht. Zahlreiche Oberhirten und Synoden, noch vor Ablauf des Jahrhunderts zwanzig Provinzialsynoden, empfahlen das Werk². ‚Fürwahr,‘ schrieb der Jurist und kaiserliche Rath Georg Eder im Jahre 1567, ‚ich bin durch die Lesung dieses Buches in der katholischen Religion gar sehr bestärkt und getröstet worden. Da ich einsah, daß seine Kenntniß der ganzen Welt nützlich und nothwendig, und da ich es für überaus wichtig hielt, daß es in allen Sprachen verbreitet würde, fing ich gleich an, einen Theil in's Deutsche zu übersetzen, und hätte auch die Uebersetzung wohl längst vollendet, wenn mir nicht von glaubwürdiger Seite berichtet worden wäre, daß Canisius, einst mein Lehrer und Gönner, diese Arbeit schon vor mir auf sich genommen. Ihm wid ich nicht nur mit Freuden, sondern wünschte mir und der ganzen Kirche zu dieser Arbeit Glück.‘³

Canisius hatte, als der Römische Catechismus erschien, schon mehrere eigene catechetische Arbeiten veröffentlicht⁴.

Wie der Jesuitenorden überhaupt die Unterweisung der Jugend als die fruchtbarste, erbaulichste, auch zur Uebung der Liebe und Demuth dienlichste Beschäftigung ansah, so mußten insbesondere die Professoren des Ordens in einem eigenen Gelübde versprechen, die Kleinen im Glauben zu unterrichten⁵. Canisius begann damit gleich in den ersten Jahren seiner Wirksamkeit. ‚Der Apostel der Deutschen,‘ sagte man, ‚ist, wie sein Meister, der herzlichste Kinderfreund.‘ Noch im vorgerückten Alter, als fünfzig- und sechzigjähriger Mann, pflegte er bei seinen häufigen Wanderungen von Innsbruck nach Hall

¹ Vergl. Wilkens 127—128.

² Eine vollständige Liste dieser Synoden gibt der Dominicaner A. Reginald, *De Catechismi Romani auctoritate*, bei Natalis Alexander, Suppl. 1, 377.

³ In der Widmung seiner *Partitiones catechismi catholici* (Coloniae 1571) an den Senat und die Universität zu Ebn. Bezüglich der Uebersetzung des Römischen Catechismus durch Canisius und Hossäus vergl. De Backer 2, 178. Rieß 382.

⁴ Ueber die früheren katholischen Catechismen, unter welchen vornehmlich der von Johann Dietenberger hervorrage, vergl. Roufang 1 fl. Ueber Dietenberger haben wir demnächst eine Schrift zu erwarten von dem Gymnasiallehrer J. Webwer in Wiesbaden.

⁵ *Institutum Societatis Jesu. Constitutiones*, pars 6, cap. 3 No. 3.

bei den Landleuten einzulehren und Christenlehre zu halten. Die Kinder liefen ihm schon von Weitem entgegen; man mußte, wenn er seinen Stab weitersehte, Gewalt anwenden, um sie von ihm zu trennen; die Bauern behielten das Andenken an den Christenlehrer, indem sie sein Bild an die Mauerwände malen ließen¹. „Wir unterrichten Kinder und alte Leute,“ schrieb Canisius noch im Jahre vor seinem Tode².

Seine erste catechetische Arbeit: „Summe christlicher Lehre“ veröffentlichte er lateinisch ohne Nennung seines Namens im Jahre 1554, eine zweite erweiterte Auflage mit seinem Namen im Jahre 1566. Inzwischen hatte er in den Jahren 1556 und 1557 deutsche Catechismen³, im Jahre 1558 einen lateinischen Auszug aus der „Summe“ erscheinen lassen⁴, dem ein noch kleinerer dritter Catechismus folgte. Neben den deutschen Uebersetzungen dieser Schriften gab er noch als selbständiges Werk seinen größern deutschen Catechismus heraus, dessen Gebrauch er auch den Erwachsenen, zumeist den Hausvätern und Hausmüttern, empfahl. Mit ihm, wie mit vielen anderen Ausgaben seiner Catechismen verband er ein Gebetbuch oder doch eine knappe Auswahl von Gebeten, auch wohl eine von den kleineren catechetischen Abhandlungen, in welchen die wichtigeren Punkte der kirchlichen Lehre genauer dargelegt waren⁵. Im Jahre 1575 erschien für die gemeinen Laien und die Jugend der bekannte kleine Catechismus⁶. „Wer,“ sagt der Verfasser in der Vorrede, „kann's genugsam anzeigen, wie es fast gut und nuß, ja auch hoch vonnöthen wäre, daß alle Christen eine Summa oder Inhalt wüßten der Glaubens- und Sittenlehre?“ „Welcher gutherzige Mensch wollte nicht wünschen und rathen, daß die junge Welt auch solche heilsame Dinge bei Zeiten lerne? Wer könnte daran zweifeln, daß alsdann nicht allein die christliche Jugend daraus gottesfürchtiger aufwachsen, sondern auch die ganze Christenheit in allen Ständen aus solcher reinen und gesunden Lehre gebessert und glückseliger würde?“⁷

Diese reine und gesunde Lehre seinen Landleuten darzureichen, war das Einzige, was Canisius erstrebte. „Was ich hier geschrieben habe,“ heißt es in der Vorrede zur Summa vom Jahre 1566, „das habe ich nicht aus Ge-

¹ Vergl. Seba Weber, Tyrol und die Reformation 880.

² Reiser 14. Vergl. auch J. Knabenbauer: Canisius und die Schulfrage, in den Stimmen aus Maria-Laach 17, 852—870.

³ Am 17. Juni 1556 schrieb er an Ignatius aus Prag: „Il catechismo ora si stampa in tedesco“ (Boero, Canisio 121). Es war wohl der bei Wiebemann 2, 68 erwähnte „Frag und Antwort christlicher Leer etc.“ (1556). In einem Briefe * an Lainez vom 11. Februar 1557 aus Regensburg: „Jo faccio stampare . . . un catechismo per li putti“.

⁴ * Historia Gymnasii novi trium coronarum fol. 70.

⁵ Vergl. Reiser 65 ff.

⁶ Roufang 614—622.

⁷ Reiser 72.

winnsucht oder Ehrgeiz geschrieben, nicht aus Liebe oder Haß gegen irgend einen Menschen, sondern, wie ich durch heiligen Schwur bezeugen kann, aus dem Verlangen, die religiöse Wahrheit an's Licht zu stellen, und auf des Kaisers Befehl. Dem gemeinen Wohle der Katholiken, vor Allem der deutschen Katholiken suchte ich mit diesem Buche förderlich zu sein.¹

Das ganze Christenthum, lehrte er in seinen Catechismen, besteht darin, daß der Christ weiß und beachtet, was zur christlichen Weisheit und Gerechtigkeit gehört. Die Weisheit umfaßt drei Theile: Glaube, Hoffnung und Liebe. Demgemäß erklärt er zuerst das Glaubensbekenntniß, lehrt dann hoffen und vertrauen an der Hand des Vaterunfers und des englischen Grußes, und leitet zur thätigen Liebe an durch die Erläuterung der zehn Gebote und der Gebote der Kirche. Weil aber das göttliche Leben im Menschen nicht vorhanden ist oder erstirbt ohne die Kraft der Sacramente, so folgt sofort die Lehre von diesen. Wo Leben, da ist Thätigkeit. Sie wehrt ab, was dem Leben schadet, sucht und bewahrt, was dasselbe nährt und stärkt. Deshalb behandelt Canisius den zweiten Haupttheil, die christliche Gerechtigkeit, als eine Abwendung vom Bösen und eine Uebung des Guten. Er kennzeichnet die Sünde in ihren verschiedenen Arten und zeigt, wie sie zu tilgen. Dann empfiehlt er die guten Werke, besonders die Werke der Barmherzigkeit, behandelt die Cardinaltugenden, die Gaben und Früchte des heiligen Geistes, die acht Seligkeiten und die evangelischen Rätze, und schließt mit der Lehre von den vier letzten Dingen des Menschen.

Durch das ganze Werk von Anfang bis zu Ende wird Christus gepredigt als der Anfang und die Vollenbung, die Wurzel und die Krone des menschlichen Heiles. In der ersten datirten Ausgabe von 1556 findet sich auf der Rückseite des Titelblattes ein Holzschnitt, welcher das Kreuz zeigt und vor demselben den todtten Erlöser auf dem Schoße seiner Mutter; darüber steht das Wort des Propheten Malas vom Messias, der durch seine Kenntniß Viele gerecht macht. Ein zweiter Holzschnitt stellt den lehrenden Heiland dar, umgeben von Kindern, mit der Ueberschrift aus dem Psalm: „Kommt, Söhne, höret mich, ich will euch lehren die Furcht des Herrn.“ „Christi Leiden,“ heißt es beim vierten Glaubensartikel, „Christi Blut, Kreuz, Wunden und Tod bringen den Sündern fortwährend Trost, Gesundheit, Kraft und Leben, wofern wir ihm als unserm Haupte gehorchen und mit ihm leiden, damit wir so auch mit ihm verherrlicht werden. Röm. 8.“ „Das Kreuzzeichen, welches wir auf die Stirne machen, fordert uns darum auf, unsern wahren, heiligen Ruhm und den Anker unseres ganzen Heiles in das Kreuz unseres Herrn zu setzen.“¹ Auch vor dem Abschnitt über die christliche Gerechtigkeit steht ein Holzschnitt, welcher den Heiland am Kreuze darstellt, mit der Ueber- und Unterschrift:

¹ Letzteres von Canisius beigelegt in der Ausgabe der Summa von 1686.

„Der Gerechte ist für Ungerechte gestorben“ (1. Petr. 3, 18), damit wir ohne Furcht, aus der Hand unserer Feinde befreit, ihm dienen, in Heiligkeit und Gerechtigkeit vor ihm, alle unsere Tage (Lut. 1, 74 f.).¹ „Dazu, daß wir die Gerechtigkeit nach ihren beiden Bestandtheilen üben, nämlich das Böse meiden, das Gute thun, ist uns durch Christus Jesus Gottes Gnade erworben und verheißen worden; sie ist uns allezeit vonnöthen. Wenn sie vorangeht und mithilft, so geschieht, was Johannes sagt: „Wer die Gerechtigkeit übt, der ist gerecht, so wie auch Er gerecht ist.“² . . . „Ohne Christus kann man, wie Hieronymus sagte, weder weise sein, noch einsichtig, noch guten Rath kennen oder stark sein oder Wissenschaft oder Frömmigkeit besitzen oder voll sein von der Furcht des Herrn.“³ „Auf welche Weise werden die Sünden getilgt? Hier ist es vor Allem unbestrittene Wahrheit, daß Christus uns der Mann ist, welcher die Sühnung bewirkt, und jenes Lamm Gottes, welches die Sünden der Welt hinwegnimmt, und welches allein die Vergebung der Sünden uns verdienen und die Reinigung von denselben vollbringen konnte. Sodann ist es sicher, daß Gott durch den Glauben die Herzen reinigt, wie Petrus sagt, weil nämlich ohne den Glauben, die Thüre und Grundlage des menschlichen Heiles, Niemand Vergebung oder Tilgung der Sünden erlangen oder hoffen kann.“⁴ Die Ausgabe der Summa von 1556 endet mit den Worten: „Jesu Christo, dem Gekreuzigten, welcher der Urheber und der Vollender unserer Weisheit und Gerechtigkeit ist, ewige Ehre.“

Canisius trug in seinen catechetischen Arbeiten Fürsorge für jede Altersstufe und jeden Bildungsgrad. Für die Kleinen war, ähnlich wie der lutherische, der kleine Catechismus bestimmt. Zu Luther's großem Catechismus, der nicht wörtlich auswendig gelernt werden sollte und konnte, sondern Anleitungen zum Religionsunterrichte enthielt, „kurze Kinderpredigten“, wie Luther einmal selbst sie nennt, war die Summa des Canisius ein Seitenstück. Auch sie sollte dem Religionslehrer Muster und Richtschnur sein, sollte die Studirenden höherer Schulen und die Erwachsenen im Glauben fortbilden und befestigen. Aber zwischen das große Lehrbuch und den kleinen Kindercatechismus reihte Canisius noch Mittelglieder ein. Für die Gymnasien, wo die Gewohnheit des Lateinsprechens herrschte, waren die „Institutiones“ bestimmt; den höheren Classen der deutschen Schule entsprach der größere deutsche Catechismus. Beide Bücher waren dem Gedächtnisse der Jugend angepaßt.⁴ Rechnet man noch die Uebersetzungen der lateinischen Schriften hinzu, so bot Canisius dem deutschen Volke die Lehre des Heils in einer Auswahl von mindestens sechs verschiedenen Formen: alle in dem nämlichen Geiste, ein

¹ Summa 1556 Bl. 117.

² Summa 1556 Bl. 175 a, Summa 1566 Bl. 177 b—178 a.

³ Summa 1566 Bl. 161 a.

⁴ Vergl. Reiser 69.

Werk aus gleichem Gusse¹. An diesem Werke schuf und feilte er bis zu seinem Tode, um, wie er sagt, „nach Forderung der Zeit die Sache nicht allein kürzer, sondern auch deutlicher vorzubringen“; noch im letzten Lebensjahre theilte er den kleinen deutschen Catechismus „von Silbe zu Silbe ab, damit die liebe Jugend mit leichter Mühe desto leichter lesen lerne, welches ihr dann zum Schreiben bestens dienen wird“².

Das tief bittere polemische Element, welches nach dem Vorgange Luther's³ die protestantischen Catecheten nicht zum Vortheil des confessionell getrennten deutschen Volkes ihren Arbeiten beigemischten, fehlt bei Canisius. Er widerlegt sehr sorgfältig alle Streitsätze der Protestanten, aber häufig nur indirect, indem er die katholischen Lehrsätze erklärt und beweist. So behandelt er in der „Summe“ das von den Neugläubigen verworfene Sacrament der Krankenölung auf wenigen Seiten. Seine göttliche Einsetzung und Kraft wird aus der Schrift und dem Glauben der Urkirche dargethan, der Gegner mit keiner Silbe gedacht. Nirgends im Catechismus fällt gegen sie ein heißendes, giftiges Wort; er ist frei von leidenschaftlichen Ausfällen oder persönlicher Gehässigkeit.

Um so stärker und schlagender ist Canisius in seiner Beweisführung. Unzählige Male, weit öfter als Luther, redet er einfach mit den Worten der Schrift. Vollends aber glänzt und siegt er, wenn es gilt, das christliche Alterthum sprechen zu lassen durch den Mund seiner Väter und Concilien. An solchen Zeugnissen ist Canisius so reich, daß er Hunderte von ihnen nur am Rande anmerken kann. Sein Ordensgenosse Peter Busäus hat sie später im Wortlaute zusammengestellt und einen stattlichen Folioband mit ihnen gefüllt⁴.

Luther's Catechismus hätte allerdings auf solche Weise nicht begründet werden können, wiewohl auch er der Väter nicht ganz entzathen kann. So schützt er die Kindertaufe durch den Hinweis auf „etliche Väter“, in welchen der heilige Geist gewesen sei, nämlich in Bernhard, Gerson, Johannes Hus und Anderen.

Rein einziges katholisches Buch des sechzehnten Jahrhunderts versetzte die protestantischen Theologen und Prediger in eine solche Erregung, als „der verfluchte gotteslästerliche Catechismus des Canisius“. Die gegen denselben erschienenen Schriften verdienen eine besondere Berücksichtigung, weil sie die ganze, das deutsche Volksleben tief beeinflussende Art damaliger confessioneller Polemik treffend characterisiren.

¹ Nur der kleine deutsche Catechismus erhielt später eine andere Einteilung, nämlich die des Römischen Catechismus.

² Reiser 74. ³ Bergl. oben S. 5—8.

⁴ Siehe die verschiedenen Ausgaben dieses Werkes bei De Backer 1, 975—976. 8, 2042.

Dem Theologen Johann Wigand wurde zum Höchsten nachgerühmt, daß er einer der Ersten gewesen, welcher im Jahre 1556 ‚dieposaune göttlichen Wortes gegen den unflätigen Teufelsdreck des hündischen Canisii erhoben und der Welt gezeigt‘ habe, ‚wie sie sich vor den mörderischen Teufelsklauen zu hüten‘¹.

‚Mit dem Namen Christi‘, erklärte Wigand der protestantischen Welt, treibe Canisius ‚nur eine ledige Spiegelfechterei‘. ‚Siehe,‘ rief er aus, ‚wie hier dieser Seelenmörder nur allein Jung und Alten von guten Werken prediget, und von der Gerechtigkeit, die aus dem Leiden Christi durch den Glauben uns geschenkt wird, nicht ein Wort lehret.‘ ‚Der Türke hauet mit dem Säbel nach den Köpfen, und ist Niemand, der sich nicht davor entsetzt, sonderlich die ihm nahe sitzen und sehen vor Augen, wie er mit Ungarn und andern Ländern hat tyrannisiert. Aber dieser Seelenmörder hat mit dem Buche sein Schwert gewehet und gezücket, da er hauet nach den Seelen, dieselben ewig zu morden, und dem Teufel zu einem Beutpfennig in die ewigen höllischen Feuerflammen zu überschicken. Wer sollte davor nicht erzittern und fliehen, weil er ganze Sohlen an Füßen hätte?‘² Zur Widerlegung der Marienverehrung bringt Wigand vor: ‚Was willst du für einen Trost haben, daß Maria dein Grüßen oder Anrufen erhöere, dieweil die leiblichen Werkzeuge, damit sie hören soll, nämlich die Ohren, noch in der Erden liegen und sind verfaulet und vor dem jüngsten Tage nicht werden wieder hervorkommen?‘³ ‚Denke auch doch ein Jeder selber, was für ein närrisch Ding es ist, daß man Marien, Annen, Katharinen mit einem Vater Unser anbetet; sind sie denn unsere Väter?‘⁴ ‚Die papistische Kirche ist überschwemmt mit großen, grausamen, greiflichen und unzähligen und mehr denn heidnischen Abgöttereien.‘ ‚Frei und ohne alle Strafe Hurenleben führen, ist des Papsts Befehl oder Dispensation.‘⁵ . . . ‚Keine größere Gotteslästerung und Schändung des Herrn Christi ist, weil die Welt gestanden, auf Erden kommen, denn daß der Papst aus dem Abendmahl Christi ein Opfer der geschmierten Paffen hat gemacht.‘⁶ . . . ‚Dazu ist es gar eine seltsame obentheuerliche Application des Kreuzopfers Christi in der Messe; denn der Paffe unterstehet sich, Christum Gott dem himmlischen Vater vorzustellen, und nimmt er doch und frisset's in seinen Hals allein, und wo es ein Opfer sollte sein, müßte er Christum vor Gott lassen, und irgend warten, bis daß Gott herabgriffe, und nähme das Brod

¹ In der S. 172 Note 3 citirten Schrift 8—9.

² ‚Verlegung‘ B 2^a—B 5^a. Der schon im Jahre 1555 in Wien erschienene *Dialogus contra impla Petri Canisii dogmata* (vergl. De Backer 1, 1084. Wiedenmann 2, 69—70 Note) ist mir unbekannt.

³ Bl. C 8^b. D 2^b—D 3^a.

⁴ Bl. D 8.

⁵ Vergl. Bl. C 6^b—C 7^a.

⁶ Bl. C 3^a. Ein ander Mal werden die Geislichen des Papstes ‚beschorne Plattenhengste‘ genannt. S 3^b.

und den Wein, welches er da darstellt.¹ . . . Zum Beweise, daß das Messopfer für Verstorbene nicht könne dargebracht werden, wird unter Anderm angeführt: „Den Todten gefrieret der Mund zu; es verschrumpft ihnen der Magen, und fressen die Würmer den ganzen Ruch eines Menschen hinweg. Weil sie dann nicht essen noch trinken können, sondern werden gegessen, zerissen und verzehret von den Würmern der Erden, so gehört ihnen auch kein Sacrament des Altars.“² Bei der Ohrenbeicht ist es „dem Papst nicht um das Urtheilen zu thun, sondern daß eben durch den Zwang Christi gar vergessen werde, die unflätigen Pfaffen alle Schalkheit erfahren und üben, und daß Herren und Fürsten mit allen ihren Händeln verrathen und verkauft werden dem Papst zu Rom, damit dieselbige Teufelsbraut allen ihren Muthwillen, Tyrannei und Gewalt desto besser treiben möge.“³ Das Sacrament der letzten Oelung wird „die letzte Schmier“ genannt und das Krankenöl bezeichnet als „das stinkende Oel, das in der papistischen Kirche jetzt allenthalben ist und viel besser dazu diene, daß man einen rostigen Wagen damit schmierte“⁴. Canisius selbst wird mit den Titeln bedacht: Wolf, Seelmörder, Götzendiener, Papstfessel, schwindelhafter Geist, grober Lölpel, gräulicher Gotteslästerer, unverschämter und elender Teufel⁵. „Der Hundsmönch hat sich einmal vorgenommen, allen Dreck und Gräuel des Papstes oder Antichrists zu fressen.“⁶

Glaciuss Myriscus ließ gegen den Catechismus im Jahre 1564 eine lateinische Flugschrift erscheinen, deren Titel zu deutsch lautet: „Heidnische Lehre der Jesuiten von den zwei Hauptartikeln des christlichen Glaubens, nämlich von der Tilgung und Vergebung der Sünden, und von der Rechtfertigung oder der Gerechtigkeit Christi, durch welche die Christen gerechtfertigt werden“⁷. Im vollen Widerspruch mit dem wirklichen Inhalt des Catechismus behauptet Glaciuss: die Jesuiten lehren „ganz ebenso wie die Heiden, Türken und Juden, ein Jeder sei und werde durch seine Tugenden und guten Werke vor Gott gerecht“. Sie machen „vollkommen und vollständig das Leiden, das Blut, die Sühne und Gerechtigkeit Christi zu nichts. Es mögen also vor diesen Wölfen alle Schäflein Christi sich hüten und wider sie schreien. Wenn Einer ein ander Evangelium verkündet, als Paulus, der sei Anathema, Maranata. Amen!“⁸ Zur Begründung dieses Fluches citirt Glaciuss aus der „Summa“ des Canisius einige Fragen und Antworten, welche auf die Sündenvergebung und die christliche Gerechtigkeit sich beziehen. Aber er führt diese Stellen nicht „wörtlich“ an, wie er auf dem Titelblatt behauptet, sondern er verstümmelt dieselben. So sagt Canisius, nachdem er das Bußsacrament, das Almosen, Verzeihung

¹ Bl. G 5 a.² Bl. § 2 a.³ Bl. J 3.⁴ Bl. J 7 b—8 a.⁵ Vergl. Bl. B 5. G 5 b. G 8 b. D 3 b. D 5 a. D 5 b. D 7 a. D 8 b. § 8 a.⁶ Bl. § 3 b.⁷ Ethnica Jesuitarum doctrina etc. Ohne Druckort. Am Ende: 1564. Vergl. Preger, Glaciuss Myriscus 2, 563—564.⁸ Bl. 6.

von Beleidigungen, Befehrung eines Sünders, vollkommene Liebe und Reue als Mittel zur Erlangung des Sündennachlasses bezeichnet hat, wörtlich: „Durch diese und andere Arten und Uebungen wahrer Frömmigkeit erwerben und leisten wir in Christo Jesu das, wozu der Apostel uns mit vollem Rechte ermahnt.“¹ Die Worte „in Christo Jesu“ läßt Flacius aus, obwohl sie im Catechismus durch großen Druck besonders gekennzeichnet sind. Bei „der christlichen Gerechtigkeit“ läßt er sogar zwei ganze Sätze aus, welche allerdings ihm unbequem sein mußten; nämlich die Sätze von der Gnade Gottes, die von Christus dem Herrn den Menschen erworben und allezeit nöthig sei, und bei den guten Werken vorangehen und helfen müsse.

In demselben Jahre 1564 warnte auch Tilmann Heshus „die Jugend und Einfältigen vor dem heillosen, lügenhaften und lästerlichen Catechismus des Jesuiters Canisii“². Ihn quälte die Furcht, durch dieses Buch möchte dem Catechismus des „heiligen Lutherus“ Eintrag geschehen. „Es unterstehet sich,“ sagt er, „der arglistig Feind unser und aller Menschen Seligkeit, uns diesen edlen und löstlichen Schatz unter den Händen zu entführen und an Statt desselben Roth und Gift zu legen.“³ „Mit solchem Anschlag hat er das schändliche, lästerliche Volk der Jesuiten erweckt, die auch einen Catechismus gestellet und in Druck haben ausgehen lassen, darin sie fürwenden, als wollten sie die Jugend von Gott und der ewigen Seligkeit unterrichten“... Trotz des neu erschienenen evangelischen Lichtes wolle Canisius „das gotteslästerliche Papstthum“ und „das Sündenreich des verdamnten Antichristes“ vertheidigen. „Der unverschämte, gotteslästerische Canisius thut die Augen zu, stellet sich, als wisse er von keinem Aufgang des Lichts, macht ihm vielmehr die Hoffnung, es seien die Lügen, Lästerungen und Irrthumen im Papstthum so grob und greiflich als sie wollen, so werde er gleichwohl zu seinem Lügenkram Kaufleute finden.“ Unter Anderm „verbietet er den Priestern die Ehe, ob er gleich wohl weiß, daß die Welt nunmehr berichtet ist aus dem Paulo, daß solch Eheverbot Teufelslehre sei. Auch den Greuel aller Greuel, die verfluchte Gotteslästerung in der Opfermesse, will er noch vertheidigen“.

Die Schmähungen von Flacius und Heshus wurden gläubig nachgesprochen von den Reußischen Predigern⁴. Chemnitz griff den Catechismus an in den „Hauptstücken der Jesuiten-Theologie“⁵, der Heidelberger Calvinist

¹ Summa 1556 Bl. 146 b. Noch deutlicher in der Ausgabe von 1566 Bl. 152 b „Christi gratia“ durch Christi Gnade.

² In der Vorrede (A VIII b) seiner „Treuen Warnung für den Heidelbergischen Calvinistischen Catechismus, sampt widerlegung etlicher irrthumen desselben“. 1564. Ohne Druckort. ³ Bl. G IV a—G V a.

⁴ Vergl. ihre Bekenntnisschrift bei Röcher 284—287.

⁵ Röcher 59.

Wilhelm Roding in einem Pamphlet gegen die Jesuiten¹, Donat Wisart in seiner Schrift: „Der Glaube Jesu und der Jesuiten“².

Besonders reich an Schmähreden war auch die von Paul Scheidlich, Pfarrer in Nieder-Masfeld, im Jahre 1568 veröffentlichte „Kurze und einfältige Widerlegung des kleinen jesuitischen Catechismi Petri Canisii, aus heiliger göttlicher Schrift und Catechismo Lutheri“. Scheidlich widmete seine Arbeit dem Adel, den bischöflichen Räten und allen gottseligen Christen in Franken, welche mit den Jesuiten, „diesen Irregeistern, wohl geplaget“ seien³. Die Jesuiten, erklärte er, „sind die rechten höllischen Frösche, so der höllische Drache ausgespeiet und ausgesandt hat“. „Damit sie ja ihrem Vater, dem Teufel, sein Reich wohl mehren, so haben sie sich an die arme Jugend gemacht, und hat ihr Patron und Großvater D. Petrus Canisius einen Catechismus für die kleine Jugend gestellet, darinnen er gräuliche, erschreckliche Irrthümer und Abgötterei lehret, auch solches gräuliche teuflische Gift wie ein gräulicher Basilisk in die arme unverständige Jugend einbläst. Darum will hoch vonnöthen sein, daß man die einfältigen Christen, sonderlich die arme Jugend, vor diesen Teufelslarven und ihrem teuflischen Dreck und Gestank, so sie als die unreinen Gefäße der Kirche unter die Jugend geködert und gespeiet haben, treulich warne, damit sich Jedermann vor ihnen fürsehe, und sie als die rechten Beerrwölfe fliehe und meide.“⁴

Canisius ließ sich durch alle derartige Angriffe nicht aus seiner Ruhe bringen und die Katholiken ließen sich dadurch nicht irre machen in der Werthschätzung und Liebe, womit sie den Catechismus vor allen übrigen auszeichneten. Rasch folgten sich die Ausgaben zu Antwerpen, Löwen, Lüttich, Köln, Basel, Luzern, Dillingen, Augsburg, Ingolstadt, Mainz, Hildesheim, Hannover, Douay, Herzogenbusch, Paris, Mantua, Venedig und in anderen Städten⁵. Ueber vierhundert Ausgaben wurden gezählt⁶. Oftmals ward das Buch in Polyclottenform herausgegeben oder mit Bildern geziert⁷. Jedes Land Europa's bekam seine Uebersetzungen und Bearbeitungen. Schon im Jahre 1623 konnte Matthäus Rader schreiben: „Canisius hat begonnen, in fast aller Völker Sprachen zu reden, in der deutschen, slavischen, italienischen, französischen, spanischen, polnischen, griechischen, böhmischen, englischen, schottischen, äthiopi-

¹ Vergl. J. Perellius, Ein Gespräch von der Jesutter Lehr und Wesen, Thun und Lassen, übersetzt von J. Götz (Ingolstadt 1576) Bl. A 8. C 5—C 8.

² Röcher 68. Christoph Pegel ließ im Jahre 1599 eine „Widerlegung“ des Catechismus erscheinen. De Backer 1, 1084.

³ Bl. B 3 a. ⁴ Bl. G 3 b.

⁵ Vergl. Reiser 62—76. Röcher 50—85. De Backer 1, 1058—1085; 3, 2054 bis 2065. ⁶ Rich 121—122.

⁷ Siehe solche Ausgaben bei Reiser 66. 67. 75. De Backer 2, 1180—1182 und 3, 2345.

ischen, und, wie ich von meinen Mitbrüdern erfahren habe, auch in der indischen und japanesischen, so daß man nicht mit Unrecht sagen konnte und noch heut zu Tage sagen kann, Canisius sei der Lehrer fast aller Völker.¹ In Deutschland insbesondere ward der Name Canisius gleichbedeutend mit Catechismus. „Hast du deinen Canisi vergessen?“ hieß soviel als: „Weißt du nicht mehr, was der Catechismus lehrt?“ Bischöfe äußerten wiederholt die Ueberzeugung: dem Catechismus sei die Erhaltung des katholischen Glaubens in Bayern, Oesterreich, Böhmen, Schwaben, Tyrol und der Schweiz zum guten Theil zu verdanken².

¹ Vita Canisii 58.

² Vergl. Rich 582—583. Germanus 118.

V. Kaiser Maximilian II. gegen die Beschlüsse des Concils — gänzlicher Verfall des katholischen Glaubens in Oesterreich.

Für die Katholiken Deutschlands, insbesondere Oesterreichs, wurden die wohlthätigen Wirkungen des Trienter Concils und die Reformbemühungen der Päpste und der Jesuiten wesentlich behindert durch die äußerlich zweideutige, in Wirklichkeit feindliche Stellung, welche Maximilian II. gegen die Trienter Beschlüsse und gegen den apostolischen Stuhl einnahm.

Kaiser Ferdinand hatte dem Concil manche Schwierigkeiten bereitet, zuletzt aber sämtliche Beschlüsse angenommen und noch kurz vor seinem Tode wiederholt erklärt, daß er „gänzlich im Geiste der heilsamen Reformen, welche die Väter vorgeschrieben, mitwirken wolle an der Erhebung des christkatholischen Glaubens im Volke“. „Jesus Christus, Gottes Sohn, erbarme dich meiner,“ lautete sein tägliches Gebet, „erbarme dich der Kirche, welche du erworben hast mit deinem Blute, gib ihr zurück die liebliche Eintracht, welche sie durch den schrecklichen Dogmenstreit verloren; einige sie im Bande des Friedens, auf daß die alte Gottesfurcht und die wechselseitige Liebe zurückkehre. Erhalte mich im rechten katholischen und apostolischen Glauben.“¹ In einer seiner letztwilligen Bestimmungen für seine drei Söhne Maximilian, welcher in Böhmen und Ungarn, Ober- und Niederösterreich nachfolgen, Ferdinand, welcher Tyrol und die deutschen Vorlande, und Carl, welcher Steyermark, Kärnthen, Krain, Görz und Triest erhalten sollte, sprach Ferdinand die dringende Ermahnung aus, sie möchten treu ausharren beim Glauben der Kirche. „Ich betrachte,“ sagte er, „das Wesen der Welt und wie die Ketereien und neuen Secten sehr überhand nehmen, und daß Ihr nicht werdet unangefochten bleiben, Euch darein zu verführen. Besonders habe ich auf Euch, Maximilian, mehr Sorg, als auf Euer anderen keinen. Denn ich habe allerlei gesehen und gemerkt, das mir einen großen Argwohn bringt, als wolltest Du, Maximilian, von unserer Religion fallen und zu den neuen Secten übergehen. Ich bitte Gott ganz treulich täglich, daß er Euch davor behüten solle, und ehe er Euch darein fallen lassen sollt, ehe wollte er Euch, dieweil Ihr, als ich hoffe, gute Christen seid, von dieser Welt abfordern.“²

¹ M. Giarbus, Ein christliche tröstliche Predigt über und bei der fürgestellten Leiche des Kaylers Ferdinandi Bl. D. 8. ² Bucholz 8, 768 fl.

Maximilian fiel zwar nicht öffentlich ab vom katholischen Glauben, schädigte aber denselben auf das Tiefste durch seine Haltlosigkeit und sein ganzes Regierungssystem. Wie er über das Concil urtheilte, zeigt allein schon seine Zuschrift an Herzog Christoph von Württemberg, dem er im April 1564 einen Abdruck sämtlicher Decrete ‚des säuberlichen Tridentinischen Concils‘ übersandte, nicht darum, schrieb er, daß der Herzog ‚großen Trost und Belehrung daraus fassen, sondern daß er und seine frommen trefflichen Gelehrten‘ von dem ganzen Verlauf Kenntniß nehmen möchten. In Trient, sagte er, sei ‚nichts Gutes geleistet worden‘¹.

Das Concil hatte verlangt, daß an den katholischen Universitäten die Canones und Decrete angenommen und die einzelnen Professoren zu einem eidlichen Versprechen verpflichtet werden sollten, katholisch zu lehren². Maximilian dagegen ließ die Universität zu Wien, die erste Lehranstalt des Landes, zu einem ‚wahren Seminarium irrgläubiger Neuerungen hervorbewachsen‘. Gleich nach seinem Regierungsantritte im Jahre 1564 verordnete er, im Widerspruch mit dem Stiftungsbriebe der Hochschule, daß zur Promotion nicht mehr die Ablegung des römisch-katholischen Glaubensbekenntnisses erforderlich sei, sondern daß es genüge, wenn der Candidat erkläre, er sei ein katholischer Christ. Diese Unterscheidung zwischen katholisch und römisch-katholisch brachte große Verwirrung hervor und öffnete den Protestanten, die sich gern ‚katholisch‘ nennen ließen, freien Zutritt zu den Lehrämtern. Im Jahre 1568 radirte der Rector der Universität, Caspar Piripach, aus der Ferdinandeischen Reformationssurkunde vom 1. Januar 1554 das Wort ‚katholischen‘ Glaubens aus und setzte statt dessen ‚christlichen‘ Glaubens hinein³. Für die theologische Facultät war ‚keine Fürsorge‘ vorhanden; bei den Rectorswahlen wurde sie geradezu übergangen. Das Consistorium der Universität, schrieb Melchior Klesl aus eigener Erfahrung, ‚ist meistens mit sectischen Personen besetzt, die zu den Aemtern gebraucht werden und die Katholiken in allen Dingen überstimmen; die Bursen sind mit sectischen Superintendents versehen, die nur ihren Glaubensgenossen Stipendien zuweisen und die Katholischen verfolgen, die katholische Beicht und Communion untersagen, öffentlich an Fast- und Abstinenztagen Fleisch speisen, Prädikanten hineinführen. Sie halten die Stipendiaten ab, zum Amte der heiligen Messe zu gehen, unterdrücken die Statuten, ziehen die Stipendien zusammen und unterhalten damit sectische Personen zu Wittenberg, Leipzig und Tübingen. Sie machen sectische Rectoren, welche den Processionen nie beizohnen und bei St. Stephan allerlei schädliche und schimpfliche Reden halten lassen. Die Professoren flechten in ihre Vorträge allerlei der Kirche nachtheilige Doctrinen ein und bringen oft

¹ Reimann, Religiöse Entwicklung Maximilian's 63—64.

² Sessio 25 cap. 2.

³ Rinf 1*, 308. 315.

ganze Stunden mit diesen Materien zu: wie denn in öffentlicher Anatomie Doctor Benjamin in meiner und beinahe zweihundert Personen Anwesenheit ohne Scheu defendirt hat, es sei unmöglich, die Keuschheit zu halten. Er hat auch sonst von den Religiosen so spöttlich geredet, daß es wohl kein sectischer Prädikant hätte heftiger und schärfer machen können.¹

Die Bischöfe von Wien waren, all' diesen Dingen gegenüber, machtlos. Ueberdies war das Bisthum lange Jahre unbesezt und während der Administration zog die kaiserliche Kriegscasse alle Einkünfte ein. „Alle Kirchensachen verwilderten“. Der im Jahre 1575 consecrirte neue Bischof Gaspar Reubed schrieb bewegten Gemüthes: „Der Gottesdienst ist dermaßen in Abgang gerathen, daß es ein christliches Herz erbarmen möchte. Die pfarrlichen Gründe und Güter sind hin und her verwendet und von den Pfarren verzuckt, so daß etliche Pfarren, so vor Jahren in großem Ruhm und stattlichem Vermögen gewesen, jezt keinen Pfarrer mehr zu erhalten vermögen. Es ist ein großer Mangel an Priestern und Pastoren, ein großes Fehlen in allem und jedem pfarrlichen Wesen und in allen Kirchensachen.“ Die Fastengebote seien gänzlich außer Acht gekommen, an den hohen Feiertagen würde offener Markt gehalten und an vielen Orten von den Handwerkern gearbeitet². Bürgermeister und Rath gingen „in Verachtung alles Katholischen obenan“. Im Jahre 1569 fanden sich im Rathe nur drei Mitglieder, welche an den höchsten Festtagen die Kirche besuchten; zur Fronleichnamsprozession wollte sich Niemand aus demselben herbeilassen. Es galt als Zeichen aufgeklärter Gesinnung, das christliche Begräbniß zu verschmähen, sich ohne Conduct, ohne Geläute, ohne Kreuz begraben zu lassen.

Am kaiserlichen Hofe war „meist Alles neumodisch geworden“. Daß Erzherzog Carl, wenn er in Wien war, an den liturgischen Feierlichkeiten Theil nahm und jeden Tag die heilige Messe besuchte, wurde als etwas Erstaunliches berichtet³. Im besondern Ansehen standen „die Hofchristen“, welche der Reichshofrath Georg Eder als „seine bescheidene Leute“ folgendermaßen schilderte: „Dissimuliren und verdrucken Alles und lassen es ein gut Ding sein; schiden sich also darein, daß Niemand wissen noch merken kann, welcher Religion sie seien. Etliche begeben sich in eine solche Leichtfertigkeit, daß sie den ganzen Religionsstreit verachten, als wolle sie derselbe nicht anfechten; lassen sich gedünken, sie wissen selbst wohl, was sie glauben sollen und ziehen doch einer oben, der andere unten aus. Wo man der Secten verdamnilichen Spaltung zu Rede wird, treiben sie nur den Spott daraus und verachten es Alles mit einander.“ „Etliche sein im Herzen lutherisch und stellen sich von Außen katholisch.“ „Etliche wollen halb lutherisch, halb päpstisch und doch keines Theils gar sein, sondern lehren den Mantel nach dem Wind.“⁴

¹ Rint 1 a, 819. 1 b, 204.

² Wiedemann 2, 163—164. 165. 173.

³ Wiedemann 2, 126. 185. 187.

⁴ Eder, Evangelische Inquisition 166—168 *

Auch die Zahl der Ungläubigen wurde groß.

Schon im Jahre 1565 hielt der kaiserliche Hofprediger Matthias Citardus für nothwendig, in Wien auf der Kanzel dagegen aufzutreten, daß, wenn der Leib zerfallen, es schon aus sei mit den Menschen'. 'Die Leiber der Christen,' mußte er erinnern, 'sind Gottes Tempel und Werkzeuge des heiligen Geistes. Warum soll man sie dann hinwerfen und verächtlich liegen lassen, als ob sie von todtten Schelmen herkommen wären.' Man dürfe die Verstorbenen nicht 'hinausschleppen wie die Hunde'. 'Es sind aber und finden sich auch in unserer Mitte Leute eines gottlosen Herzens, eines lästerlichen Mauls und geiler Zunge, die achten keiner Begräbniß oder fragen nach keinem Ort, es sei Feld oder kirchlich Begräbniß, Schindgrub oder der Rabenstein, und sagen: man begrab mich auf dem Friedhof oder unter dem Galgen, unter Christen oder Bestien, wenn ich todt bin, gilt's gleich.' 'Wir sollen die Begräbnißstätte nicht für einen unflätigen, schänderischen, abscheulichen, stinkenden, unsaubern Ort ansehen und verächtlich halten, sondern für eine heilige Schlafkammer, da die Brüder, wie in Klöstern in ihrem Zimmerlein, bei einander liegen, bis sie auferwecket werden.' 'Wir sollen,' schloß er, 'die Unfläter, lüth Buben und Schandlappen, so den Ort unehren und schänden, zur gebührliehen Strafe einziehen, die eine solche kotige Mistgrube, wie männiglich vor Augen, aus dem heiligen Ort machen.'¹

'Während mit jedem Tage,' sagte ein anderer Prediger im Jahre 1567, 'neue Lehrer aufstehen, die das Wort Gottes rein und lauter gefunden haben wollen und alle Anderen verfluchen und dem Teufel ergeben, geht das arme einfältig Volk in wirrem Glauben dahin, weiß nicht mehr, wo Thür und Thor, verfällt in höchste Laster und Sünden, so vordem unerhört oder nur in wenigen Fällen als abscheuliche Exempel erzählt wurden, jezo aber schier jeden Tag sich eräugnen; Tausende und aber Tausende in den Städten, schier auch in Dörfern, glauben nicht mehr an Gott und Ewigkeit.'²

Die weltliche Behörde griff während der Regierung Maximilian's in alle kirchlichen, sogar in alle rein geistlichen Angelegenheiten 'tapfer, ungeschert und nach Willkür' ein. Die katholischen Stände Oesterreichs beschwerten sich später, daß der Kaiser durch protestantische Rätthe sich habe überreden lassen, er sei in seinen Königreichen und Erblanden ein Advocat und Patron aller geistlichen Güter und könne kraft seiner landesfürstlichen Autorität ohne Vorwissen und Zustimmung des Papstes und der Bischöfe über dieselben frei verfügen: er könne sie versetzen, verkaufen, verschenken und verwenden, wie er wolle.

¹ Eine christliche tröstliche Predigt über dem Evangelio von dem erweckten Jüngling, der Wittiben Sun zu Naim. Wien 1565.

² Christliche Predig von der Einigkeit im heiligen Glauben wider die Verächter des Glaubens und die gottlosen Ungläubigen. Graz 1567.

Demgemäß habe der Kaiser einige Klöster den Städten geschenkt, welche sie zu ihrem Nutzen ausgebeutet; andere habe er als landschaftliches Gut an Bürger und Kaufleute verpfändet, welche nicht selten die zu den Klöstern gehörigen Pfarreien mit protestantischen Predigern besetzt und auf diese Art die Unterthanen vom alten Glauben abgeführt hätten. Die vom Kaiser den noch übrigen Klöstern vorgesetzten Hofmeister, Hofrichter und Gegenschreiber, meist feine wittenbergische Magister, hätten für die Aufstellung von Präbianten eifrige Sorge getragen. Nach dem Gutachten seiner Rätthe habe der Kaiser in den für die Bisthümer, Klöster und Pfarren aufgerichteten Reformatiordsordnungen genau vorgeschrieben, wie viel Aemter gehalten, wie die Horen gesungen, die Sacramente administrit und die Beneficien versehen werden sollten: durch diese Ordnungen sei die ganze Geistlichkeit sammt der Religion im Zeitlichen und Geistlichen den Rätthen unterworfen worden. Wer Gunst und Beförderung gesucht, oder bei dem Seinigen sich habe erhalten wollen, der habe in der Religion ihres Gefallens ein Liedlein singen müssen. Daher sei bei Geistlichen und Weltlichen der allgemeine Abfall vom katholischen Glauben erfolgt¹. Weil die weltlichen Rätthe des Kaisers, sagte Bischof Klesl in einer Schilderung der Zustände unter Maximilian, in alle innerkirchlichen Angelegenheiten ohne Rücksicht auf die Bischöfe hineinregiert, so sei „allgemach alle bischöfliche Gewalt und aller Respekt gefallen“. „Dagegen hat die Licenz bei dem Clerus darum überhand genommen, weil derselbe den Schutz vom Hof wider den Ordinarius gehabt. Wie die weltlichen Rätthe als Vorsteher und vermeinte Obrigkeiten der Geistlichen in der Religion beschaffen gewesen, so sind ihnen die Prälaten und andere Geistliche auf dem Fuße nachgefolgt, haben den geistlichen Stand in eine lautere Weltlichkeit verwendet. Die Geistlichen haben sich öffentlich verheirathet, ihre Kinder für ehelich gehalten und ihnen, wie bei ehrlichen Heirathen, durch weltliche Obrigkeit den Zutritt zur Erbschaft eröffnet: in wenigen Jahren ist bei allen Klöstern und Pfarren in Oesterreich der lutherische Catechismus sammt allen Ceremonien desselben gelehrt, gepredigt und gebraucht worden.“ Es sei dahin gekommen, „daß nichts Schimpflicheres und Verächtlicheres im ganzen Lande gewesen, als die katholische Religion und deren Angehörige, wie denn die Religiosen, auch wohl die Prälaten selbst in der Stadt Wien auf offener Gasse von dem schlechtesten Gesindel für Wölfe angeschrien, und anstatt des Wortes Prälaten ihnen in Sitzungen des Landtags das Wort Pilati zum Gespött zu-

¹ Schreiben der katholischen Stände in Oesterreich an den Erzherzog Matthias wegen ihrer Religionsvereinigung, bei Rhevenhiller, Annal. Ferd. 8, 3151–3172. Raupach, Evangel. Oesterreich 1, Beil. 8. Wie mit dem Kirchengute von der Regierung in Oesterreich gehandelt wurde, vergl. Viebermann, Aus der kaiserlich-katholischen Praxis des 16. Jahrhunderts, in Müller's und Falke's Zeitschr. für deutsche Kulturgesch. Jahrg. 1858 S. 383 ff.

gerufen worden: ja man hat auch wohl in Wien die Priester, so mit dem hochwürdigem Sacrament zu den Kranken gegangen, angegriffen und verwundet.¹

Im Jahre 1568 ertheilte Maximilian den Herren und Rittern unter und ob der Enns die Erlaubniß, in ihren Schlössern, Häusern und Gebieten auf dem Land und in den Kirchen ihres Patronates die Lehren und Ceremonien der Augsburgerischen Confession anzurichten und auszuüben. Diese Bewilligung und die spätere kaiserliche „Asssecuration“ vom 14. Januar 1571 erstreckte sich nicht auf die landesherrlichen Städte und Märkte, überhaupt nicht auf Bürger und Bauern, sondern nur auf den Adel. Wie im Augsburger Religionsfrieden nur den Fürsten freigestellt wurde, sich zur Augsburgerischen Confession zu bekennen, die Unterthanen sich nach der Religion ihrer Fürsten richten mußten, so wurde in Oesterreich durch die Asssecuration die Ausübung dieser Confession dem Adel als ein besonderes Privilegium zuerkannt. Dagegen verpflichteten sich Herren und Ritter in einem eigenen Revers: die katholische Religion nicht mit lästerlichen Scheltworten anzutasten, wider die Katholiken Nichts zu unternehmen, denselben von ihren Einkommen und Rechten Nichts zu entziehen².

Von diesen Verpflichtungen wurde keine gehalten.

Im Jahre 1568 versprachen die Herren und Ritter außerdem in einem geheimen Uebereinkommen, daß sie sich des Druckes von Büchern innerhalb und außerhalb des Landes gänzlich enthalten, sich keiner andern Confession als der Augsburgerischen bedienen und für die äußeren Kirchengebräuche durch zwölf sachverständige Theologen die Abfassung einer Agende besorgen wollten. Der Kaiser behielt sich vor, zu dieser Agenden-Commission sechs Mitglieder zu ernennen.

Jedoch nicht eine Commission, sondern der Rostocker Theologe David Chyträus wurde mit der Abfassung der Agende betraut.

Am 25. September 1568 schrieb Maximilian an die Herzoge Johann Albrecht und Ulrich von Mecklenburg: er habe der Herren- und Ritterschaft unter der Enns die Einführung der Augsburgerischen Confession erlaubt. „Das gottselige Werk“ liege ihm „selbst gutherzig und emsig ob“, deßhalb bitte er sie, den Professor Chyträus zu vermögen, daß er nach Oesterreich komme zur Anfertigung einer gottseligen Agende und zur Einführung des ganzen Kirchenwesens Augsburgerischer Confession. Chyträus kam und der Kaiser stellte ihm am 19. August 1569 in einem Briefe an die Herzoge das Zeugniß aus: er

¹ v. Hammer-Purgstall 1, Urkunden 808—813.

² Vergl. v. Hammer-Purgstall 1, 18.

habe vortrefflichen Eifer gezeigt und den kaiserlichen Dank verdient¹. Aber die von Ehyträus abgefaßte Agende erhielt erst seinen Beifall, nachdem sie durch den Prädikanten Christoph Reuter derart umgearbeitet worden, daß Ehyträus darin sein Werk nicht wieder erkannte und sein Erstaunen darüber aussprach, daß der Kaiser den Herren und der Ritterschaft auf diese „ungeschickte und abgeschmackte Sammlung von Kirchengebräuchen“ eine Religions-Affecuration ertheilt habe. Viele Prädikanten erließen Gutachten und Streit-schriften gegen das neue Kirchenbuch; mehrere schalteten dasselbe geradezu als schriftwidrig und gottlos: jeder Prediger ging damit um, wie ihm beliebte².

„Dieses neue fast allgemeine Habern und Streiten“ hinderte aber die beiden Stände nicht, „die Ausreutung des papistischen Götzendienstes“ kräftig zu betreiben. Es sei „ganz erbärmlich“, schrieb der Bischof Urban von Passau an Maximilian, „daß dem armen Unterthan oftmals wider seinen Willen in der zwei Stände Städten, Märkten und Dörfern eine neue Religion aufgedrungen werden solle“: der Kaiser möge dafür sorgen, daß „die neue Religion und Agende nirgends angerichtet und gebraucht werde, dann in beider Stände eigenen Häusern, Schlössern und Wohnungen, aber in den Städten, Märkten und Dörfern die alte katholische Religion erhalten werde“. Die katholischen Pfarrer, welche die Augsburgerische Confession nicht beschwören wollten, wurden von den Herren und Rittern verjagt. Da es aber an Prädikanten fehlte, so wurden Hofmeister, Wirthschaftsbeamte, umherziehende Studenten und Schullehrer zur Ordination nach Tübingen, Berlin und Rostock geschickt; auch strömten aus allen protestantischen Gebieten des Reichs „allerhand Gesellen herbei, die sich des Evangeliums rühmten, aber nichts Anderes verstünden, denn Schimpfen und Loben“. „Vor Jahren“, schrieb der Prädikant Christoph Reuter am 14. Juni 1572 an Martin Chemnitz, „war es uns allein an dem gelegen: wenn wir nur möchten von kaiserlicher Majestät allein die Religion erlangen, hofften wir, es würde Alles gut. Da es nun zu dem kommen, ist das Feuer gar im Dach. Da kommt einer von Wittenberg, der andere aus Schwaben, Bayern, Pfalz, Württemberg, Meissen, Schlesien, jeder will Hahn im Korb sein. Ist also im Lande eitel Völlerei, Prahlerei und Zänkere.“³

¹ Die Briefe bei Raupach, Zweifache Zugabe 103—106.

² Wiedemann 1, 852—879.

³ Raupach, Zweifache Zugabe 116—118.

VI. Ursachen der katholischen Reaction in Bayern — Berichte über die Wirksamkeit der Jesuiten — Maßregeln zur Festigung des katholischen Glaubens.

Während in Oesterreich nach Kaiser Maximilian's eigenen Worten ‚Alles drunter und drüber zu gehen drohte‘, und, wie Canisius meinte, kaum noch ein Ahtel des Volkes als ‚wirklich katholisch‘ angesehen werden konnte, wurde Bayern ‚das Hauptland‘ katholischer Restauration.

Einen Wendepunkt in der Geschichte des Herzogs Albrecht bildete die ‚Ortenburger Verschwörung‘.

Auf einem in Ingolstadt im Frühjahr 1563 versammelten Landtag betrieben die sogenannten ‚außergewählten Kinder Gottes‘, dreiundvierzig an der Zahl¹, die Einführung der Augsburgerischen Confession in Bayern. ‚Gleich zu Anfang der Landschaft, von Etund an nach gethaner Proposition,‘ berichtete Albrecht dem Erzbischof von Salzburg, ‚haben etliche Fürnehme vom Grafen-, Herren- und Ritterstand eine solche Meuterei unter den Ständen gemeiner Landschaft gemacht, daß sie auch keinen Ausschuß wollten erwählen lassen, viel weniger von der Proposition tractiren, noch sie beantworten, sie hätten denn zuvor mit Gewalt erdrungen, daß jedermanniglich die Religion auf die Augsburgerische Confession freigestellt sei. Und ist dasselbe Werk mit einem solchen Gewalt und Trub, auch mit so mancherlei bösen Praktiken und Ränken von ihnen getrieben worden, daß sich zu verwundern gewesen, daß sie unter den zweien weltlichen Ständen das Mehr nicht erhalten.‘² Die Mehrheit lehnte die Einführung der Confession ab, aber sie verlangte die allgemeine Einführung des Laienkelchs und die Einsetzung solcher Geistlichen, welche demselben nicht zuwider. Demnach sollten diejenigen Priester, welche der Aenderung in ihrem Gewissen nicht zustimmen konnten, ihre Stellen verlieren. Das Wort Gottes müsse ‚nach evangelischer Wahrheit lauter und rein vorgetragen‘ und den Priestern, ‚so sich aus menschlicher Blödigkeit nicht enthalten können‘, der Ehestand gestattet werden. Die offenen Anhänger des Lutherthums verwahrten sich, hiermit nicht zufrieden, am Schlusse des Landtags in einer feierlichen Protestation gegen Alles, was dem Augsburgerischen

¹ Freyberg, Landstände 2, 352 Note.

² v. Aretin, Maximilian 92 Note 17.

Bekenntniß entgegen sein möchte; mit irgend einer ,andern, calvinischen oder zwinglischen Secte oder Schwärmerei seien sie nicht beladen'. Die Führer der Partei drohten während der Verhandlungen mit offenem Aufstand, wenn der Herzog sich ihren Anforderungen nicht geschmeidiger erweisen würde. Sie beriefen sich auf die Hugenotten in Frankreich und auf die Pinzgauer Bauern, welche bereits ,für das Evangelium' die Waffen ergriffen. ,Wie es jetzt im Pinzgau und Frankreich gehe,' äußerte sich Graf Joachim von Ortenburg, ,so müsse es sich an anderen Orten auch zutragen.'¹ Er nannte den Herzog ,den Patron in Deutschland wider Christus'². Pancraz von Freyberg erklärte: ,er wolle die Augsburgerische Confession haben, der Fürst sage dazu, was er wolle; man solle die Pinzgauer Bauern nur machen lassen, die wüßten die Sache recht zu thun.' Oswald von Ed ,redete verächtlich: man lasse in Teufels Namen gehen, was man nicht halten kann; er wolle seine Religion frei haben, im Papstthum gehe es mit Buberei zu'³.

Im October 1568 eröffnete Graf Joachim von Ortenburg seinen Unterthanen, er sei ,durch den heiligen Geist' aus der papistischen Finsterniß befreit und halte sich aus schuldiger Dankbarkeit verpflichtet, auch sie alle ,des gleichen Lichtes theilhaftig zu machen'. Sein Prädikant stellte sich ,in einem Panzer und mit gespannter Büchse auf den Predigtstuhl, schalt den Papst einen Antichrist, Bischöfe, Pfaffen, Mönche und Nonnen des Teufels Hofgesinde, und klagte, daß man in etlich hundert Jahren keinen rechten christlichen Kaiser gehabt und noch nicht habe'. Der Graf ,hat mir meine Unterthanen,' schrieb Herzog Albrecht an den Kaiser, ,im Donau-, Rott- und Bils-Thale auf etliche Meilen Wegs dermaßen mit Ausscheidung gedruckter Tractätlein und Büchlein, auch dazu bestellter Schüler und anderer Leute, die es den Unterthanen anheims in Häusern und Winkeln vorlesen, aufrührisch gemacht, daß sie gleich wie unsinnige und bezauberte Leute haufentweise und in merklicher Anzahl, die sich auf etliche tausend Personen erstreckt, zu seiner Predigt laufen, allda seiner sectirischen Weise nach communiciren und beichten. Sie thun das auch mit solchem Trotz, Muthwillen und Frebel, daß sie sich von meinen zum Streifen verordneten Reitern weder mit Liebe noch Unliebe wollen abtreiben lassen; machen sich dazu mit Handgeschütz gefaßt, und geben auf meine Befehle, Mandate, Gebote und Strafen die wenigste Acht.' Auch wurden die bayerischen Unterthanen von den ortenburgischen Prädikanten durch Eid und Gelübde verpflichtet, fñrderhin nicht mehr zur Messe zu gehen und nicht mehr die Communion unter Einer Gestalt zu empfangen. Dieß aber verstieß ,stracks wider den Religionsfrieden', der die Bestimmung enthielt, daß kein Reichsstand sich irgend eine Einwirkung auf die Unterthanen eines andern

¹ Freyberg, Landstände 2, 352.² v. Arctin, Maximilian 182.³ Freyberg, Landstände 2, 353—354.

Standes in Sachen der Religion gestatten dürfe. Albrecht hatte deshalb gegründete Beschwerden gegen den Grafen von Ortenburg, auch wenn er, was nicht der Fall, die Reichsstandschafft desselben anerkannt hätte¹. Nachdem er vergebens den Weg der Güte versucht, von Joachim und dessen Bruder Ulrich vergebens begehrt hatte, den protestantischen Gottesdienst auf ihre Schlösser zu beschränken, ließ er Ende December 1563 Alt-Ortenburg und wenige Tage später Neu-Ortenburg besetzen, und zog, als Joachim einer wiederholten Ladung nach München keine Folge leistete, dessen in Bayern gelegene Besitzungen ein. Im Schlosse Mattschlofen fand er den ganzen ‚verbrecherischen Briefwechsel‘ des Grafen mit einheimischen Adlichen und mit auswärtigen Herren, und legte denselben einer nach München berufenen Versammlung der angesehensten Landsassen aus Ober- und Niederbayern zur Prüfung vor. ‚Es ist nicht meine Absicht,‘ erklärte er den Versammelten, ‚daß die Angeeschuldigten und ihre Sendschreiben wegen Religionsmeinungen beurtheilt werden sollen. Denn wie lieb und angenehm es mir auch wäre, Land und Leute und Unterthanen, alle und jede, bei dem alten katholischen Glauben zu erhalten, so begehre ich doch nicht, eines jeden meiner Unterthanen Herz und Gemüth zu ergründen: das ist unmöglich Ding und bleibt dem gerechten Urtheil des Allmächtigen vorbehalten. Aber darauf ist meines Erachtens zu sehen, daß unter dem Vorwande der Religion nicht wider die Vorschriften gemeiner geschriebener geistlicher und weltlicher Rechte, wider die Constitution des Religionsfriedens, wider Völkerrecht und Gebrauch verbrochen werde. Dessen aber haben sich die bezeichneten Unterthanen schuldig gemacht, indem sie durch den Versuch, die Religion des Landes eigenmächtig zu ändern, meiner fürstlichen Obrigkeit eingegriffen, Andere zum Ungehorsam verleitet, und sich zu gegenseitigem Beistande verbündet haben, Alles zumider den Pflichten gegen ihren natürlichen Erbherrn, ihren Lehnsherrn und Landesfürsten.‘ Nach Prüfung der Briefe lautete das Urtheil der Versammelten: Es sei Grund zur peinlichen Klage im strengen Wege des Rechtes vorhanden, doch möge der Herzog den Schuldigen zuvor Verhör und Verteidigung gestatten. Dieß geschah. Der Herzog war in den Briefen mit Pharao verglichen, als ‚Teufels Anhang‘ geschmäht, die Diener der katholischen Religion ‚Teufelsköpfe, so mit dem höllischen Feuer zu strafen‘, genannt worden: das Alles sei, entschuldigten sich die Brieffschreiber, aus Eifer für ihre Religion geschehen, welche sie für das Erste und Höchste ansähen; einer Conspiration seien sie nicht schuldig. Albrecht wendete ‚die Schärfe des Rechtes‘ nicht an, verfuhr in der ganzen Angelegenheit mit großer Milde. Aber er suchte sich und sein Herzogthum vor ‚ernstlichen rebellionsversuchen‘ sicher zu stellen². Einem in München ver-

¹ v. Aretin, Maximilian 124 fl.

² Ueber die Ortenburger Katastrophe vergl. Hirschberg 378—399, besonders Buchl:

sammelten Landtag trug er vor, daß es wegen der dem Lande allseits drohenden Gefahren von Krieg, Ueberfall und Empörung nothwendig sei, einen stattlichen Vorrath zum Schutze Bayerns zu sammeln¹.

Durch die Erfahrung belehrt, daß er mit Milde und Nachsicht die Ruhe im Lande nicht erhalten konnte, griff der Herzog zu strengen Maßregeln, um in seinem Herzogthum, „wie der Augsburger Religionsfriede ausdrücklich gestatte, die Einheit des Glaubens nach dem Glauben des regierenden Reichsstandes“ zu bewahren.

Je mehr Kaiser Maximilian, im Glauben wankte, connivirte, temporisirte, nicht Fisch noch Fleisch war, mit desto größerer Entschiedenheit trat jetzt Albrecht kräftig, klug und gewandt als Schützer und Verfechter der katholischen Sache im Reiche auf. Er und seine beiden Nachfolger wurden die weltlichen Führer des katholischen Deutschland, während der Einfluß des habsburgischen Kaiserhauses immer tiefer sank. In politischen wie in religiösen Dingen erhielt das kleine Herzogthum Bayern eine Bedeutung, als gehöre es zu den großen Mächten Europa's.

Den größten Antheil an der Wiedererneuerung des katholischen Lebens in Bayern hatten die Jesuiten. „In Oesterreich,“ schrieb Canisius, „steht es mit der katholischen Religion ungefähr gerade so wie in Sachsen. Wenn wir Bayern nicht mit allem Eifer vertheidigen, so hat unser Deutschland so viel wie Nichts mehr, was rechtgläubig und wahrhaft katholisch wäre. Darum muß man den Herzog aufmuntern, daß er mit glühendem Eifer die Religion schütze und in den Geboten der Kirche Nichts nachlasse oder lockere, wenn er bei seinen Unterthanen Frieden und Botmäßigkeit aufrecht erhalten will.“

„Wenn zunächst vom Hofe ein gutes Beispiel gläubigen, ehrbaren, sittenreinen Wandels ausgeht, so ist damit für das ganze Volk ein Anstoß gegeben, der auf Unzählige in allen Ständen nicht ohne Wirkung bleiben kann.“ „Gottlob,“ sagte der Münchener Jesuit Friedrich Reinhold, „über den Hof in München läßt sich vieles Gute berichten. Man ist übermäßig prachtliebend, das gebe ich zu, größere Eingezogenheit und Sparsamkeit wäre von hohem Nutzen für das Volk, aber sonstige Vergernisse sind verbannt; wer die Fürstenthöfe, weltliche und geistliche, kennt, weiß was dieses zu bedeuten.“ Canisius nannte in Bezug auf Sittentreinheit den Herzog „die Lilie unter den Dornen“. „In seiner Familie sehe ich ungewöhnliche acht katholische Tugend glänzen.“ Auf das Volk machte es einen tiefen Eindruck, daß der Herzog an der Spitze der Seinigen sehr häufig zur heiligen Communion ging, an Sonn- und Fest-

Das Verfahren Albrecht's V. gegen den Grafen Joachim von Ortenburg und einige andere Landjassen, wegen Majestätsbeleidigung und Meuterei, im Oberbayerischen Archiv 2, 234—264. Vergl. auch v. Aretin, Maximilian 124 ff.

¹ Freyberg, Landstände 2, 868.

tagen den Predigten beizuhöhen, sich an den kirchlichen Feierlichkeiten betheiligte. „Am Fronleichnamstage,“ berichtete Canisius im Jahre 1565, „hat der Herzog mit seiner Mutter und Gemahlin und dem ganzen Adel, die brennende Kerze in der Hand, mit größter Andacht das heiligste Sacrament in der Procession begleitet.“¹

Häufig drückte Canisius seine Freude darüber aus: der Herzog ist uns Jesuiten „auf's Höchste zugethan“, er befördert unsere Collegien und Schulen, fordert uns zu Volksmissionen auf, fragt uns in kirchlichen Dingen um Rath. Auf das Entschiedenste aber sprach er sich dagegen aus, daß die Patres, wie Albrecht und sein Sohn Wilhelm wiederholt wünschten, irgend eine amtliche Stellung am Hofe übernähmen, auch nicht als sogenannte geistliche Rätthe. Denn dabei läge die Gefahr der Einmischung in weltliche und politische Angelegenheiten, um welche sich der Orden nicht zu kümmern habe, allzu nahe, und für das geistliche Leben der Ordensgenossen sei der Aufenthalt am Hofe höchst nachtheilig. „Es liegt darin,“ schrieb er im Jahre 1576 an den General Mercurian, „Gefahr für die Priester, Gefahr für deren Gefährten, welche ohne feste Ordnung und, wie man sagt, wie Fische außerhalb des Wassers zu leben genöthigt sind und in vielen Dingen sich freier benehmen müssen, als unsere Ordenszucht es verträgt oder rathsam erscheinen läßt.“ Als Herzog Wilhelm einen Jesuiten zum Vorsitzenden seines geistlichen Rathes wünschte und einen Gesandten an den Papst schickte, um durch dessen Befehl seinen Wunsch zu erreichen, warnte Canisius in einem Schreiben an Mercurian: „Ich weiß nicht, ob Etwas sich erdenken läßt, was der Einfall unseres Ordens mehr widerstreitet, was uns mehr Geschäfte zuzieht und uns in größere Gefahren bringt.“ „Der Herzog ließ Anfangs, Gewissens halber, wie er sagte, in Privatangelegenheiten von den Unseren sich Rathschläge ertheilen. Jetzt ruft er sie auch zu den Sitzungen des Staatsrathes, verlangt, daß sie ihre Ansicht zu Papier bringen, mit den anderen Rätthen disputiren: wenn es ihm beliebt, sollen sie gleichsam seine Hofrätthe sein.“ Der General möge doch, bat Canisius, „Mittel und Wege“ finden, daß der Herzog die Patres nicht mit solch weltlichen gehässigen Geschäften belaste, „sondern vielmehr sie in ihrem heiligen Berufe sich vervollkommen lasse, zur Erbauung des Nebenmenschen“². In Folge des Ordensbefehles, sich in keine Staatsangelegenheiten einzumischen, weigerten sich zwei Münchener Jesuiten, dem Herzog in solchen Angelegenheiten ihren Rath zu ertheilen, worüber Wilhelm beim General

¹ Canisius an Josius vom 8. August 1564. Brief vom 20. September 1564. Rieß 330. 332. Synopsis catholica (1568) pag. 27—28. Brief * an den Cardinalbischof Otto von Augsburg vom 1. December 1569. Officieller Bericht * an den General Franz Borgia vom 1. Juli 1565. Vergl. oben S. 27 Note 1.

² * Canisius an Mercurian, aus Regensburg am 18. August 1576 und aus Augsburg am 14. Mai 1580. Vergl. oben S. 27 Note 1.

Aquaviva Beschwerde einlegte¹. Selbst der Schein müsse vermieden werden, sagte Canisius in einer Vorstellung an den Herzog, als hänge er in der Regierung seiner Unterthanen und in seinen Beschlüssen von dem Rathe eines begünstigten Jesuiten ab: denn dadurch leide seine fürstliche Würde Gefahr².

Auch von den Höfen der Grafen und der adelichen Herren sollten die Patres, verlangte Canisius, fern bleiben, schon ihrer selbst wegen, 'damit sie nicht mehr Schaden an sich selber, als geistlichen Nutzen für Andere erleben'. 'Ich bitte Euere Paternität, so viel ich nur vermag,' schrieb er an den General Mercurian, 'sich durch die Gesuche dieser Großen, wenn sie die Jesuiten zum Aufenthalt an ihren Höfen begehren und um Missionen einkommen, die über einen Monat andauern, nicht leicht bewegen zu lassen.' Mercurian erwiderte: 'Bezüglich Ihrer dringenden Mahnung, die Unseren von den Höfen fern zu halten, glaube ich meinerseits versichern zu können, daß Niemand heißer als ich von diesem Wunsche beseelt ist. Würden alle unsere Angehörigen von gleicher Gesinnung wie Sie erfüllt sein, so würden sie uns nicht hier und da große Sorgen bereiten, und wir hätten mit den Fürsten selber Nichts oder nur wenig zu verhandeln.'³

'Aber wie eifrig wir uns auch bemühen mögen, allen weltlichen und politischen Geschäften aus dem Wege zu gehen, so wird doch,' berichtete ein Ingolstädter Pater einem Ordensgenossen in Rom, 'von den Gegnern ausgestreut: die Jesuiten drängen sich in alle Dinge ein und wollen überall herrschen. Daß wir unter allen möglichen Verleumdungen zu leiden haben, hat der Stifter unserer Gesellschaft uns vorausgesagt. Lassen wir uns dadurch nicht beirren, weder an der eigenen Verbollkommenung, die sich auf Liebe und Verzeihung zu gründen hat, noch an der unausgesetzten Thätigkeit für das Seelenheil des irrefeleiteten Volkes. Verleumder können uns an unserer Seele nicht schaden, nützen uns vielmehr, wenn wir ihnen von Herzen verzeihen.'⁴ Es wurde sogar die Verleumdung ausgestreut und in verschiedenen Schmähschriften verbreitet: ein Münchener Jesuit, ein Laienbruder, habe an einem Knaben ein schändliches Verbrechen begangen. 'Nicht weit von der bayerischen Grenze,' schrieb Canisius am 1. Juli 1565 an den Ordensgeneral, 'leben einige hervorragende, mächtige Sectirer, welche einzig darauf sinnen, den Orden nicht allein in Verruf zu bringen, sondern aus ganz Deutschland zu vertreiben. Einen Knaben, welcher unsere Schule besucht hatte, aber als ein ganz schlechter Bube weggejagt worden war, brachten sie durch große Versprechungen dahin, zu erklären, er sei von den Unseren castrirt worden. Die Nachricht wurde nach allen Seiten verbreitet; man schrieb darüber an

¹ Vergl. Etienne, Ursprung, Quellenbericht 88 No. 15. Politif Bayerns 1, 417.

² Sacchinus, De vita Canisii 296 fl.

³ Rieß 467—468.

⁴ Willemsen, Erinnerungen an Rom 19—20.

den Kaiser, an viele deutsche Fürsten, schickte sogar Gesandte an den Herzog selbst.¹ Albrecht ließ den Knaben nach München bringen und durch acht Aerzte und sechs Chirurgen aus Augsburg, Regensburg und Neuburg untersuchen. Sämmtlich beschworen dieselben, „die ganze Sache sei erlogen“. In einer Schrift mit seinem Namen und Siegel machte der Herzog das Ergebnis der Untersuchung bekannt.² Aber noch nach Jahrzehnten wurde die Verleumdung als eine erwiesene Thatsache in vielen Schmähbüchern wiederholt. Bartholomäus Rülisch, Pastor an der evangelischen Kirche in Augsburg, wußte später in einer „Jesuitischen neuen Zeitung“ dem deutschen Volk zu berichten: die Münchener Jesuiten hätten Jungfrauen in ihrer Kirche ermordet und der Rath hätte zur Strafe dafür fünf Patres einziehen, mit glühenden Zangen zwicken und Riemen aus ihren Leibern schneiden lassen.³ „O Gräuel über Gräuel,“ verkündete ein anderer Prediger, „die Jesuiten sind Jungfermörder, Menschenhändler, als in München augenscheinlich an den Tag gekommen, und gleichwohl werden die teuflischen Buben im lieben Vaterlande gehalten und gehegt; es ist der Schande zu viel, man sollt in allen Orten, wo sie eingenistet, ihre Häuser stürmen.“⁴ In einem gedruckten, officiellen, mit ihrem Siegel versehenen Erlaß bezeugten dagegen Bürgermeister und Rath von München: der ganze Bericht sei eine wissentliche öffentliche Lüge. „Vielmehr ist,“ hieß es, „uns und männiglich, unserer Stadt und löblichen Bürgerschaft, wie auch allen Denjenigen, was Nation und Religion sie seien, die sich eine Zeitlang allhie aufgehalten, kundbar und bewußt, welcher Maßen die ehrwürdigen Väter der löblichen Societät Jesu nunmehr viel Jahre her allhie einen ehrbaren, frommen, aufrechten, züchtigen, unsträflichen priesterlichen Wandel geführt.“ Sie haben „nicht allein uns, unserer Bürgerschaft, sondern auch anderen allhie wohnenden hohen und niederen Standespersonen mit Haltung fleißigen Gottesdienstes, Predigen, Beicht hören, Kinderlehr, Unterweisung und Vernunft der lieben Jugend in den Schulen viel Gutes erwiesen und erweisen es noch täglich. Springen auch den Kranken und in Todesnöthen liegenden Personen so Nachts als bei Tag treulich und väterlich bei, und verhalten sich in Allem durchaus also, daß sie nicht allein unserm gnädigsten

¹ Näheres bei Agricola 1, Dec. 8 No. 150. Sacchini, Histor. 3 lib. 1, No. 100 — 102. Officieller Bericht * an den Generalvicar Franz Borgias vom 1. Juli 1565.

² Gegen Rülisch, der unter dem Namen Baruch Molitor schrieb, erschien: Ausschütt und Steuberung der gueten Jesuitischen neuen Zeitung, welche verschiedenes 1604 Jahrs Baruch (Molli) Thor, sonst Bartl Rülisch . . . in Trud verfertigt. Durch Eleopham Distelmayr, bey hohen Stifts Augsburg Ceremoniarum Ministrum. Grätz 1808. Vergl. Furter 6, 128 Note 1.

³ Jesuitische Mordthaten und andere manicherley Teufelspraktiken, von einem Diener des Evangeliums allen friebliebenden Christen zur Warnung vorgestellt (1606) S. 9.

Landesfürsten und Herrn, sondern auch uns und unserer gemeinen löblichen Bürgerschaft bishero lieb und angenehm gewesen¹.

Unter die den Jesuiten angedichteten Verbrechen gehörte auch die Giftmischerei, worin sie als „ganz absonderliche Meister“ dargestellt wurden. Die von ihnen ausgesandten „Mörderknechte und bertwegenen Buben“, verkündete Magister Johann Pfeiffer von Alzen, haben „Befehl und Instruction“, „Beides, lutherische und päpstliche Lehrer zu tödten und mit Gift umzubringen“. „Diese haben sie in der Vergiftung dermaßen abgerichtet, daß sie Schüsseln, Löffel, Beden, Tiegel, Salzfaß, Teller und was man sonst zu täglicher Unterhaltung im Hause benöthiget, also können und mögen mit Gift zurichten, daß, wann man auch schon solche Gefäß zehn- und mehrmal reiben, scheuren oder waschen ließe, dennoch es ein solcher starker Gift ist und dermaßen sich eingetreffen, daß er seine Kraft so lange bei sich behält, bis er endlich viel ermordet und umgebracht hat.“²

„Wir sind in unserm Leben vielfältig daran gewöhnt worden,“ schrieb Herzog Albrecht am 19. Juli 1573, „daß man von den Vätern der Societät Jesu nicht allein die allerabscheulichsten, sondern auch aberwitzigsten und ungereimtesten Dinge unter den gemeinen Mann streut und gar viele ernsthaftige Männer gelehrten und hohen Standes daran unbesehen glauben. Und doch muß der Wahrheit zu Steuer gesagt werden, daß all' solche Dinge fürwitzige und schändliche Erfindungen sind, als man, so man der Sache auf den Grund gegangen und geht, allweg befindet. Wir und männiglich haben allzeit nicht anders befunden, denn daß die Väter der löblichen Societät in diesen unseren letzten armfeligen Zeiten Alles gethan haben und thun zur Pflanzung von Recht und Gerechtigkeit, Auferbauung christlichen Volkes durch Lehr und Predigt, Dienst in den Spitälern und milde Gütigkeit gegen die Armen und Ausjähigen³. Das ist Alles vor Aller Augen, aber es hilft Nichtes nicht

¹ Einblattbrud vom 12. Juni 1807, mit dem Münchener Stadtsiegel.

² Nova Novorum Jesuitica: Das ist: Historische vnd außführliche Beschreibung, Von den verborgenesten Geheimnissen vnd schrecklichsten Thaten der Jesuwider, so sie bey Tag vnd Nacht in iren Spelunden treiben vnd vben. Newlicher Zeit in Lateinischer Sprach, durch einen mit Nahmen Johan Gambilhorn, welcher vnlängst auß ihrer Societet vnd Collegio zu Graiz in der Stewermard entsprungen, trewhertziglich allgemeiner Christenheit zu einer Warnung gestellt, vnd zu Augspurg hinterlassen. Nun aber männiglich zu gutem, beydes Teutsch vnd Lateinisch in Druck verfertigt, vnd mit schönen Figuren gezieret. Durch M. Johan Pfeiffern von Alzen. (Gedruckt durch Martinum Spleßen. Im Jahr .M. DC. X). S. 81.

³ Vergl. das Lob, welches Albrecht im Jahre 1578 der vielseitigen Thätigkeit der Jesuiten spendet in der Fundations-Urkunde des Jesuitencollegs in Ingolstadt bei Hund, Metropolis Salsab. 2, 278—279. Mederer 4, 348—353. Bei der im August 1572 in München ausgebrochenen Pest schlossen die Jesuiten ihre Schule, die Patres und die Brüder pflegten Tag und Nacht die Kranken. Agricola 1, 137.

bei den unserer heiligen Religion Widerwärtigen. Und ist man selber, so man die Väter in ihren löblichen Werken schüzt, ein Stein des Anstoßes und geht es weiblich über einen her; weiß nicht, was man Alles erdichtet.¹

Für die religiöse Reform in Bayern wurde es von entscheidender Bedeutung, daß Herzog Albrecht am 5. September 1564 mit dem Erzbischof von Salzburg und den anderen Bischöfen einen Receß abschloß: sie wollten sämtlich in willigem Gehorsam die vom Concil zu Trient gefaßten und vom Papste bestätigten heilsamen Decrete, 'in gebührlische Vollziehung' setzen². Am 1. März 1565 erließ er ein neues strenges Gebot, daß 'die sectirischen Bücher, Tractätlein, Famoschriften und ärgerliche schändliche Gemälde nicht in's Land gebracht, noch viel weniger darin feilgehalten und ausgebreitet werden' sollten. Später veröffentlichte er ein genaues Verzeichniß der verbotenen Schriften, ordnete eine strenge Visitation der Buchläden an und verwies die Buchhändler, welche sich seinen Befehlen nicht fügen wollten, unbarmherzig des Landes. Zu den verbotenen Büchern gehörten auch 'alle die neuen Tractätlein, die in Teufels Namen intitulirt sind, als Hofenteufel, Spielteufel und so weiter'. 'Denn obwohl,' sagte der Herzog, 'alle die das Ansehen haben, als ob sie allerding politisch und allein guter Zucht halber geschrieben seien, so sind sie doch der ärgerlichen Exempel und Anzug halber nicht zu leiden, und fast also geschaffen, daß sie dem, dessen Titel sie tragen, zu seinem Reich am meisten dienen.'³

Wie die widerspenstigen Buchhändler, so wurden auch 'die sectirischen Lehrer', welche sich 'halsstarrig bezeugten', des Landes verwiesen; der Besuch protestantischer Schulen und Universitäten des Auslandes wurde allen Landeskindern strenge untersagt. Eine im Jahre 1569 für die Elementarschulen

¹ Nach dem Tode Albrecht's erdichtete man, in seiner Leiche habe sich ein großer Stein, mit einem Jesuliterkopf gefunden. Kurfürst August von Sachsen, der sich über dieses 'Portentum' bei Herzog Wilhelm V. erkundigte, erhielt zur Antwort: 'Es verwundert uns gar nicht, daß dergleichen durch die unserer Religion Wibrigen ausgegossen wird, sintemal auch wohl mehr vor der Zeit von uns erdichtet und fürgegeben worden; wie denn im Grunde an solchem Kopf Nichts ist.' v. Weber, Kurfürstin Anna 307.

² v. Retin, Maximilian 152 Note 5.

³ Eugenheim, Bayerns Zustände 81 Note 94. In diesem neuen Zweig der 'Teufelsliteratur' speculirten insbesondere die Frankfurter Buchhändler Han, Rabe, Feitabend, Hüter und Schmidt. Im Jahre 1561 erschien der Saupteufel, 1562 der Hofteufel, 1563 der Bucherteufel, 1564 der Gesindeteufel und der Faulteufel. Im Jahre 1575 erschien bei Schmidt und Compagnie in einem großen Folianten das Theatrum Diabolorum, 'eine allgemeine deutsche Bibliothek von lauter Teufeleien'. Moser, Patriot. Archiv 5, 285—286.

erlassene Schulordnung stellte den religiösen Unterricht als die Grundlage der gesammten Erziehung dar. Mit aller Strenge sollte darauf gesehen werden, daß nur wirklich gottesfürchtige, ernst katholische Männer als Lehrer berufen, nur katholische Lehrbücher gebraucht würden. In Sachen des Glaubens sollte die Jugend nicht ‚mit hohen Artikeln‘ irre gemacht, sondern von Anfang an darin unterwiesen werden, daß Heil der Seele mehr durch christliche Werke und gottinnigen Wandel, als ‚mit eitlem Geschwätz und vielem Disputiren‘ zu suchen. Sie solle wissen, ‚daß es mit unserer heiligen Religion mehr um demüthige Einfalt, als freche, spißfindige und vermeinte Wissenschaft zu thun sei‘. Vor Allem ‚sollen die Kinder, von erster Jugend auf, Gehorsam lernen und einnehmen, auf daß sie ihn hienach im ganzen Leben behalten‘¹. Für die Söhne armer Eltern errichtete der Herzog ein Knabenseminar in München, an welchem der Unterricht unentgeltlich erteilt wurde; für die Söhne des Adels ein Condict in München und eines in Ingolstadt, beide unter Leitung der Jesuiten. Der Vorschrift des Concils gemäß mußten sämtliche Professoren an der Universität zu Ingolstadt das Tridentinische Glaubensbekenntniß beschwören².

Nach dem Vorgang der protestantischen Fürsten, welche keine Katholiken in ihrem Lande duldeten, wollte Albrecht ‚schiefer alle hartnäckigen Sectirer nach vorheriger gebührender aber unfruchtbarlicher Ermahnung innerhalb bestimmter Fristen aus Bayern ausgeschafft‘ wissen. ‚Haben die Katholischen,‘ schrieb er an Kaiser Maximilian, ‚der Religion halber aus den Gebieten der Stände Augsburger Confession weichen müssen, warum soll solches nicht auch im Gegenspiele gehalten werden.‘³ Auf protestantischer Seite schrieb man die harten Maßnahmen des Herzogs dem Einflusse des Convertiten Friedrich Staphylus zu, welcher der Gunst Albrecht's sich erfreute. Der Verfasser zweier im Jahre 1564 erschienenen ‚Tröst- und Vermahnungsschriften an die verjagten Christen aus dem Bayerland‘ klagte: ‚Vor dieser Zeit als Doctor Ed noch lebte und anderer mehr, die auch gut päpstlich waren, ging es so hart und streng nicht zu, jetzt aber, so der elende Mamelus Friedrich Staphylus in das Land ist kommen, hat er die dreißig Silberlinge besser denn Judas verdienen wollen, und keine Ruhe haben können, bis er die gegenwärtige Verfolgung angefangen und ex practica‘⁴. Nach dem Gutachten der herzoglichen Rätthe vom Jahre 1564 sollten alle Diejenigen gefänglich eingezogen und über die Grenze geschafft werden, ‚welche als Räubersführer und Aufwiegler bekannt seien, durch verächtliche Reden und verführerische böse Anweisungen sich ver-

¹ Schulordnung der Fürstenthumb Oberen und Nideren Bayerlandes. München 1569. Vergl. v. Aretin, Maximilian 178—179.

² v. Aretin, Maximilian 162 ff. ³ Guschberg 447 Note.

⁴ Schelhorn, Ergöpflichkeiten 2, 287—289.

dächtig machen, Winkelschulen errichten, giftige schädliche Drohzettel verbreiten, und sich überhaupt ihrer geistlichen und weltlichen Obrigkeit mit offenem Hochmuth sträflich widersetzen¹. Das irregeleitete Volk solle durch Belehrung gebessert, unter Androhung schwerer Strafe zum Besuch des katholischen Gottesdienstes, insbesondere auch der Predigt, angehalten werden². Ähnlich wie in den protestantischen Gebieten das Volk unter schwerer Strafe der Predigt beizuhören mußte: in Kurpfalz ging man sogar so weit, den Empfang des Abendmahles unter Strafe der Landesverweisung zu gebieten³.

Als „eine insonders drückende und ungerechte Maßregel“ wurde empfunden, daß der Herzog die früher erteilte Erlaubniß des Laienkelches „allgemach gänzlich, nur abgesehen von den adelichen Landsassen, zurücknahm und die Genießung unter Einer Gestalt aus landesherrlicher Hoheit gebot“. Der Grund des Gebotes, erklärte Albrecht, liege darin, daß er befunden, „dem mehrten Theil“ der Utraquisten sei es „nicht um große Andacht zu den Gestalten, sondern um die längst gesuchte fleischliche Freiheit und des gesakten Kopfes Eigenwilligkeit zu thun gewesen“, welche sie „unter dem Scheine“ seiner frühern Declaration bezüglich des Abendmahles „durchzusetzen verhofft“ hätten⁴. Das Verlangen des Kelches hatte nur als Vorstufe gedient zum völligen Zerfall der Religion. Bei einer im Sommer 1564 auf Begehren des Herzogs durch einige Jesuiten in Niederbayern abgehaltenen Volksmission wurden in den an die Grafschaft Ortenburg angrenzenden Gegenden unter achttausend Erwachsenen beiläufig zweitausenddreihundert gezählt, welche weder unter einer, noch unter beiden Gestalten communiciren wollten; etwa hundert verlangten den Kelch⁵. Der Bischof von Passau erachtete in Hinblick auf die Vorgänge in seiner Diocese die Wiederbeseitigung des Kelches als eines der wirksamsten Mittel, dem weitem Vordringen und Uebergreifen der Protestanten zu steuern⁶. Für den Erzbischof von Salzburg bestche, schrieb Canisius an Hosius, die Frucht der Gewährung des Kelches darin, „daß die Bauern, wie man hört, sich bewaffnet zusammenschaaren und ihren Prediger mit sich umherführen, bereit zum Kampfe, falls der Erzbischof ihnen Widerstand leiste: der Kelch ist jetzt zum Stein des Anstoßes und zum Fels des Uergernisses geworden“⁷.

„Weil durch den Gebrauch beider Gestalten,“ schrieb Albrecht am 22. Mai 1579 an Wolf Dietrich von Magerlein, „viele abscheuliche alte, durch das Concil verdamnte Aereien und Irrthümer eingeführt worden“ und unter den Protestanten über die Communion „schier so viele Meinungen als Köpfe vorhanden“, so habe er sich verursacht gesehen, den Laienkelch wieder abzuschaffen, zumal ihm die geistliche Obrigkeit die Abschaffung als Pflicht auf-

¹ v. Aretin, Maximilian 147—148.

² v. Aretin 155.

³ Riez 831.

⁴ Cyprianus, Tabellarium 385—386.

⁵ Vergl. Carpsow, Definitiones 453.

⁶ Vergl. Wimmer 88.

erlegt habe¹. An vielen Orten kostete es große Mühe, besonders die Frauen zum Verzicht des Kelches zu bewegen: in einigen Pfarreien der Herrschaft Waldeck mußten sie „mit dem Fallenthurm bedroht werden“. Noch im Jahre 1583 zogen Viele um ihres Glaubens willen aus dem Lande. Der in Miesbach eingesetzte katholische Pfarrer war seines Lebens nicht sicher; die Katholiken, welche die Predigt besuchten, wurden mit Steinwürfen verfolgt². In anderen Orten kam man leichter zum Ziele. In der Stadt Wasserburg zum Beispiel hatten noch im Jahre 1569 gegen dritthalbhundert Personen den Kelch verlangt, um Ostern 1571 nahmen diese fast sämmtlich die Communion unter Einer Gestalt³.

Um das Jahr 1573 konnte im Allgemeinen das Werk der katholischen Restauration in Bayern als vollendet angesehen werden, aber bei vielen Priestern trat noch in späterer Zeit der innere Abfall von der Kirche und allem Christenthum so greß zu Tage, daß die Berichte über ihr Lasterleben wahrhaft erschrecken⁴.

¹ bei v. Obernberg 56—60.

² Vergl. v. Obernberg 82. 87.

³ v. Aretin, Maximilian 180.

⁴ Vergl. besonders den Bericht des Rentamtes Burghausen an Wilhelm V. aus dem Jahre 1588, bei Eugenheim, Baierns Zustände 542—568.

VII. Festigung des katholischen Glaubens im Stifte Fulda — Widerstand protestantischer Fürsten — Urtheile über die Jesuitenschulen.

Angeeifert durch das Beispiel des Herzogs Albrecht von Bayern, wurde auch der Fürstabt von Fulda, Balthasar von Dernbach, ein muthiger Vorkämpfer der katholischen Sache.

Bei seiner Huldigung im Jahre 1570 reichte der städtische Rath ein Gesuch ein um Verbriefung der hergebrachten Rechte und um Gestattung eines lutherischen Prädikanten und Abschaffung der Messe; die Ritterschaft verlangte die Errichtung einer Schule in dem leer stehenden Barfüßerkloster. Balthasar ertheilte den Bürgern den üblichen Freiheitsbrief, wollte aber auf die Gewährung eines lutherischen Prädikanten nicht eingehen, sondern das nach dem Augsburger Religionsfrieden ihm zustehende Reformatorenrecht in seinem Stifte ausüben. Die wiederholte Bitte, er möge „den Religionsfrieden, allerlei Beschwerung wegen, nicht so stricte verstehen, wie der Buchstabe vielleicht mit sich bringen möchte“¹, fand kein Gehör. Anfangs „im einhelligen Einverständniß“ mit dem Capitel, welches ein Drittel der Kosten eines Collegs zu übernehmen versprach², berief er zur Gründung einer neuen Schule im Jahre 1571 fünf Jesuiten nach Fulda. Die Ritterschaft, welche die Errichtung einer protestantischen Schule im Sinne gehabt hatte, trat sofort „mit allem nöthigen evangelischen Muth“ gegen das jesuitische Geschmeiß in die Schranken, und „gewann dafür bald die Standesgenossen im adelichen Capitel“. Durch die Ritter und die Drohungen benachbarter lutherischer Fürsten bewogen, versagte das größtentheils aus Weltlichen bestehende Capitel dem Fürstabte nicht allein die versprochene Unterstützung, sondern wollte ihm nicht einmal die Erlaubniß einräumen, auf eigene Kosten die neue Jesuitenschule zu unterhalten. Die Capitularen wurden Gegner Balthasar's, weil derselbe, ein Muster priesterlichen Wandels, kräftig und entschieden auf sittliche Reformen ausging, die ungesäumte Abschaffung der Concubinen verlangte und „die schöne Maid“ des Dechanten Hermann von Windhausen sogar auf offener

¹ Vergl. Hepp, Katholische Restauration 29.

² Komp, Fürstabt Balthasar 10—12 nach den E. 2 citirten Quellen.

Strasse ergreifen und aus dem Stift entfernen ließ. „Solch einen Herrn und jesuitischen Scheinheiligen“ konnten die Capitularen nicht ertragen. Sie sahen es auch für einen ungebührlichen Eingriff „in alte Gewohnheit“ an, daß Balthasar auf strengen Chordienst, auf „erbauliche Abhaltung alles Gottesdienstes“, selbst „auf christlichen Besuch der Predigt“ drang und überall mit seinem Beispiel voranging. Diese neue „jesuitische Mode“ verstieß gegen die Gepflogenheiten der adelichen Herren. Der Abt, Klagte Windhausen, sei „ein abgeseimter Jesuitentnecht“. Den Mönchen verschärfte Balthasar die Clausur, visitirte in eigener Person viele Klöster des Stiftes, hielt Ermahnungsreden an Clerus und Volk, führte außer Gebrauch gekommene Bittgänge und Processionen wieder ein, und suchte die von den früheren Abten stillschweigend erlaubte Auspendung der Communion unter beiden Gestalten allmählich abzuschaffen. Den Buchhändlern kaufte er die häretischen Schriften ab und verbot ihnen, inskünftig solche Schriften von der Frankfurter Messe mitzubringen. Die Diener und Beamten, welche sich der Theilnahme am katholischen Gottesdienste weigerten, entließ er ihrer Dienste.

Alle diese Maßregeln machten im Reiche „ein gewaltig Aufsehen“. „Es sei,“ hörte man unter den Protestanten, „nicht zu zweifeln, daß die Jesuiten den Religionsfrieden völlig zu Boden stürzen wollten und dazu in dem Abte Balthasar ein erstes geeignet Werkzeug gefunden.“¹

Auf Bitten der protestantischen Bürger, welche stets vergeblich den Abt um Freistellung der Augsburgerischen Confession angegangen, mischten sich im Herbst 1573 Kurfürst August von Sachsen, Markgraf Georg Friedrich von Brandenburg und die Landgrafen Wilhelm und Ludwig von Hessen in die Fuldaer Angelegenheiten ein und wollten zunächst „das jesuitische Geschmeiß“ aus der Stadt entfernt wissen. Den Bürgern sollte der Abt die Augsburgerische Confession freistellen, da dieselbe bereits seit zwanzig, dreißig und mehr Jahren in freier Uebung gewesen. Abgesandte der vier Fürsten ermahnten die protestantischen Rathsherren und Bürger zum treuen Ausharren im Bekenntniß „des Evangeliums“ und sagten denselben Hülfe zu. Eine Anzahl Ritter erklärte dem Abte: wenn er nicht ungesäumt den Forderungen der Fürsten nachkomme, so würden dieselben, nach der Erklärung ihrer Gesandten, darauf bedacht sein, wie sie ihre angrenzenden Unterthanen vor „der verfluchten, verführerischen und aufrührischen Secte der Jesuiten schützen und des Geschmeißes ledig werden“ könnten: der Abt solle verhindern, daß aus einem kleinen Fünkeln ein großes Feuer entstehe.

Aus Furcht vor einer Besetzung des Stiftes durch die Fürsten verlangte das Capitel ebenfalls die Entfernung der Jesuiten, ging aber nebst der Ritterschaft am 5. November auf den Vorschlag des Abtes ein, den ganzen

¹ Seibert 13. 17.

Streithandel dem Kaiser und dem Reichskammergericht zur Entscheidung vorzulegen¹.

Jedoch schon am folgenden Tage, am 6. November, schritten die Capitularen mit ihrem Dechanten Windhausen an der Spitze als ‚Mitregenten des Stiftes‘ eigenmächtig vor. Sie erließen an die Jesuiten einen Ausweisungsbefehl: binnen vierzehn Tagen sollten die Patres das Stift räumen, widrigenfalls werden wir, sagten die Capitularen, mit Hülfe der Ritterschaft ‚auf nothwendige Wege gedenken, daß wir eurer, der Jesuiten, sammt eurem Anhang aus dem Stift und der Stadt Fulda los und ledig werden, welcher Abschied euch alsdann schwerer fallen würde, als ihr euch je hunder vermuthet oder versehen könnt‘².

‚Die armen fünf Patres waren Allen zum Schrecken.‘

Der Abt ließ sich nicht einschüchtern und wandte sich um Hülfe an das Reichskammergericht, und dieses wies in einem Bescheid vom 13. November das Capitel bei Strafe der Reichsacht an, sich aller Eingriffe in die Hoheitsrechte des Abtes zu enthalten³. Am 27. November sprach Herzog Albrecht von Bayern dem Abte gegenüber seine Freude aus über sein muthiges Verhalten gegen das Ansuchen der protestantischen Fürsten. Er wolle durch sein Schreiben ihn trösten und stärken, auch fürderhin die Schule zur Erhaltung und Pflanzung katholischer Religion zu schützen und sich nicht bewegen zu lassen ‚zur Abschaffung der Jesuiten, die dann zu unseren letzten Zeiten vor Anderen mit Predigen, christlicher Unterweisung der Jugend, exemplarischem Leben und Wandel bisher so viel Gutes geschafft‘, wie er in seinem Herzogthum Bayern selbst erfahren habe. Weil im Religionsfrieden vorgesehen sei, daß ‚kein Stand den andern, auch dessen Unterthanen zu seiner Religion dringen, abpracticiren oder wider ihre Obrigkeit in Schutz und Schirm nehmen noch vertheidigen solle in keiner Weise‘, so halte er für gewiß, daß die protestantischen Fürsten Nichts gegen ihn und die Jesuiten in Fulda mit der That vornehmen würden. Sollten etwa die Unterthanen gegen den Landfrieden mit der That und mit Gewalt vorgehen, so sei er bereit, dem Abte Alles zu leisten, was ihm vermöge des Religionsfriedens gebühre⁴.

Die Fuldaer Protestanten und die protestantischen Fürsten konnten sich nicht darauf berufen, daß die Ausübung der Augsburgerischen Confession früher schon der Bürgerschaft gestattet gewesen sei. Allerdings, sagte der Abt dem Bürgermeister und den Stadträthen, sei die Communion unter beiden Ge-

¹ Heppé, Restauration 89 ff. Instruction vom 24. Sept. 1573 S. 199–202.

² Am besten bei Heppé, Restauration 231–234. Vergl. den Bericht des Fürst- abtes vom 28. December 1573 an Gregor XIII. bei Theiner, Annales 1, 93.

³ Heppé, Restauration 49.

⁴ Heppé 238–240. Kludhorn, Briefe 2, 820. Gratiani's Bericht vom 20. Januar 1574 bei Theiner 1, 412.

halten und der Gebrauch der deutschen Sprache bei Spendung der Taufe unter den früheren Aebten den Unterthanen freigestellt worden, aber daraus folge nicht, daß sie die Augsburgerische Confession gehabt hätten. Auf sein Befragen über den Inhalt und das Alter der Confession mußten die meisten Stadträthe ihre völlige Unwissenheit eingestehen.

Ein lutherisches Ministerium hatte in Fulda nie bestanden; die Stadträthe konnten sogar nicht einen einzigen Prädikanten namhaft machen, der unter den früheren Aebten in Wirklichkeit gewesen¹.

An den Kurfürsten August von Sachsen schrieb Balthasar am 4. December 1573: die von ihm geltend gemachte Behauptung, daß die Ausübung des Augsburger Bekenntnisses in Fulda seit vielen Jahren sei freigegeben worden, beruhe auf Irrthum. Dieß gehe schon daraus hervor, daß nachweisbar die Bürgerschaft zu wiederholten Malen um die Freistellung dieses Bekenntnisses bei seinen Vorgängern nachgesucht habe. Aber wenn dem auch nicht so wäre, so stehe ihm als Reichsfürsten dem Religionsfrieden gemäß das unbestreitbare Recht zu, den katholischen Cultus in seinem Lande herzustellen.

Kurfürst August überschickte dieses Schreiben an den Landgrafen Wilhelm von Hessen und ertheilte ihm den Rath, er möge das Capitel zur Ausführung des an die Jesuiten erlassenen Ausweisungsbefehles auffordern und zur Unterstützung des Capitels in Fulda „für fünfhundert oder tausend Pferde fouriren lassen“². Gegen einen Gesandten des Abtes ließ sich Wilhelm vernehmen: „die Bücher der Jesuiten seien bis in sein Frauengemach gedrungen, darum müßten die Jesuiten aus Fulda vertrieben werden, so gewiß ihm sonst der Becher Weins, den er hiermit leere, das Herz abstoßen solle“³. Im Januar 1574 bestürmte Wilhelm von Neuem die fuldische Ritterschaft, ihren ganzen Einfluß zur Beseitigung der Patres aufzubieten. Dem Capitel stellte er vor: es solle den Abt als einen Wahnsinnigen absetzen und entweder den Dechanten Windhausen oder den protestantischen jungen Pfalzgrafen Friedrich zum Abt erwählen⁴. Durch päpstliche und kaiserliche Schreiben gewarnt, ging das Capitel auf diesen Vorschlag nicht ein. Der Ritterschaft des Stiftes verbot der Kaiser am 1. März 1574 auf das Strengste, wegen der vom Abte eingerichteten Schule mit einiger thätlichen oder gewaltfamen Handlung vorzugehen; sie solle dem Abte als ihrem Landesfürsten gehorsam sein und mit etwaigen Klagen gegen denselben den Rechtsweg, zu welchem Balthasar erbietig sei, betreten⁵. Kurfürst August von Sachsen und die Landgrafen Wilhelm und Ludwig von Hessen, welche Maximilian gleichzeitig vor thätlichen Eingriffen gewarnt hatte, brachten am 1. Mai 1574 dem Kaiser

¹ Komp, Fürstabt Balthasar 22—25.

² Hepp, Restauration 50—52.

³ Komp, Fürstabt Balthasar 19—20. Zweite Schule 28.

⁴ Hepp 52—55.

⁵ Hepp 235—237.

ihre Klagen wider Balthasar vor. Derselbe habe, sagten sie, der Stadt Fulda die freie Ausübung der Augsburgerischen Confession entzogen, auch ‚vermessentlich unternommen‘, die in Gottes Wort gegründete Confession in einer öffentlichen Schrift zu tadeln. Die von ihm eingeführte, früher dort ganz unbekannte ‚verdrießliche Secte der Jesuiten‘ habe sich unterstanden, ‚etliche Edelknaben‘ aus ihren Fürstenthümern ‚an sich zu reizen und denselben ihren Irrthum einzubilden‘. Alles dieses verstoße gegen den Religionsfrieden und die Ferdinandeische Declaration und bringe ‚Turbirung und Verwirrung des gemeinen friedlichen Wesens‘ hervor, weshalb der Kaiser den Abt anhalten solle, das Vorgenommene wieder abzuschaffen¹.

Ohne Hülfe von Rom, erklärte Balthasar im März 1575 einem päpstlichen Nuntius, könnten die traurigen kirchlichen Zustände nicht gebessert werden. Die Capitularen sind sehr unwissend, berichtete der Nuntius dem Papste, und sie sind so ärgerlichen Lebens, daß schon das Wort Reform sie erzittern macht. Ein päpstliches Schreiben, worin denselben ihr zuchtloses Wesen scharf vorgehalten worden, sei dem Abte, weil es der Wahrheit gemäß, höchst willkommen gewesen, aber er habe nicht einmal gewagt, es ihnen mitzutheilen. Zur sittlichen Hebung des Capitels thue unter Anderm Noth, daß der Abt einige gesittete adeliche Jünglinge im deutschen Colleg zu Rom ausbilden und fromm erziehen lasse, die dann später als Capitularen aus eigenem Antriebe die Reform einführen und durch priesterlichen Wandel das Leben der alten Benedictiner erneuern würden². Der Abt selbst wies am 19. September 1575 in einem Schreiben an Gregor XIII. darauf hin, daß durchgreifende Reformmaßregeln fast unmöglich seien, weil die geistliche Gerichtsbarkeit innerhalb seines Gebietes zwischen ihm, dem Erzbischof von Mainz und dem Bischof von Würzburg getheilt sei und man kaum wisse, zu welcher Gerichtsbarkeit dieser oder jener Ort gehöre. Deshalb sei es den Adelichen leicht gewesen, die kirchlichen Befugnisse an sich zu reizen und Präbikanten einzusetzen. Die ehelichen Verhältnisse seien verkommen; über die Besetzung, die Einkünfte, die Pflichten und Rechte der Beneficien könne man nichts Zuverlässiges erfahren. Der Papst möge die bischöfliche Jurisdiction an einen Einzigen übertragen, der dann die Reform mit Eifer in die Hand nehmen könne³.

Die einzige Freude des Abtes war die Jesuitenschule, welche rasch emporgeblüht war und ihre Zöglinge aus verschiedenen deutschen Gebieten bereits

¹ In der Zeitschr. des Vereins für hessische Gesch. und Landeskunde, Neue Folge 2, 187—192.

² Bericht Elgard's vom 9. März 1575 bei Theiner, Annales 2, 75—76.

³ Theiner 2, 77.

nach Hunderten zählte¹. In gleichem Wachsthum befanden sich die Jesuitenschulen in Trier und in Mainz. Im Jahre 1567 waren Collegien des Ordens auch in Würzburg und in Speyer errichtet worden; im Jahre 1575 wurde in Heiligenstadt ein Colleg gegründet.

„Die Jugend läuft den Jesuitern von allen Orten zu,“ klagten die Protestanten, „und ist selbigen so anhängig, als man nirgend in anderen Schulen findet, was Alles ohnmöglich mit natürlichen Mitteln zugeht.“ „Teuflische Künste“ seien dabei im Spiel. „Die Jesuiten gehen mit gräulichen Zaubereien um, bestreichen die Schüler mit heimlichen Salben des Teufels, wodurch sie diese an sich locken, so daß sie von den Zaubermeistern schwer zu trennen sind und nach ihnen zurückverlangen.“ „O der Satanskünste, das liebe Evangelium erweist sich ohnmächtig gegen diese Werkzeuge des Teufels, die aus dem Abgrunde emporgestiegen sind, die ganze deutsche Jugend, auch die evangelische, so sie besonders im Auge haben, zu vergiftigen. Und gerathen die evangelischen Schulen bei Vielen schier in Verachtung, ich geschweige, daß man auf evangelischer Seite so wenig mehr für die Schulen thut, aus gleichem Verhängniß des Teufels, der die Jugend wild macht und Fürsten und Obrigkeit sorglos in Errichtung guter Schulen, und so die Jugend den jesuitischen Wölfen in den Klauen treibt.“ Man müsse die Jesuiten nicht bloß austreiben, sondern als Zauberer mit dem Feuer vom Leben zum Tode richten. Das wäre ihre „wohlverdiente Strafe“, ohne diese könne man auf die Dauer „ihrer doch nicht los und ledig werden“. Sie seien nicht allein selbst Zauberer, sondern sie gäben in ihren Schulen auch Unterricht in der Zauberei². So wurden zum Beispiel die Jesuiten in Hilbesheim beschuldigt, sie brächten ihren Zöglingen die Zaubersprüche der Gichtmischer und sonstige Hexenkünste bei³. Auch um die Fortschritte ihrer Schüler zu beschleunigen, bedienten sich die Jesuiten, hieß es, gewisser Zaubermittel⁴. „In wohlbegründete absonderliche Aufregung“ wurden die protestantischen Obrigkeiten und Theologen „durch die aller Orten augensällige Erfahrung“ versetzt, daß „in gar großer Zahl auch evangelische Eltern, vornehmlich vom Adel, ihre Kinder den jesuitischen Wölfen und Furien“ zum Unterrichte anvertrauten. „Was dieses,“ schrieb Joachim Mörlin im Jahre 1568, „für eine unmenschliche Grausamkeit“ sei, lasse „der leidige Teufel die armen Eltern nicht verstehen“, es sei „aber unsäglich viel gräulicher und ärger, denn daß die armen verblendeten Leute etwa ihre Kinder dem Bal und Moloch geopfert haben“. Da „der Papst und seine Bauchknechte“, erklärte er, „sehen, daß an den Schulen Alles gelegen ist, darum ist der Teufel so arglistig in ihnen, hält diese Secte allein darauf, daß sie gute Schulen anrichten und halten, dazu sie auch Kunst genug haben, auch mehr

¹ Romp, Zweite Schule 18—24.

² Seibert 27—28.

³ Bergl. Bieler 254.

⁴ Sacchini, Hist. soc. Jesu 2, 122.

Fleiß und Arbeit daran legen, dann leider nunmehr bei uns geschieht. Damit locken sie nicht allein die Jugend an sich, sondern stehlen auch den frommen Eltern ihre Herzen, daß sie ohne weitem Bedacht ihre Kinder bei ihnen zur Schule thun, als da sie bald und in kleiner Zeit etwas Redliches können ausrichten.¹ Die unermüdbliche Sorge der Jesuiten und ihre Begabung für den Jugendunterricht wurde nirgends in Abrede gestellt. „Die Jeshuiter oder Jesuiten, so da Schleicher sind,“ predigte Nicolaus Gallus zu Regensburg, „führen einen pharisäischen Schein des Lebens vor den Leuten, sind ihrer Kunst milde und fleißig zu lehren, sonderlich die Jugend, damit sie vermeinen eine neue Welt zu ziehen, das gesallene Reich wieder aufzurichten und zu stärken.“²

Eifrige Fürsorge gegen den Besuch der Jesuitenschulen bekundete neben anderen protestantischen Fürsten der Landgraf Wilhelm von Hessen. Im Jahre 1573 ermahnte er auf einer Generalsynode zu Marburg die versammelten Theologen, gegen die von den Jesuiten in Fulda herausgegebene Schulordnung öffentlich aufzutreten; vor Allem sollten die Professoren der Theologie „diesen Wolf anschreien und etwas dagegen stellen“, um die Unterthanen zu verwarnen, „sich vor diesen Secten und papistischen Todmeisen zu hüten“; die Pfarrer sollten mit besonderm Fleiß gegen die Papisten predigen. Die Synode verbot strenge den Besuch jesuitischer Lehranstalten und warnte in einer Schrift, welche gedruckt und im Lande verbreitet werden sollte, „vor diesen verführerischen Schulen und Lehrern“. Die Jesuiten, wurde darin behauptet, lehren, „daß die Sünde nicht durch des Herrn Christi Genugthuung, sondern durch ihre eigenen Werke: Almosen, Beichte, Gebet und so weiter gesühnt“ würden; auch hätten sie neben den beiden Wegen zum Himmel und zur Hölle, die Christus angäbe, noch einen dritten, das Fegfeuer. „Vor solchen Wölfen“ müsse man sich hüten und sich „von der babylonischen Unreinigkeit und den Schlingen des Antichristes fern halten“. Der Landgraf aber hielt die Schrift für viel zu schwach: man sollte dem Volke lieber durch die Pfarrer die Verwarnung zu Theil werden lassen. Die Kirchenvisitatoren sollten sich überall erkundigen, „ob Leute vorhanden, sie seien edel oder unedel, die ihre Kinder dem Molocho opferten, das heißt dieselben dem Papst, seinen Stiften und Schulen in den Hals stecken“³.

Kurfürst Friedrich III. von der Pfalz hatte schon früher darauf gedrungen: man solle nicht weniger Fleiß anwenden, als die Jesuiten, „christliche Schulen“ anzurichten und die vorhandenen zu verbessern. „Ich erfahre täglich, was

¹ Wörlin's Uebersetzung von: Heshusil herzogliche Dankagung für die Bekehrung des Engländer's Ebuarbi Thorneri (1568) A² b. 4 b.

² Vom päpstlichen xc. (1581) A².

³ Hepppe, Generalsynoden 1, 98. 98—99. 107. Hepppe, Kirchengesch. 2, 361—362.

Fleiß der platticht Hauf verwendet, ihre Jesuwider Schulen allenthalben anzurichten und gelehrte Leute zu ziehen, wie es ihnen auch geräth.¹ Im Jahre 1575 widmete Wilhelm Roding, Professor am Pädagogium zu Heidelberg, dem Kurfürsten eine Schrift „Wider die gottlosen Schulen der Jesuiten“². Er habe diese Schrift, sagt er in der Dedication, verfaßt, weil er sehen müsse, daß sehr viele Leute, die doch zu den Christen gezählt werden wollten, in einen solchen Wahnsinn und in eine solche Gottlosigkeit versunken seien, daß sie ihre Söhne den Jesuiten zur Ausbildung übergäben und keine Scheu trügen, dadurch das Reich des Satans zu erweitern. Die ruchlosen Jesuiten seien die erbittertsten Feinde Gottes und des Christenthums, voll von Schmähungen gegen Christus den Herrn, wilde Bestien, die man als die gefährlichsten Verbrecher aus den christlichen Städten verjagen müsse. Und diesen wilden Bestien, diesen Suten, übergebe man die eigenen Kinder zum Unterricht und lasse sie so in die Hölle stürzen. Man entschuldige sich damit: die Knaben seien noch zu jung, als daß die Religion der Suten auf sie Einfluß ausüben könnte, allein die Suten seien ausgezeichnete und scharfsinnige Philosophen und darauf bedacht, ihre ganze Gelehrsamkeit auf die Erziehung der Jugend zu verwenden; sie seien die feinsten und schlauesten Lehrer und wüßten sich nach den natürlichen Anlagen eines jeden Schülers zu richten. Diese Weisheit der Welt besäßen sie von ihrem Urheber, dem Satan; in ihrem Auftreten und in ihrem ganzen äußern Wesen seien sie einfach, bescheiden, human und züchtig, aber in Wahrheit seien sie Furien, Gottesläugner, ja schlimmer als Gottesläugner und Götzenanbeter: die Kinder, welche man ihnen anvertraue, würden genöthigt, mit diesen Schweinen gegen die Majestät Gottes zu grunzen³.

„Es verdrießt Roding, wie Viele vermeinen,“ schrieb Perellius im Jahre

¹ Kludhorn, Briefe 1, 226.

² Contra implas scholas Jesuitarum. Heidelbergae 1575.

³ Widmung und pag. 1. 2. 5. 7 fl. 28. 29. 31. 32. Ein paar Stellen seien wörtlich angeführt: pag. 3: „Excitavit igitur (Satanas) Joannem Petrum Carapham Romanum pontificem, ne dicam Christianorum carnificem, Paulum quartum appellatum, ex quo, ut constans fama est, tanquam ex matre procreavit Jesuitam Monstrum horrendum ingens etc. ad emovenda in Salvatorem Jesum convicia,“ pag. 5—6: „Papa Romanus summus Jesu adversarius tibi pater fuit, impietas mater, obstetrix insania, morum et doctrinae informator Satanas.“ „Jesuitas Sutas in posterum appellabo. Quemadmodum enim sus in stercore se volutat suoque rostro lutulento omnia contaminat, ita bestiae istae impuriissimae ac intemperantissimae in impietatis coenum se ingurgitant suoque ore impuriissimo sanctissima quaeque polluant.“ Dann folgt das Zeugniß: „Quid de simplicitate et habitu Furiarum dicam? quodsi ora Sutarum, incessum, habitum et vultum, totius denique corporis gestus ac conformationes intueris, judicares, nihil istis hominibus (si homines dicendi sunt...) esse sanctius, nihil modestius, nihil humanius, nihil castius, nihil simplicius.“

1576, „wie auch Sturm gleichfalls besorgt und sich dessen hat vernehmen lassen, doch mit mehr Maß und Bescheidenheit, daß der mehrere Theil der Schulen der Evangelischen dieser Zeit nicht mehr so hoch geachtet wird, auch der Fleiß und Eifer sowohl der Präceptoren und Lehrmeister als der Studenten je länger je mehr erkaltet und abnimmt, hingegen die Schulen der Societät, deren nicht wenige in Deutschland grünen, das Haupt hervorstrecken, und daß von wegen der Präceptoren und Schulmeister Geschicklichkeit und sonderm Fleiß in guten Künsten die Zahl der Studenten täglich gemehrt und berühmt wird“. „Unsere Widersacher haben leichtlich zu verstehen, daß ihnen und ihren Schulen soviel abgeht, so viel die Katholischen und ihre Schulen in Ruhm, Ehren und Ansehen wachsen und zunehmen.“¹

Bemerkenswerth ist ein Urtheil des Protestanten Nathan Ehyträus, Professors an der Universität zu Rostock. Er denke, sagte er im Jahre 1578, sehr oft über die Ursachen nach, weshalb die ganze Jugend, wie die allgemeine Klage gehe, in Ausgelassenheit und Wildheit gleichsam ertrunken sei. Eine Hauptursache dieser allgemeinen Lasterhaftigkeit der Jugend sei augenfällig der eingetretene Verfall der häuslichen Erziehung. Frevelhaft sei es, alle diese Verwirrung und Zuchtlosigkeit einem göttlichen Verhängnisse zuzuschreiben, denn es gebe doch auch manche herrlich blühende Schulen. „Was sollen wir zu den Schulen der Jesuiten, wie man sie nennt, abgesehen von der Religion, sagen? Wahrlich, diese Schulen, an so verschiedenen und weit von einander entlegenen Orten allenthalben zerstreut, könnten nicht überall diesen Ernst der Zucht, diesen Fleiß und diese Beharrlichkeit bei Lehrern und Schülern in Erfüllung ihrer Pflichten aufweisen, wenn jene gänzliche Auflösung der Disciplin in einem göttlichen Verhängniß ihren Grund hätte.“²

¹ Perellius Bl. 6².

² Rollius, *Memoriae Philosophorum* etc. 1, 105—106, citirt bei Döllinger 1, (zweite Aufl.) S. 515—516.

VIII. Fortschritte des Protestantismus — protestantische Forderungen auf dem Reichstage zu Regensburg im Jahre 1576 — Tod Kaiser Maximilian's II.

Während der katholische Glaube in einigen Reichsgebieten wieder festen Fuß gewann, erlitt er in anderen noch immer neue Verluste. Die Bisthümer Meißen, Merseburg und Naumburg-Zeitz gingen trotz des Augsburger Religionsfriedens allgemach an das Kurfürstentum Sachsen, die Bisthümer Brandenburg, Havelberg und Lebus an das Kurfürstentum Brandenburg verloren.

Im Jahre 1570 nahm der Administrator des Erzstiftes Magdeburg, Markgraf Joachim Friedrich von Brandenburg, eine Tochter des Markgrafen Hans von Küstrin zur Frau, und verblieb ungeachtet des geistlichen Vorbehaltes im Besitze seines Stiftes: Kaiser Maximilian war nicht gewillt, zu Gunsten der katholischen Sache in Magdeburg einzutreten¹.

Der Erzbischof Heinrich von Bremen, ein Herzog von Sachsen-Lauenburg, war schon bei seiner Wahl im Jahre 1567 ein Anhänger der Augsburger Confession, ließ sich aber dem Papste durch Maximilian als einen treuen Katholiken und Verehrer des apostolischen Stuhles empfehlen und wollte so die päpstliche Bestätigung erschleichen. Um auch zum Bischof von Osnabrück postulirt zu werden, versprach er im Juni 1574: er wolle die Weihen nehmen und das Stift im katholischen Glauben erhalten. Vor seinem Einzug in Osnabrück, im Mai 1575, verpflichtete er sich in einem Revers, vom Bisthum zurückzutreten, wenn er nicht die Confirmation des Papstes erlange. Aber schon fünf Monate später trat er, weil er die Gabe der Keuschheit nicht besitze, in eine heimliche Ehe mit seiner bisherigen Concubine Anna von Broich. Im folgenden Jahre heuchelte er dem Papste gegenüber von Neuem vollkommene Ergebenheit². Obgleich er niemals confirmirt wurde, erhielt er sich ungestört in Possession seiner Stifte.

Das Bisthum Minden war unter dem Bischof Georg, Herzog von Braunschweig († 1566), fast ganz protestantisch geworden; dessen Nachfolger, Hermann Graf von Schauenburg, legte zwar das tridentinische Glaubens-

¹ Vergl. Loßen, Kölnischer Krieg 138—139.

² Vergl. Loßen 239. 256—259. 375—378. 385.

bekenntniß ab, regierte aber als protestantiſcher Fürſt¹. Die Capitularen des Stiftes bezeugten im Jahre 1575 dem päpſtlichen Nuntius Tribio alle Ehrfurcht und Treue gegen den apoſtoliſchen Stuhl und berichteten ihm von den Gewaltthaten, welche ſie um ihres katholiſchen Glaubens willen erduldet: ſie ſeien machtlos, der ſtädtiſche Rath erlaube keinem Bürger den Beſuch einer katholiſchen Kirche, er verweigere ſelbſt den Kindern, welche die Domschule beſucht, bei ihrem Tode ein chriſtliches Begräbniß².

In Lüneburg war der Biſchof Eberhard von Hölle, ſeit dem Jahre 1566 auch Adminiſtrator von Verden, ebenfalls protestantiſch geworden. Als der Nuntius Delfino im Jahre 1575 auf dem Wahltag in Regensburg den Kaiſer anging, für die Abſetzung des Abtrünnigen zu ſorgen, erhielt er zur Antwort: man könne in jenen Gegenden, in den Biſthümern Lüneburg, Merſeburg, Halberſtadt, nicht Alles durchſehen, was recht wäre; um nicht die proteſtantiſchen Fürſten zu reizen und noch Schlimmeres heraufzubefchwören, müſſe man die Augen ſchließen³. Das Capitel in Lüneburg war noch katholiſch, aber den Dom und die anderen Kirchen hatten die Proteſtanten in Beſitz. Es herrſchte dort eine ſolche Unduldsamkeit, daß die Prädikanten im Jahre 1575 auf das Gerücht hin, ein in Lüneburg erkrankter Fremder habe als Katholik die Sacramente empfangen, nahezu einen Volksauflauf erregten⁴.

Wie in vielen Biſthümern, ſo verfuhr man auch in vielen Reichsſtädten gegen die Beſtimmungen des Religionsfriedens.

So war zum Beiſpiel Straßburg zur Zeit dieſes Friedens eine paritätiſche Stadt; der Magiſtrat hatte die Verpflichtung, das katholiſche Bekenntniß zu dulden, den katholiſchen Gottesdienſt im Münſter und in drei anderen Kirchen, welche im Jahre 1555 ſich noch im Beſitze der Katholiken befanden, fortbeſtehen zu laſſen und die wenigen noch nicht aufgehobenen Klöſter und Stiftungen nicht zu vergewaltigen. Allein ſchon im Jahre 1559 weigerte ſich der Magiſtrat, die Ausübung der katholiſchen Religion in ſeinem Gebiete zu ſchützen: der von den Prädikanten aufgeſtachelte Pöbel brach am 19. November dieſes Jahres an einem Sonntag während des Gottesdienſtes in das Münſter ein und verübte dort Entweihungen und Gräuſe aller Art. Der dienſtthuende Weihbiſchof konnte nur mit Mühe ſein Leben retten. Neun Monate lang blieb, nach der Vertreibung der katholiſchen Geiſtlichkeit, die Cathedrale Tag und Nacht offen ſtehen. Erſt am 18. Auguſt 1560 wurde ſie geſchloſſen, damit ſie aufhöre, „eine öffentliche Latrine zu ſein“⁵. Unbekümmert um den Proceß des Biſchofs und der vier Kirchengemeinden

¹ Kampſchulte 259—260.

² Bericht bei Theiner 2, 471.

³ Bericht Delfino's bei Theiner 2, 487.

⁴ Theiner 2, 475.

⁵ De Bussierre, Hist. du développement 2, 58. 66. 68. 78—79. Vergl. Müller, Restauration 6 fl.

übergab der Magistrat die Kirchen ausschließlich dem protestantischen Cultus. Als der Nuntius Velfino im Februar 1576 dem Bischof Johann von Manderſcheid Vorschläge machte zur Wiedererlangung freier Religionsübung, erklärte dieser alle derartigen Versuche für fruchtlos: kaiserliche Befehle würden von den Straßburgern verachtet; ihr Gebiet, laute deren Spruch, gehöre zwar zum Reich, aber sei frei von der Herrschaft des Reichs¹.

Der Magistrat zu Hagenau hatte noch im Jahre 1562 dem Kaiser Ferdinand gelobt, „bei der allen wahren katholischen Religion in Zukunft beständig zu verharren“. Drei Jahre später berief er den Tübinger Ranzler Jacob Andrea, um die Kirche Augsburgischer Confession in der Stadt gründen zu helfen. Dem Kaiser, welcher am 27. Juli 1566 unter Berufung auf das Versprechen vom Jahre 1562 die Absetzung der Prädikanten und die Einstellung aller Neuerungen befohlen, bedeutete der Rath: allerdings habe er jenes Versprechen abgelegt, aber demselben nicht zuwidergehandelt, denn gerade die Augsburgische Confession sei die alte wahre katholische Religion. Man müsse dem Kaiser, hatten die Gelehrten des römischen Rechts den Rath unterrichtet, „mit einer tapfern beherzten Schrift“ begegnen, „denn in Religions- und Glaubenssachen wolle es sich nicht flattiren und heucheln lassen: es seien dazu Personen nothwendig, die nicht von Placentia, sondern von Verona gebürtig“. Eine kaiserliche Commission, welche im Jahre 1572 die Abschaffung des protestantischen Cultus vornehmen sollte, zog unverrichteter Sache heim. Maximilian ließ seitdem den Dingen ihren Lauf. Als Hagenau und andere elsässische Städte im Jahre 1574 für die Rechtsgültigkeit ihres Verfahrens auf den Religionsfrieden sich beriefen, ertheilte er den Bescheid: „Was die heilsame Constitution des Religionsfriedens betreffe und wer derselben fähig sei oder nicht, wolle Majestät den Verstand solcher Constitution nicht disputiren, sondern dieselbe in ihrem Werthe bleiben lassen.“ Dieser Bescheid gab auch dem Magistrate von Colmar den Muth, im Jahre 1575 alles „papistische Götzentum“ abzuschaffen und die Einführung der Augsburgischen Confession zu vollziehen. Die katholischen Geistlichen, welche das Haus Oesterreich um Schutz und Schirm anriefen, wurden für Verräther an der eigenen Vaterstadt erklärt². Der Magistrat verbot dem Capitel, ferner noch Schule halten zu lassen; auch die Umgegend der Stadt wurde von Prädikanten zum Abfall vom katholischen Glauben bearbeitet. Auf seine Bitte um Abhülfe erhielt Papst Gregor XIII. vom Kaiser eine ausweichende Antwort³.

In demselben Jahre 1575 führte auch der Magistrat der Reichsstadt

¹ Theiner 2, 538.

² Rotholl 140. 144. 165—168. 195. 206—207.

³ Theiner 2, 181.

Nalen die neue Lehre ein, wobei der Herzog Ludwig von Württemberg, der Sohn und Nachfolger des im Jahre 1568 gestorbenen Herzogs Christoph, besondere Beihülfe leistete¹.

Am Rhein und in Westfalen fand der Calvinismus immer breitem Boden. Wesel am Niederrhein wurde ‚die Mutter der Geusen‘, das Gymnasium zu Duisburg ein Mittelpunkt der calvinistischen Bewegung. Auch in die Grafschaft Mark, in die Reichsherrschaft Gemen, in die Grafschaft Nietberg drang der Calvinismus ein; in der Grafschaft Wittgenstein kam es um das Jahr 1574 zu einem calvinistischen Silbersturm².

Unaufhörlich wird im Reiche, sagten die katholischen Stände im Jahre 1576 in einer Beschwerbeschrift an den Kaiser, wider den Religionsfrieden gehandelt. Wider dessen Bestimmungen schleichen sich unter dem Deckmantel der Augsburgerischen Confession allerlei Secten und Lehren ein, welche sowohl dieser Confession als dem katholischen Glauben ‚stracks zuwider‘. Mehrere Bischöfe sind der lutherischen Confession zugethan und bleiben gleichwohl im Besiz ihrer Bisthümer. Viele Stifte sind seit dem Passauer Vertrag widerrechtlich eingezogen, die katholische Religion darin verboten, die Kirchen verwüstet, die Altäre niedergerissen, die Kirchenschätze weggenommen, selbst die heiligen Hostien mit Füßen getreten worden. Obgleich dem Augsburger Frieden gemäß die freie Uebung beider Religionen in den Reichsstädten, wo sie hergebracht, nicht gehindert und gestört werden darf, so sind doch in vielen Städten, unter anderen zu Mühlhausen in Thüringen, in Straßburg, in Eßlingen, in Reutlingen und Ulm, die Katholiken von den Confessionisten überfallen, in etlichen Städten, wie in Ulm, die katholischen Predigten verboten worden. Der Ulmer Rath hat im Deutschen Hause einen Priester sogar vor dem Altare gefangen nehmen und zum allgemeinen Spott über die Straßen in den Thurm führen lassen. In den Städten, wo noch kaiserlich privilegirte Stifte vorhanden, maßen sich die städtischen Obrigkeiten an, den Katholiken ihre Schulen zu entziehen und so die katholische Religion in der Wurzel anzugreifen.

Der Bischof von Eichstädt berichtete den katholischen Mitständen: die Lutherischen haben ihre Prädikanten den Dörfern und Pfarren meines Stiftes aufgedrängt, die Unterthanen wider den Religionsfrieden dem Stifte entzogen, geistliche Gerechtigkeiten, Zinsen und Vogteien weggenommen, sogar einen Priester vor dem Altare seines Neßgewandes entkleidet und ihn aus der Kirche hinausgeprügelt. Der Bischof von Regensburg klagte: der städtische Rath habe Klöster und Kirchen zu Trinkstuben und Rohlhäusern gemacht.

Eine allgemeine Klage der katholischen Stände in ihrer Schrift an den

¹ Zapf, Sammel. Reformationssurkunden der Reichsstadt Nalen. Ulm 1770.

² Kampfschulte, Einführung 232—242.

Kaiser war: die Confessionisten drängen sich, während wir sie unbehindert lassen, in ihren Ländern Religionsverordnungen nach Belieben zu treffen, in die inneren Angelegenheiten unserer Gebiete ein, und bestärken die Untertanen, welche sich unseren religiösen Vorschriften nicht fügen wollen, durch öffentliche oder heimliche Beschädigung im Widerstand. In den protestantischen Gebieten werden die ihrem Glauben treuen Katholiken übel gehalten, geplagt und verfolgt, wohl gar auf Befehl der Obrigkeiten von den Prädikanten auf der Kanzel verhöhnt und dem protestantischen Volke verhaßt gemacht. Sie werden nicht allein von allen Ehren und Ämtern, von Hochzeiten und Kindtaufen ausgeschlossen, sondern an vielen Orten selbst zu harter Thurmstrafe oder zu schweren Geldbußen verurtheilt, sobald es ruchbar, daß ihre Weiber und Kinder auswärtig in eine katholische Predigt oder zum heiligen Sacrament gegangen. Wenn sie begehren, mit Vorbehalt ihrer Ehren und Veräußerung ihrer Güter unter eine katholische Obrigkeit sich begeben zu dürfen, will man ihnen dieses nicht zulassen: „welcher Proceß doch gar unmild, unchristlich und viel härter ist, als wenn ihnen geboten würde, wegzuziehen“¹.

Diese Beschwerbeschrift wurde dem Kaiser eingereicht auf dem Reichstage zu Regensburg, wo die meisten protestantischen Stände, unter Führung von Kurpfalz, so weitgehende Forderungen durchsetzen wollten, daß Herzog Albrecht von Bayern an den Cardinal Morone schrieb: „Es ist klar, die Künste der Gegner beabsichtigen nichts Anderes, als den völligen Untergang alles Dessen, was von katholischem Wesen in Deutschland noch übrig ist.“²

Der Reichstag zu Regensburg war am 25. Juni 1576 eröffnet worden. Als wichtigsten Artikel seiner Verhandlungen hatte der Kaiser die drohende Türkengefahr bezeichnet. Der Waffenstillstand, berichtete er, welchen er für die ungarischen Länder auf acht Jahre beim Sultan ausgewirkt, habe ihm und den Untertanen wenig Nutzen gebracht, denn die Türken hätten trotz desselben einen Grenzfeld nach dem andern an sich gezogen, mehrere feste Plätze eingenommen, das Land verwüstet und ausgebrannt, viele Christen in die Gefangenschaft weggeführt. Eine eilende sowohl als eine beharrliche Hülfe sei unumgänglich, wenn man den Erbfeind, der bald ganz Ungarn einnehmen werde, vom deutschen Boden fern halten wolle. Die kaiserliche Bitte wurde unterstützt durch die Stände von Steiermark, Kärnthen, Krain und Görz, welche den Reichstag um Rettung und Beistand anflehten, um nicht völlig der türkischen Dienstbarkeit anheimzufallen³. „Der Kaiser,“ meldeten die Frankfurter Abgeordneten am

¹ bei Erstenberger 90 b—98. Lehmann 165—171.

² v. Aretin, Maximilian 217.

³ Hüberlin 10, 18 ff. Vergl. den Bericht des venetianischen Gesandten Giovanni Janßen, deutsche Geschichte. IV. 1.—12. Aufl.

4. Juli, „geht heftig auf die beharrliche Hülfe, aber uns will bedünken, andere Stände seien so wenig gewillt dazu, als die ehrbaren Städte: es gehe wie es wolle, so werden sich die Städte wehren so viel sie können.“¹

Kurfürst Friedrich von der Pfalz erachtete die Gelegenheit für günstig, nicht allein die allgemeine Anerkennung der ‚Nebendeclaration‘ König Ferdinand's zu erwirken, sondern vor Allem auch ‚die Freistellung der Bischöfe‘, die Aufhebung des geistlichen Vorbehaltes, durchzusetzen. ‚Wie in Sachsen und an anderen Orten geschehen‘, so würden, hoffte er, auch am Rhein einige Bischöfe zur Annahme des Protestantismus zu bewegen sein, und diesen müsse man alsdann Beistand leisten. ‚Das bedünket uns,‘ schrieb er an den Landgrafen Wilhelm von Hessen, ‚so eine hohe und sorgliche Frage, sonderlich bei der jetzigen Lage Deutschlands, nicht zu sein, als man sich einbilden möchte.“² Jedenfalls müßten die Stände das Werk der Freistellung ‚mit Manneshänden‘ angreifen, und bevor sie in eine Berathung über irgend einen Gegenstand einträten, vom Kaiser darüber eine runde und schriftliche Erklärung fordern, auch demselben bedeuten, sie würden einen geistlichen Kurfürsten oder einen Prälaten, der zu ihrer Religion übertrete und deßwegen angefochten würde, mit Rath und Hülfe nicht verlassen. Die Freistellung sei nothwendig, weil ‚die Beförderung und weitere Ausbreitung der evangelischen Religion darauf vornehmlich harte‘. Der geistliche Vorbehalt stricke den weltlichen Kurfürsten, Fürsten, Grafen und Adlichen der Augsburgischen Confession alle Gelegenheit ab, ihre Kinder in die Stifte zu bringen: darüber aber würden ihre Nachkommen und die Fürstenthümer und Grafschaften, durch vielfältige Theilungen immer mehr zerrissen, in den größten Verfall gerathen³. Man solle doch, mahnte er, bedenken, mit welchem Ernste der Papst mit seinem Anhang ‚die Abgötterei fortzutreiben sich beleiße‘. Der von Gregor XIII. nach Regensburg abgeordnete Cardinallegat Morone sei ‚ein abgefeimter practicirender Kopf‘. Als dieser sich der Reise zum Reichstag zu entschlagen gesucht, habe der Papst nach glaubhaftem Berichte zu ihm gesagt: ‚Entweder Morone geht nach Regensburg, oder es wird nothwendig sein, daß ich selbst dorthin gehe.‘ Hieraus lasse sich leicht abnehmen, was bevorstehe. Schon hätten die Erzbischöfe von Mainz und Trier es gewagt, mit ungewöhnlichem Gepränge das päpstliche Jubeljahr zu feiern und bei den Processionen ein unerhörtes ‚Assen- und Gaufelspiel‘ zu treiben. In beiden Erzbisthümern sei eine große Ablassbulle im Druck erschienen, und in goldenen Buchstaben sei da zu lesen von

Correr über die Zustände des Reichs und die Türkennoth im Jahre 1574. ‚Le forze dell' Imperio per ogni ragione dovria S. M. averle pronte, perchè trattandosi di perder l' Ungheria si tratta insieme della sicurezza di tutta Germania.‘ Bei Alberi. Ser. 1, vol. 6, 168—169.

¹ * Reichstagsacten 76 fol. 17.

² Rudhohn, Briefe 2, 926. 933.

³ Friedrich's Instruction bei Häberlin 10, 16. 236 fl.

der christlichen Fürsten Einigkeit, Ausrottung der Ketzereien und der heiligen Mutter, der christlichen Kirche, Erhöhung¹. Allenthalben suche der Papst den Lauf ‚des Evangeliums‘ zu hindern und mit der Zeit gänzlich zu unterdrücken durch allerlei Praktiken, vornehmlich durch Einführung ‚der schädlichen Secte‘ der Jesuiten, welche ‚je länger je mehr im Reiche einwurzele, auch die zarte Jugend vom Adel an sich ziehe und derselben ihr Gift einflöße‘. Besonders geschehe solches im Stifte Fulda und auf dem Eichsfelde, wo ungeachtet aller Klagschriften die öffentliche Religionsübung der Augsburgischen Confession abgeschafft worden. In der Markgrafschaft Baden seien dieselben Praktiken im Werk und, wie der Kurfürst erfahren, solle der Administrator des Hochstiftes Hildesheim sich gleichfalls unterfangen, die Jesuiten einzuführen und die Augsburgische Confession zu verbieten. Die evangelischen Bürger von Köln, Hagenau, Wimpfen, Biberach und anderen Städten hätten längst ihre Religionsbeschwerden vorgebracht, und es sei landkundig, welche Bebrüdungen und Beleidigungen den Augsburgischen Confessionsverwandten in Bayern, im Erzstifte Salzburg und in den Gebieten des Erzherzogs Ferdinand von Oesterreich zugefügt würden. Ohne Erledigung aller dieser Beschwerden, wiederholte der Kurfürst, dürfe man in Regensburg auf keine Verhandlung sich einlassen, namentlich keine Türkenhülfe bewilligen.

Nach dem kurpfälzischen Vorschlag faßten die protestirenden Stände in Regensburg eine Supplication an den Kaiser ab, worin sie als Bedingung der Türkenhülfe an erster Stelle verlangten, daß die ‚Nebendeclaration‘ König Ferdinand's dem Reichstagsabschiede einverleibt werde, und das Kammergericht darnach urtheilen müsse. Hatte doch Maximilian bei der Wahl König Rudolf's den protestantischen Kurfürsten versprochen: er wolle auf dem nächsten Reichstage die Frage über diese Declaration ‚richtig machen‘ und inzwischen bei den geistlichen Fürsten wegen freier Religionsübung ihrer lutherischen Unterthanen sich verwenden².

Ferdinand's Nebendeclaration war am 24. September, am Tage vor dem Abschluß des Religionsfriedens, in Augsburg ausgestellt worden und besagte, daß ‚der Geistlichen eigene Ritterschaft, Städte und Communen, welche lange Zeit und Jahre her der Augsburgischen Confession anhängig gewesen und derselben Religion, Glauben, Kirchengebräuche, Ordnungen und Ceremonien öffentlich gehalten und gebraucht und bis auf heute noch halten und gebrauchen, von derselben ihrer Religion, Glauben, Kirchengebräuchen und Ceremonien durch die Geistlichen oder jemand Anders nicht gedrungen, sondern bis zu christlicher Vergleichung der Religion unbergewaltigt gelassen werden sollen‘. Hiermit seien, behauptete die Urkunde, die geistlichen Stände einverstanden

¹ Kludhohn, Briefe 2, 960. 969. 971. 973. 979.

² Kludhohn, Briefe 2, 898—899. Vergl. oben E. 385—386.

gewesen. „Auf daß solche unsere Declaration um soviel desto weniger angefochten werden möge, haben gemeine geistliche Stände und der abwesenden Rätthe und Botschafter uns zu unterthänigen Ehren und Gefallen gewilligt, daß die Derogation im gemeinen Religionsfrieden dieses Reichstags, inhaltend, „daß wider denselben Religionsfrieden keine Declaration oder etwas anderes, so denselbigen verhindern oder verändern möchte, nicht gegeben, erlangt und angenommen werden, sondern unkräftig sein soll“, mit mehreren Worten begriffen, obberührter unserer Erklärung und Entscheid unabbrüchig sein soll.“¹

Zu Lebzeiten König Ferdinand's war von dieser Declaration niemals Rede gewesen, was sich leicht aus ihrer Entstehung erklärt. Sie war erlassen worden auf Betreiben des Kurfürsten August von Sachsen, der ohne dieselbe kraft des geistlichen Vorbehaltes die völlige Wiederherstellung des katholischen Glaubens in den Bisthümern Meißen, Merseburg und Raumburg-Zeitz zu befürchten hatte und somit bei Durchführung seines längst gehegten Planes: diese Bisthümer, vielleicht auch Magdeburg, für sein Kurhaus zu gewinnen, auf große Schwierigkeiten gestoßen sein würde. Um den Kurfürsten für seine Nachgiebigkeit in Sachen des geistlichen Vorbehaltes zu belohnen, hatte Ferdinand die Declaration abfassen lassen, wie eine Art Privaturkunde für August, der auch allein dieselbe in authentischer Ausfertigung erhielt. In den Acten und Protokollen des Augsburger Reichstages, schreibt der Reichshofrathsecretär Andreas Erstenberger, wird Niemand anders benennet oder befunden, der um angeregtes Decret angehalten, als die sächsischen Rätthe. Dieselben haben auch das Decret allein zu ihren Händen aus der Kanzlei empfangen. Es wird allein bei der kursächsischen Kanzlei verwahrt, und sonst findet anders bei keinem Kurfürsten oder Fürsten, ja auch bei der Reichserzkanzlei, da sonst alle Reichshandlungen und Beschlüsse verwahrt werden, nicht gefunden.² Das Reichskammergericht, dem der Religionsfriede, gleich anderen Reichsgesetzen, als künftige Rechtsnorm zugestellt wurde, erhielt von der Declaration keine Kenntniß.³

Für die nächsten Zwecke des sächsischen Kurfürsten war zur Zeit des Regensburger Reichstags die Declaration „längst überholt“. Das Bisthum Meißen wurde ihm durch den Bischof Johann von Haugwitz in die Hände gespielt⁴, das Capitel von Merseburg hatte er im Jahre 1561, das von Raumburg im Jahre 1564 gezwungen, seinen Sohn Alexander als Administrator zu postuliren, und um letzteres Capitel gefügig zu machen, die Stadt zwei Monate lang mit Soldaten besetzt⁵; im Jahre 1565, nach dem Tode

¹ bei Erstenberger 81. Lehmann 55—56.

² Erstenberger 893, wo von S. 389 Näheres über die Entstehung der Declaration.

³ Vergl. Ritter's Aufsatz über den Augsburger Religionsfrieden.

⁴ Vergl. oben S. 82—83.

⁵ Vergl. den Bericht bei Theiner 2, 39.

seines Sohnes, hatte er die Verwaltung beider Bisthümer sich selbst angeeignet. Bei all' diesen Eingriffen war ihm von Seiten des Kaisers kein Widerstand begegnet. Die fast verschollene Ferdinandeische Declaration wurde vom Kurfürsten August und einigen Genossen erst in Folge der Religionsvorgänge im Stifte Fulda hervorgeholt¹, und mit Bezug auf diese Vorgänge von den drei protestantischen Kurfürsten auf dem Regensburger Wahltag im Jahre 1573 die Forderung gestellt: das Ausnahme-Patent solle der Capitulation des neuen Königs einverleibt, und in einer für Kaiser und Reich bindenden Weise bestätigt werden. Die geistlichen Kurfürsten, welchen bisher von der Declaration keine amtliche Mittheilung geworden, bestritten nicht allein die Rechtsgültigkeit, sondern sogar die Existenz derselben, bis Kurfürst August ihnen das Original vorlegte, unterschrieben und besiegelt von Ferdinand.

Als nun auf dem Reichstage in Regensburg von Seiten der protestantischen Stände die Aufnahme der Declaration in den Reichsabschied verlangt wurde, wiesen die katholischen Stände „mit aller Einnüthigkeit und Schärfe das ungebührliche Ansinnen zurück“. Von selbiger Declaration hätten sie, lautete ihre Erklärung, bis zum Jahre 1575 Nichts gewußt; etliche Stände, welche im Jahre 1555 schon bei der Regierung gewesen, und noch viele lebende Rätthe und Gesandte, welche dem damaligen Reichstage vom Anfange bis zum Ende beigewohnt, wüßten sich solcher Tractation und Declaration nicht zu erinnern. Ueberdieß sei die Urkunde älter als der Religionsfriede, in welchem alle ihm zuwiderlaufende Bestimmungen mit aller Stände Wissen und Bewilligung in bester Form aufgehoben und vernichtet worden. Mit den Augsbургischen Confessionsverwandten in irgend eine Handlung oder einen Disput über die Declaration einzutreten, seien sie um so weniger gewillt, weil dieselbe ihren Aemtern, ihrem Beruf und Gewissen stracks entgegen sei, und bei ihren Unterthanen Nichts als Unruhe, Ungehorsam und friedhässige Widersetzlichkeit hervorrufen würde².

Unter den protestantischen Ständen war Kurfürst August, wie entschieden er auch vor dem Reichstage auf der Declaration bestanden, nicht gewillt, deren „Einverleibung in den Abschied zu urgiren“ und die Theilnahme an den Verhandlungen und die Türkenhilfe von ihrer Annahme abhängig zu machen. Er trug seinen Rätthen auf, den Confessionsverwandten bei ihren Sonderberathungen „gute Ausführung“ zu thun, wie es eigentlich „um den Religionsfrieden mit den fremden Unterthanen geschaffen und gelegen wäre“. Diese Ausführung aber stimmt nicht mit der Behauptung der Declarationsurkunde, daß die geistlichen Stände in dieselbe eingewilligt hätten. Die Geistlichen, sagte August, haben sich „niemals Maß oder Ordnung ihrer Unter-

¹ Vergl. oben S. 440.

² bei Erstenberger 86 b—88. Vergl. Loffen, Kölnischer Krieg 318—319.

thanen halber geben lassen wollen'. ,Daher sie erst auf dem Reichstage Anno 44 zu Speyer, lezt auch Anno 55 und folgendes auf andern diese Clausel den Reichsabschieden inserirt: Es soll auch kein Stand den andern noch desselben Unterthanen zu seiner Religion bringen, abpracticiren oder wider ihre Obrigkeit in Schuß und Schirm nehmen noch vertheidigen, in keinem Weg.' ,Und das noch mehr,' fährt der Kurfürst fort, ,im Abschiede Anno 55 ist dazu gesagt: daß diesem Friedstand in allen seinen begriffenen Artikeln nichts derogirt, noch auch keine Declaration darwider ausgebracht werden soll.'

Diesem Allem hätten die Stände Augsbургischer Confession ihre Zustimmung gegeben.

,Ob dann dessen ungeachtet Kaiser Ferdinandus die Declaration gegeben, so sei Ihrer Majestät zu danken, daneben gleichwohl darauf zu sehen, daß man derselbigen cum grano salis, nicht zur Zerstörung des Reichs, oder ganzer Aufhebung des Religionsfriedens gebrauche, beborab, weil es nicht die Stände der Augsbургischen Confession, sondern fremde Unterthanen belangete.'

,Berührte Declaration dem Reichsabschiede einzuverleiben und dem Kammergericht zu insinuiren', stehe nicht in der Macht des Kaisers, weil die Bewilligung der Geistlichen dazu nothwendig sei. Die Stände ,sollten bedenken und als die, so den Reichstagen beigewohnt, wissen, daß Nichts den Reichsabschieden einverleibt werden möchte, es wäre denn zuvor in Reichsräthen tractirt, und von den Ständen allen oder des mehrern Theils bewilligt, oder Ihrer kaiserlichen Majestät heimgestellt'. ,So viel die Insinuation des Kammergerichts betreffe, müßte dazu die Bewilligung der Stände auch kommen. Und wäre im Reich nie erfahren worden, daß eine Neben-Declaration, so außerhalb der Reichsabschiede gegeben, dem Kammergericht insinuirt werden möchte'. Ueberhaupt hätten die Stände bezüglich der Declaration ,allerlei zu bedenken, nämlich daß die Sachen so gar richtig und unzweifelhaft nicht stünden'. ,Wir können nicht befinden,' schrieb August am 1. October 1576 an den Herzog Julius von Braunschweig, dem er über diese seine Vorstellungen an die Confessionsverwandten Nachricht gab, ,daß es im heiligen Reiche autoritatisch und sonst genugsam verantwortlich sei, dergleichen Fürgeben und Bedrohungen zu thun: wenn man dieß oder jenes fremder Unterthanen halber nicht erhielt, so wolle man eher geschehen lassen, das Reich in Zerrüttung zu bringen, den Religionsfrieden aufzuheben und geschehen lassen, daß der Türke den einen Stand nach dem andern fressen und des ganzen heiligen römischen Reichs mächtig werden sollte, ehe man zur Erhaltung des Reichs und Abwendung solcher großen Gefahr etwas verwilligen wolle.'

Dagegen mahnte Landgraf Wilhelm von Hessen den Herzog Julius,

¹ bei Schmidt-Bischoff 2, 102—122.

tapfer auszuharren und sowohl wegen der Declaration als wegen des geistlichen Vorbehaltes, dessen geforderte Aufhebung von den katholischen Ständen ebenfalls verweigert worden, von Neuem „allerseits einhellig aus Einem Stride zu hegen“, und dem Kaiser, wenn den Forderungen nicht willfahrt werde, Steuerverweigerung anzukündigen. Allerdings seien einige Stände Augsbургischer Confession der Meinung, man solle wegen der evangelischen Unterthanen der Papisten nicht den Religionsfrieden zerrütten, aber man könne es nicht gegen Gott und die Nachwelt verantworten, so viele fromme Christen „dem Teufel in den Hals stoßen zu lassen“. Wilhelm freute sich, daß auch Julius bereit war, sich „als ein tapferer Christ und alter deutscher Fürst zu bezeigen“: wären alle Stände von gleicher Gesinnung, so würden wir, sagte er, „des Gegentheils arglistigen Praktiken, so sie zur Hinderung des Laufs des heiligen Evangeliums vornehmen, wohl geübriget und gesichert sein und bleiben, und daneben unsere wohlhergebrachte deutsche Libertät erhalten und uns nicht zu Tributarien machen lassen“¹.

Auch der beim Kaiser einflußreiche Kriegsoberste Lazarus von Schwendi spornte die protestantischen Stände an, „kühn und männlich“ aufzutreten. „Man betreibe die Sachen zu schläfrig“, bedeutete er den protestantischen Gesandten, Maximilian sei „auf guten Wegen“, aber „er hege den Gedanken, als sei den Confessionsverwandten die Noth und der Untergang der armen Leute nicht fast angelegen: man solle mit größerm Ernste dazu thun und treiben“². Schwendi forderte den Kaiser in einer Denkschrift auf, im ganzen Reich „Freiheit der Gewissen“ einzuführen. Die katholischen Stände würden sich derselben allerdings auf's Aeufferste widersetzen, aber sie hätten dazu keinen Grund, denn eine solche Einführung sei allein Sache der kaiserlichen Obrigkeit und Hoheit und des kaiserlichen Amtes. Der Papst habe eben so wenig darin etwas zu sagen, denn er habe im Reichsregimente weder Maß noch Ordnung zu geben. Gewähre der Kaiser „die Gewissensfreiheit“ nicht, so hätte die Geistlichkeit „durch innerliche Kriege das Aeufferste zu erwarten“, er selbst werde von den protestantischen Ständen keine Türkenhülfe erhalten oder er könne wenigstens, wenn sie etwa bewilligt würde, auf „keine gewisse und richtige Erfolgung“ derselben rechnen; auch stehe ihm dann „große künftige Beschwerung in der Regierung bevor“ und „allerseits androhender Untergang“³.

Die von Schwendi verlangte „Gewissensfreiheit“ bezog sich zunächst auf eine „Freistellung“, welche die Mehrzahl der protestantischen Stände in ihrer

¹ bei Schmidt-Philsebel 2, 77—87.

² Lehmann 143.

³ * Gutachten „gestellt auf dem Reichstage zu Regensburg 1576“ in den Briefen P. Schwenbi's von 1568—1583, Convolut im Frankfurter Archiv fol. 45—50.

Supplikation an den Kaiser als eine weitere Bedingung der Türkenhülfe gefordert hatte, nämlich daß auch die protestantischen Grafen und Freiherren, ohne Wechsel ihrer Religion, freien Zutritt zu den hohen Stiften haben sollten.

Diese Forderung war auf besonderes Betreiben der Grafen Johann von Nassau und Ludwig von Wittgenstein von vielen rheinischen, fränkischen, thüringischen, Harzer und Wetterauer Grafen bereits auf dem Augsburger Reichstage vom Jahre 1566 vorgebracht worden. Damals hatte der Kaiser geantwortet, er wolle darauf bedacht sein, wie diese und andere ‚unvergleichene Religionspunkte‘ zu gottseliger christlicher Vergleichung und Reformation nach aller Möglichkeit gebracht werden möchten¹. Seitdem war Ludwig von Wittgenstein der Großhofmeister des pfälzischen Kurfürsten geworden und unter seinem Einfluß wurde Friedrich III. der eifrigste Beförderer der besagten ‚Freistellung‘. Zur Zeit des Regensburger Wahltags vom Jahre 1575 sagten auch Landgraf Wilhelm von Hessen und Pfalzgraf Richard von Simmern den Grafen ihre Hülfe zu. Auf Richard's Rath wurde damals eine Bittschrift an die weltlichen Kurfürsten abgefaßt. Der eigentliche, unter den Genossen unverhohlen ausgesprochene Zweck ‚der Freistellung‘ bestand darin, ‚die papistische Abgötterei‘ auf den Stiften auszurotten. Aber man gestand diesen Zweck natürlich nicht ein, um sich nicht jede Aussicht zu verschließen, den einen oder andern der geistlichen Kurfürsten und der Bischöfe für die Forderung günstig zu stimmen. ‚Wenn man Vögel fangen will,‘ sagte der Graf von Winneburg, ‚muß man nicht mit Prügeln unter sie werfen.‘² Die Katholiken sollten vielmehr auf den Reim geführt werden. Man wollte sie glauben machen: man erstrebe nicht eine Unterdrückung ihrer Religion, sondern nur eine Gleichberechtigung, um dadurch ‚eine rechte unverfälschte Vertraulichkeit zwischen beiden Religionsverwandten, Geistlichen und Weltlichen, zu pflanzen‘. Zugleich aber wollte man die Katholiken durch Drohungen einschüchtern. Wenn es den Grafen Augsburgischer Confession, hieß es in der Eingabe an die Kurfürsten, durch die bisherigen beschwerlichen Statuten und Eide unmöglich gemacht werde, ihre vielen Kinder zum Theil auf die hohen Stifte zu bringen, so sei wegen der Erbschaftstheilungen ein Untergang des gräflichen Standes zu besorgen, und Kinder und Nachfolger würden sich die Sachen etwas ernstlicher und hitziger zu Gemüth führen und in der Erinnerung, daß ihre Voreltern große Reichthümer zu den Stiften gegeben, lieber das Aeußerste wagen, als sich von denselben verdrängen lassen, weil sie dem Papstthum nicht anhängig³. Dadurch aber seien ‚beschwerliche Weiterungen‘ und ‚eine endliche Zerrüttung alles friedlichen Wesens in Deutschland‘ zu besorgen³.

¹ Loßen, Kölnischer Krieg 300—301. Die Supplikation bei Erstenberger 44—46.

² Loßen, Kölnischer Krieg 317.

³ Die Supplikation bei Erstenberger 47—53.

Die Supplikanten fanden jedoch auf dem Wahltag bei den Kurfürsten von Sachsen und Brandenburg kein Gehör, und gedachten nun auf dem Reichstage ihre Forderung durchzusetzen. Friedrich von der Pfalz und Wilhelm von Hessen erboten sich von Neuem zur Unterstützung. Einsichtige rechneten jedoch nicht auf Erfolg. ‚Daß ich die rechte Wahrheit sage,‘ schrieb der hessische Kanzler Reinhard Scheffer am 1. Januar 1576 an Burkard von Kram, Statthalter zu Marburg, welcher mit befreundeten Grafen das Unternehmen emsig betrieb, ‚es ist ein solch spinos, intricat und verworren weitläufig Werk, daß ich noch zur Zeit wie die Dinge liegen und allbiweil kein ander Mittel dazwischen kommt, die geringste Hoffnung dazu nicht haben kann. Denn es können es die Geistlichen ihrer Pflicht und Eide halber, damit sie dem Papste verstrickt sind, nicht willigen. Sie werden es auch ohne das um Erhaltung willen ihrer päpstlichen Religion keineswegs thun, denn sobald die Freistellung erlangt ist, liegt das Papstthum im Dreck.‘ Die Furcht der Bischöfe vor Einziehung, Zerreißung und Verderbung der Stifte werde man denselben durch ‚keine Caution oder Reichsconstitution benehmen können‘. ‚Je mehr auch den Fürsten, Grafen und Adel der Augsburgerischen Confession zu den Stiften die Thür geöffnet, je mehr wird sie den päpstlichen Fürsten, Grafen und Adel versperret. Den Vortheil werden sie mit Willen nimmer begeben. Darum ist fürwahr noch zur Zeit alle Mühe und Arbeit verloren. Es gehört ein ander Präparatorium dazu, davon aber nicht zu reden ist.‘

Ueber eine Hochzeit zu Hanau, wo bei den anwesenden Grafen die Sache gefördert werden sollte, erfuhr Johann von Nassau im Februar 1576: ‚vor Fressen und Saufen‘ habe man ‚nichts Fruchtbarliches bedenken noch ausrichten können; wir leben dermaßen, daß Gott Ursache hätte, uns mit Blindheit zu strafen‘¹.

Die Ueberzeugung der Katholiken, daß es den Fürsten und Grafen bei der begehrten Freistellung nicht um die Religion, sondern um die Einziehung der geistlichen Güter zu thun sei, und daß die Zerreißung der Stifte die unaussbleibliche Folge derselben sein werde, wurde von der protestantischen Reichsritterschaft und dem protestantischen landsässigen Adel getheilt. Auf zwei allgemeinen Rittertagen zu Worms und zu Frankfurt am Main beschloß die rheinische Ritterschaft, in die Freistellung keineswegs einzuwilligen, und theilte diesen Beschluß den fränkischen und schwäbischen Reichsrittern mit². Abgeordnete der drei Ritterschaften überreichten in Regensburg den kaiserlichen Rätthen eine Bittschrift, worin sie sich entschieden aussprachen gegen ‚die hochgefährliche und verderbliche‘ Freistellung, durch welche bereits an vielen Orten

¹ Löffen, Kölnischer Krieg 394 Note 1 und 2.

² Erstenberger 73—75. Vergl. Löffen, Kölnischer Krieg 303. 393. 395.

viele ansehnliche Stifte zu Grunde gegangen: der Kaiser möge dieselbe, weil sie den Stiften und dem Adel zu sonderlichem Nachtheil, gänzlich beseitigen und Alles beim alten Herkommen und bei dem aufgerichteten Religionsfrieden bleiben lassen¹.

Auf katholischer Seite wurde eine andere ‚Freistellung‘ als ‚billig und nützlich‘ befürwortet, nämlich, ‚daß in die hohen Domstifte, bischöfliche und erzbischöfliche Aemter nicht allein Fürsten, Grafen, Freiherren und Edelleute, sondern auch allerlei tugendliche, gelehrte und tapfere Männer sollten aufgenommen werden‘². Als diese ‚uralte Freistellung der Personen‘ in Gebrauch gewesen, sei in der Kirche ‚eine bessere Ordnung gehalten worden‘. ‚Lieb, Demuth, Weisheit braucht der Geist Christi, zu erhalten die Kirchen Gottes, auf die edlen Geschlechter achtet er nicht, darum Gott einen andern Weg geht, denn die Weltmenschen fürschlagen.‘ ‚Christus examinirt seine Jünger, ob sie des Leidens Kelch trinken möchten, ob Petri Lieb größer wäre denn der anderen, ließ ihn auch, vor Empfangung der Schlüssel, seines Glaubens Profession thun. Wenn man aber den Freistellern genug sollt thun, so würde das Examen anders gestellt müssen sein, nämlich ob sie wohl reiten, fechten, turnieren, Ball spielen und rümpfen können.‘ ‚Weiter wenn man ehe wollt Acht haben der kirchlichen Güter allein, so befindet es sich, daß ebenso wohl sollten ehrliche, eheliche, taugliche Bürger- und Bauernkinder als Edelgeborene auf die Collegia, geistliche hohe Stifte und Regierung promovirt werden, diemeil ihre gottesfürchtigen Voreltern die Kirchen nach St. Lucä Zeugniß ehe denn die Reichen begabt haben und noch mit ihrer sauern Arbeit und Schweiß die Zehnten aus eigenen Gütern gewinnen.‘ ‚Wo man auch der Armen Geschlecht ausschließen und die Sachen dahin will treiben, daß die geistlichen Stiftsherren weltliche politische Domherren würden, so erledigt man auch die Unterthanen und freiet alle Güter von Zinsen und Zehent, daran die politischen Domherren nicht wollen verbunden sein.‘

‚Zum Bechten: alle unsere Voreltern an allen Orten haben sich nach dem Gebrauch der römischen Kirche regulirt. Obgleich von kaiserlichen, königlichen, gräflichen und anderen hohen Ständen und edlem Geblüt öfter dem Hause Gottes Vorsteher und Bischöfe erwählt sind, so ist doch Jedermann bewußt, daß keiner weder in der Wahl, noch dem Cardinalat durch's Consistorium wird ausgeschlossen seines unedlen Geschlechtes halber. Ja aus allen Nationen, Geschlechtern, geistlichen Orden ließ die römische Kirche in ihr Consistorium und Kirchenregierung kommen. Verhalben auch alle anderen Particularkirchen,

¹ Die Supplication vom 9. October 1576 bei Erstenberger 71—72.

² Von der hochberümpfter Religionsfreistellung ein kurzer Bericht 2c. Autore Andreas Dorkenio. Gedruckt (zu Cöln, vergl. S. 39) 1576. Vergl. Stiene, Die Politik Bayerns I, 157.

Stifte und Collegien des ganzen Christenthums diese Freiheit halten sollten, allerlei taugliche Personen anzunehmen. Das wäre eine rühmliche, göttliche, der heiligen Schrift, den Concilien, Canones, kaiserlichem Recht, unserer Eltern Lehre, Stiftung, letztem Willen und aller Billigkeit gemäße Freistellung, die weder dem Adel noch Jemand schädlich, sondern allen Ständen nützlich wäre.¹

Von einer solchen wahrhaft christlichen, der Kirche gedeihlichen Freistellung wollten jedoch die katholischen vornehmen Herren so wenig wissen, als die protestantischen. Hatte doch in Folge des Widerstandes der Hochmögenden unter Weltlichen und Geistlichen das Concil von Trient sich genöthigt gesehen, seinen Reformartikel, daß die Canonicate an den Domstiften auch den Bürgerlichen offen stehen sollten, fallen zu lassen².

Während in Regensburg, unter den Gesandten der Stände beider Religionen eine unglaubliche Verbitterung gespürt wurde³, drohte, die Fuldische Religionsangelegenheit noch bei währendem Reichstag einen verderblichen Krieg zu entzünden⁴. Kurz vor der Eröffnung des Tages war im Stifte Fulda durch eine Verschwörung des Capitels und der Ritterschaft der Abt Balthasar abgesetzt und zu einer Capitulation genöthigt worden, in welcher er die Administration des Stiftes dem Würzburger Bischof Julius Echter von Messelbrunn übergab⁵. In einem Mandat vom 28. Juni hatte der Kaiser den erzwungenen Vertrag aufgehoben und die Wiedereinsetzung des Abtes angeordnet. Aber die Verschworenen wollten sich nicht fügen: die Stände des Reiches wurden von beiden Parteien, mit Schriften gleichwie überschwemmt⁶. Es sind dieser Schriften, berichtete der Frankfurter Abgeordnete Carl von Glauburg am 13. September, so viele, daß sie auch in sechs Wochen nicht wohl möchten abgeschrieben werden. Zum Zeitgewinn hat sie der Mainzische Kanzler im Reichsrathe öffentlich abgelesen und damit viertelhalb Tag, jeden Tag wenigstens fünf Stunden, zugebracht⁷. Glauburg fürchtete, es würde durch diesen Streit, ein ziemlicher Anfang gemacht werden zu einem gefährlichen Feuer und Aufstand im heiligen Reich⁸. Um einem solchen zuvorzukommen, ließ der Kaiser, das Recht Balthasar's sinken⁹. Er sequestrirte das Stift, forderte

¹ S. 10—28.

² Vergl. oben S. 161—162. 163.

³ Bericht des braunschweigischen Kanzlers Mueßlin vom 1. October 1576 bei Schmidt-Philadelph 2, 101—102.

⁴ Näheres bei Komp, Fürstabt Balthasar 106—133. Julius spielte bei der Verschwörung eine wenig ehrenvolle Rolle.

⁵ * In den Frankfurter Reichstagsacten 78 fol. 40.

die Parteien zur gerichtlichen Verhandlung vor und ernannte den Deutschordensmeister Heinrich von Dubenhausen zum Administrator ¹.

Als ein bayerischer Gesandter dem Kaiser darüber Vorstellungen machte, 'wie es schier gefährlich sei, wenn es überall heißen sollte: das Recht wird gebogen, der Mächtige behält Recht', erwiderte Maximilian: 'Da läßt sich Nichts machen, ich bin krank und schwach.'

Innerlich kraftlos, diemeil unsicher in seinem Glauben, den Katholischen und den Confessionisten gleichmäßig verdächtig², überdies an einem Leber- und einem Steinleiden erkrankt, war der Kaiser 'auf dem Tode in einem solch stetigen Gedränge und Unruhe, daß es nicht genugsam zu schreiben'. Wie die Mehrheit der protestantischen Stände von der Erfüllung ihrer Forderungen die Türkenhülfe abhängig machte, so erklärten anderseits die katholischen: 'Nur wenn es beim Religionsfrieden bleibe und alle ungebührlichen Ansinnen der Protestirenden auf die Declaration König Ferdinand's, die Aufhebung des Vorbehaltes und die Freistellung der Grafen und Herren zurückgewiesen würden, könnten sie sich auf Türkensteuer einlassen.' Der in Regensburg anwesende Cardinallegat Morone, der 'für das einmüthige Zusammenhalten der Katholischen auf das Thätigste bemüht war', ließ den Kaiser 'in mehreren Unterredungen darüber keines Weges im Unklaren'. 'Man sehe mich doch an in meinen Nöthen,' äußerte sich Maximilian eines Tages gegen einen kurmainzischen Rath, den er, von heftigen Steinschmerzen befallen, im Bette empfing, 'ich weiß nimmer wo hinaus; Alles ist in Argwohn und Mißtrauen, während der Türke alsbald in meine Erblande und in das Herz des Reiches einbrechen wird.' 'Jedweder,' erwiderte der Rath, 'muß Mitleiden tragen mit Ew. Majestät und der Noth des Reiches, und die Stände der wahren Religion sind willig bereit zu männlichen Hülfen, können aber keine Feinde, von welchen sie nicht weniger als von Türken gehaßt werden, in eigenen Landen aufwachsen lassen.' An dem mit jedem Jahr zunehmenden allgemeinen Wirrwarr trage 'principaliter der religiöse Zwiespalt Schuld', der die Gemüther verbittere und die Stände des Reiches 'je länger je mehr aus einander' treibe. Man habe seit vielen Jahren den protestirenden Ständen zu viel nachgesehen und das Häuflein der Katholischen so lange gedrückt, bis diese 'zur Männlichkeit etwelchermaßen sich aufgerafft' und nun 'mindest Herren in ihrem Lande sein wollen, gleichwie auch die Stände des andern Theils in ihren Landen sich Nichts wollen einsprechen lassen in Sachen

¹ Komp, Fürstabt Balthasar 187—208. 288—299. Erst nach sechsundzwanzig Jahren gelangte der Abt wieder zu seinem rechtmäßigen Besitz.

der Religion'. Wie die Protestirenden unter Berufung auf den Religionsfrieden keine zwiespältige Religion unter den Ihrigen zu dulden gesonnen seien, alles Katholische „gar für Abgötterei und Teufelswerk“ ausgäben, so hätten die katholischen Stände „ebemäßig für jezo und zukünftig beschloffen, mit der durch den Religionsfrieden ihnen zustehenden Freiheit bei ihren Untergebenen und Zugewandten keine andere Religion als die katholische zu dulden und aller Widersetzlichkeit und Meuterei der Unterthanen, worauf das ganze Wesen hinauslaufe, mit hochnöthiger Strenge zu begegnen'. Nachdem „die Katholischen so lange geschlafen und mit allem Stillstehen und Nachgeben schier Nichts erlangt, als daß man zu ihrer Verdrückung und endlichem Untergang immer neue Funde und Ansinnen aufstelle“, wäre es „wohl endlich an der Zeit aufzuwachen und zum wenigsten zu retten, was noch an Ueberbleibseln in ihren Händen“ sei¹. Der Eölner Erzbischof Salentin von Hsenburg, welcher lange Jahre mit den Protestanten auf freundslichem Fuße gestanden, sprach sich in Regensburg für unbedingte Zuriickweisung ihrer Forderungen aus und hatte die Führung der Katholiken übernommen².

Den Bemühungen des Herzogs Albrecht von Bayern hatten letztere vorzugsweise zu verdanken, daß Kurfürst August von Sachsen eine versöhnliche Stellung einnahm, an den protestantischen Forderungen sich nicht betheiligte, vielmehr beschloß, „die Sache solle beim Religionsfrieden beruhen bleiben'. Er erklärte dem Herzog Albrecht, der ihm nach Eröffnung des Reichstags in Dresden einen Besuch abstattete: „Wann Ihre Majestät nur stark halten, so werde man es wohl bei dem nächsten bleiben lassen.“³ Er gestand die Verbindlichkeit des geistlichen Vorbehaltes ausdrücklich zu und ließ durch seine Gesandten den protestantischen Ständen in Regensburg eröffnen: die Aufhebung desselben widerspreche dem Religionsfrieden. Gleich versöhnlich benahm sich der Kurfürst von Brandenburg. Die beiden lutherischen Kurfürsten wollten ohne weitere Bedingungen „die hochnöthige Türkenhülfe“ geleistet wissen. Selbst angenommen, schrieb August, der Religionsfriede werde zerrissen, „sollten darum die Stände der kaiserlichen Majestät wider den Türken nicht helfen, und geschehen lassen, daß Einer nach dem Andern gefressen werde?“⁴

„Der Einmüthigkeit unter den Katholischen, die wir wie Ein Mann gegen die Anschläge von Kurpfalz und seinem calvinischen Anhang von Anfang an zusammengestanden“, und den lutherischen Kurfürsten von Sachsen und Branden-

¹ * Kurmainzischer Bericht vom Tage zu Regensburg 1576, aus dem Nachlasse Habel's von Böhmer mitgetheilt. — Berichte Morone's aus Regensburg vom 19. Juni und 4. Juli 1576 bei Theiner 2, 524—525.

² Morone's Bericht vom 13. Juli 1576 bei Theiner 2, 525.

³ v. Aretin, Maximilian 213—215.

⁴ Kluckhohn, Briefe 2, 965. 967. Ritter, August von Sachsen 380.

⁵ Schon am 4. Juli 1576 schrieb Morone über die Katholiken: „Tutti però, si

burg, die genugsam merkten, zu welchem Wirrsal und Zerrüttung die calvinischen Praktiken hinausführen, haben wir es,¹ heißt es in einem kurmainzischen Bericht über den Reichstag, zumeist zu verdanken, daß selbige Anschläge und Praktiken für dießmal noch abgeschlagen sind.¹

Der Kaiser erlebte noch die Freude, daß ihm, zu wenigst auf dem Papier, sechzig Römermonate, in sechs Jahren zahlbar, zur Hülfe gegen die Türken bewilligt wurden. Mit der ‚wirklichen Entrichtung‘ der Steuer blieb es, dann aller Dinge bei gar vielen Ständen bei der alten Gewohnheit platter Versäumniß. Sogar die Stadt Frankfurt am Main, von der man bei früheren Verwilligungen gerühmt hatte, man verspüre bei dem Rathe vor vielen Anderen gebührliche rechtzeitige Erlegung der Reichsgelder, hatte im September des folgenden Jahres noch keinen Heller bezahlt.²

Als die Stände am 12. October bei Verlesung des Reichsabschiedes zusammen waren, kam ihnen die Kunde vom Tode des Kaisers.

Nachdem die Aerzte alle Hoffnung auf Genesung Maximilian's aufgegeben, erschien die Kaiserin am 6. October, meldete der am Wiener Hofe beglaubigte spanische Gesandte nach Madrid, am Bette des Kranken, ausgerüstet mit dem Muth der Religion. Sie warf sich vor ihm auf die Kniee und bat ihn unter heißen Thränen, daß er doch einen Diener der katholischen Kirche berufen möchte, in dessen Weisheit und Frömmigkeit er Vertrauen setze. Der Kaiser antwortete: sein Prediger sei im Himmel. Ganz recht, versetzte die Kaiserin, aber der himmlische Prediger habe zur Pflege für das Heil der Seelen seine Diener hienieden bestellt. Noch einmal flehe sie ihn an, in sich zu gehen und zu beichten und den Leib des Herrn zu empfangen. Der Kaiser erwiderte: es sei schon gut, er werde darüber nachdenken. Mehr konnte die Kaiserin nicht erwirken. Alle ihre weiteren Bemühungen blieben ohne Erfolg.³ Gleich erfolglos waren die Zureden des Cardinallegaten Morone. Auch die Herzogin von Bayern, die Schwester Maximilian's, stellte am 10. October einen vergeblichen Versuch an, ihrem Bruder die Augen über seinen gefährlichen Zustand zu öffnen, und ihn zu mahnen, in den Armen der Religion sein Heil zu suchen. Der Kaiser fertigte sie mit allgemeinen Redensarten und Vertröstungen ab, und wurde zuletzt so gereizt, daß er weder die Kaiserin noch die Herzogin länger um sich dulden wollte.⁴ Erst in der Nacht vor seinem Tode ließ er seinen Hofcaplan, den Bischof von Neustadt, vor sich und antwortete mit ‚Ja‘ auf die Fragen: ob er seine Sünden bereue und auf Vergebung hoffe, und ob er glaube und für wahr halte,

mostrano unitissimi a non voler consentire a queste loro essorbitantissimi petitioni.
Theiner 2, 525.

¹ In dem S. 461 Note 1 angeführten Bericht.

² Kammergerichtliche Citationen und Ladungen an den Rath vom 5. September 1577, im Frankfurter Archiv, Kaiserschriften 15 fol. 10, 11.

was die Kirche seit den Tagen der Apostel gelehrt habe, und ob er in diesem Glauben sterben wolle? ¹ „Im Vertrauen sollst Du wissen,“ schrieb der Herzog Albrecht von Bayern am 5. November 1576 an den Kurfürsten August von Sachsen, „daß Se. Majestät, wie ich von meiner Gemahlin verstehe, sich in ihrem letzten Ende gehalten, wie im Leben zuvor, also daß Niemand eigentlich wissen möge, ob Ihre Majestät katholisch oder confessionistisch sei, hat sich auch weder auf die eine noch die andere Meinung erklärt, sondern er ist ohne ein wenig Redens verschieden.“ ²

Maximilian hinterließ seinem vierundzwanzigjährigen Sohne Rudolf das Reich in tiefster Zerrüttung. Seine schwankende und zweideutige Haltung in Sachen der Religion und seine davon unzertrennliche Doppelzüngigkeit hatten den Kaiser bei den Katholiken wie bei den Protestanten „gleichmäßig verdächtig gemacht“: er ist, berichtete der venetianische Botschafter Giobanni Correro im Jahre 1574, weder viel geliebt, noch gefürchtet, und deshalb wird ihm wenig Gehorsam geleistet ³. Während des Regensburger Reichstages besorgte der braunschweigische Kanzler Muzeltin, man werde bald „den französischen Krieg in deutschen Landen haben“. „Wir haben,“ fügte er seinem Bericht über den Tod Maximilian's hinzu, „einen jungen unansehnlichen König.“ ⁴

Rudolf II. war seiner Aufgabe keineswegs gewachsen. Der König „zeigt mit Bescheidenheit“, schrieb der Nuntius Delfino zur Zeit des Regensburger Wahltages, „daß er unfähig ist, die so schwere Last der Regierung zu tragen“ ⁵. Er besaß große Talente und Kenntnisse, sprach sechs Sprachen, war vielbewandert in den mathematischen und physischen Wissenschaften, liebte die Künste und sammelte Kunstschätze aller Art, zog Gelehrte des höchsten Rufes und Verdienstes an seinen Hof. Aber sein Character war schwach und unentschlossen, argwöhnisch und mißtrauisch, seine melancholische Gemüthsanlage steigerte sich bald zu einer krankhaften Thatenlosigkeit. Der Kaiser beschäftigt sich, sagte man, „als ein Astronom mit den Harmonien der himmlischen Gestirne, aber den Disharmonien der irdischen Dinge geht er aus dem Wege, hat Furcht vor allen Regierungshandlungen, traut, wie es scheint, seinem eigenen Urtheile nicht“. Rudolf „ist ein frommer guter Herr, der, wie mich dünkt, gern recht thäte“, äußerte sich Herzog Albrecht von Bayern kurz nach dem Regierungsantritt des Kaisers, „nachdem er aber wenig bei den Ge-

¹ b'Almazan's Bericht vom 18. October 1578 bei Koch, Quellen 2, 101—107.

² Weber, Des Kurfürsten August Verhandlungen 337. Vergl. S. 338.

³ bei Alberi, Ser. 1, vol. 5, 170.

⁴ bei Schmidt-Phisfeld 2, 101. 123.

⁵ bei Thelner 2, 463.

schäften gewesen und sonderlich in staatlichen Dingen wenig erfahren, so ist er etwas ängstlich und dependirt doch ganz und gar von den alten geheimen Rätthen¹, von welchen mehrere den kirchlichen Neuerungen zugethan waren. Dagegen berichtete gleichzeitig, am 18. October 1576, Hubert Languet aus Regensburg dem Kurfürsten August von Sachsen, „der neue Kaiser scheint sich nur der päpstlichen Rätthe zu bedienen: Viele fangen an zu fürchten, daß große Aenderungen in der Religion bevorstehen, nicht allein in Oesterreich, Ungarn und Böhmen, sondern auch im Reich“².

„Papistischer Tyrannei“ wurde Rudolf II. zunächst beschuldigt wegen einiger Maßnahmen gegen protestantische Ausschreitungen in Oesterreich.

¹ v. Aretin, Maximilian 221.

² Epist. secretas 1 b, 242.

IX. Protestantische Anschreitungen in Oesterreich und protestantische Berichte über die dortigen religiös-sittlichen Volkszustände.

Um die verwirrten Zustände ihres Kirchenwesens¹ zu ordnen, hatten die Herren und Ritter unter und ob der Enns im Jahre 1572 an Martin Chemnitz die flehentliche Bitte gerichtet: er möge sich ihrer Kirchen erbarmen und wenigstens auf ein Jahr die Stelle eines Superintendenten übernehmen. Chemnitz erklärte sich hierzu bereit, machte aber sein Kommen abhängig von der Annahme einer dogmatischen Vorlage, welche weder den Ständen noch den Präbikanten gefallen wollte. Im Jahre 1574 wandten sich erstere um Hülfe an David Chyträus, der ihnen schon früher treue Dienste geleistet² und auch jetzt wieder aufrichtigen, ernststen Willens bemüht war, „die schier unheilbar gewordenen kirchlichen Schäden zu heben“. Bei einer Verhandlung mit einigen ständischen Deputationen und Theologen wurde für nothwendig erkannt, daß Niemand in Zukunft als Prediger angestellt werden sollte, welcher von dem noch zu ernennenden Superintendenten nicht für orthodox befunden würde und sich nicht zur Haltung der Agende verpflichten wolle; den Präbikanten sei einzubinden, sich aller unnöthigen Disputationen zu enthalten. Chyträus sprach sich aber von vornherein dahin aus: bei der vorhandenen Gespaltlosigkeit, da jeder Prediger in seiner Kirche Papst und Kaiser sein wolle, werde es schwer halten, diese Vorschläge wirklich durchzuführen. Die Abhaltung einer Synode sei dringendes Bedürfnis, jedoch unausführbar wegen „der vielen unruhigen, aufgeblasenen, eigensinnigen, vermessenen Gesellen, welchen Nichts, was nicht nach ihrem Kopfe“ gehe, genehm sei. Ein im Juli 1574 zusammenberufener Convent von Predigern führte zu noch größerer Erbitterung und Zwietracht und bewahrheitete von Neuem, was Kaiser Maximilian gegen Chyträus geäußert: „Ich sehe, daß täglich neue Spaltungen entstehen, und daß die Lehrzwiste in eurer Kirche durch die Colloquien derart zunehmen, daß man an aller Heilung verzweifeln muß.“³ Jeder Präbikant in Oesterreich, schrieb Polycarpus Leiser, Pfarrer von Göllersdorf, aus langer Erfahrung, „schreie und predige wider seinen Nachbarn auf öffentlicher Kanzel,

¹ Vergl. oben S. 420.

² Vergl. oben S. 422.

³ Vergl. Wiedemann 1, 382—387.

scalire seine Herrschaft auf das Allerunglimpflichste, schelte und schmähe seine Zuhörer, wenn sie nicht nach seinem Kopfe sich fügen wollten¹.

Einig waren die Prädikanten nur in ihrem Haffe gegen die katholische Kirche und in den heftigsten Schimpfreden gegen Alles, was den Katholiken ehrwürdig war. Was Maximilian den Ständen bewilligt hatte, war, nach ihrem eigenen Geständnisse, ‚viel mehr, als irgend ein protestantischer Landesherr in seinem Gebiete den Katholiken zugestand‘. Aber damit nicht zufrieden, tobten die Prädikanten über ‚unmenslichen Druck‘, weil man im Lande überhaupt noch ‚die papistische Abgötterei‘ gestatte. Obgleich der Kaiser wiederholt den Entschluß geäußert, die freie Ausübung der protestantischen Religion nicht auf landesfürstliche Städte und Märkte sich erstrecken zu lassen, so hatte er doch stillschweigend nachgesehen, daß im ständischen Landhause zu Wien eine protestantische Capelle errichtet worden. ‚Von nun aber gab es‘ in Wien ‚der Conventikel in Menge‘. ‚Bei dem goldenen Engel, wo Graf Nicolaß Salm wohnt,‘ schrieb Hofrath Eder, ‚geschehen täglich lärmende Vorträge. Auch soll dort schon die Messe nach der neuen Agende gehalten worden sein. Die Bürger nehmen Theil an diesen Vorträgen.‘² Der Prädikant Lorenz Becher, ein Flacianer, ließ sich im Jahre 1574 im ständischen Landhause auf der Kanzel vernehmen: Rom sei Babylon; der Papst verlange Anbetung; er verbiete den ehelichen Stand, als ob dieser an sich selbst Sünde und unrein sei; in den Decretalen stehe, wenn schon der Papst viel tausend Seelen in den Abgrund der Hölle führe, so dürfe Niemand fragen, warum er das thue; er schmähe und schände die ordentliche Obrigkeit. Darum solle ‚Jedermann sich hüten vor dem Papst und seinem Gespenst als dem leidigen Teufel selbst und dem Papstthum als dem Antichristenthum, und daselbst nicht mehr die Kinder taufen lassen, keinen Papisten zu Grab geleiten, zu Gebatter bitten, zu Gast laden, in Summa ganz und gar keine Gemeinschaft mit ihnen haben, vielmehr sich absondern und wider sie bitten‘³. Heftiger noch ‚donnerte‘ im ständischen Landhause der flacianische Prädikant Josua Opitz, wie er denn, sagt sein Lobredner Michael Eichler, ‚mit solcher Weise von Gott zugerichtet war wider Papst, Jesuiten, Mönche, Pfaffen, Nonnen und allen Gräuel des Papstthums, auch alles gottlose Wesen und alle Untugend der Menschen‘. Seine Zuhörer, bisweilen achttausend an der Zahl, sammelten sich aus allen Volksklassen, zuwider der kaiserlichen Bestimmung, daß der protestantische Gottesdienst nur für die anwesenden Mitglieder der Landstände gehalten werden sollte. Viele aus seinen Zuhörern ließen sich durch seine Ausfälle auf die Andersgläubigen dergestalt erhitzen und verbittern, daß sie, ‚wann und so oft sie von seiner Predigt gingen, Lust gehabt, die Päpstlichen, welche

¹ Raupach, Erläutertes evangelisches Oesterreich 1, Beilagen 149—150.

² Wiebemann 2, 138. 206—207.

³ Wiebemann 2, 139—141.

er jederzeit als Abgötterer verdammt und dem Teufel ergeben, mit blutigen Händen zu zerreißen¹.

Solcher ,lärmenden, friedhässigen Prädikanten wie Becher und Opitz² gab es viele in Oesterreich. So erklärte zum Beispiel der Pfarrer von Langenlois seinen Zuhörern: Der Papst und sein Anhang seien in Summa teuflisch; die Messe sei des Teufels Gespenst; teuflisch sei es, das Sacrament unter Einer Gestalt zu nehmen, ,wie Ratten und Mäuse, die essen allein und trinken nicht'. Der Prädikant in Hadres hatte für alle seine Predigten ein einziges Thema: sämtliche Katholiken sind Teufel; wer Messe höre und beichte und an den Ceremonien hänge, habe sich dem Teufel ergeben, der Bischof sei der Oberteufel, man müsse sie alle erstechen³.

,Ich habe in vielen Predigten in den österreichischen Landen,⁴ bekannte der Prädikant Georg Pfinzing im Juli 1576, ,Wunders gehört aus dem Munde solcher, die das Evangelium verkünden wollen: das Schimpfen, Fluchen, Vermaledeien der Papisten, so unflätig und säuisch, als man nur in gemeinen Tabernen hören kann, ist so zu sagen die einzige Speis, so sie dem Volke vorsetzen. Vornehmlich sind die vielen Winkelprediger, so in Städten und Dörfern umherziehen, Placioner, Spangenbergisten, Osiandristen und wie sie sich Namen beilegen, welche das liebe Evangelium durch ihr unersättliches Schelten und Holhippen und ihren losen Wandel und unehrbarlich Wesen in Schimpf und Verruf bringen und den Arm der Obrigkeit zum Einschreiten herausfordern.⁵ Man hat gut schelten auf die Papisten, man sollt zuvörderst erschrecken über so viel Abscheuliches, das von vielen Predigern, die sich reiner Lehre rühmen, in die Ohren des Volkes dringt.⁶ Aus Pirawart zum Beispiel wurde gemeldet: ,Der Pfarrer und sein Weib betrinken sich, raufen und schlagen sich, so daß zu besorgen, sie erstechen einander; das Volk geht umher wie das Vieh.' Der Rath von Weiskirchen beschwerte sich im Jahre 1576 über den Prädikanten Matthäus Rueß: derselbe lebe mit seiner ganzen Familie ,ärgerlich, mit übermäßigem Trinken, Tanzen, Saitenspiel; der Vater führe die Töchter zum feilen Wein in die Gesellschaft frecher, junger Gesellen, die Mutter feile ihre Töchter um einen Thaler an'. Ueber den Zustand der Gemeinde heißt es in einem Rathserlaß vom Jahre 1577 unter Anderm: ,Lästern, teuflischer Aberglaube, Verachtung der Predigt und der Sacramente, Zank, Groll, Feindschaft, Spielen, Fressen, Saufen, Ehebruch, Rupperei nehme Ueberhand.'⁷

¹ Raupach, Erläutertes evangelisches Oesterreich 1, 285. Vergl. Eber, Warnungsschrift an den vierten Stand der Städte und Märkte in Oesterreich 50 fl.

² Wiebemann 8, 119. 154. Vergl. 136. 146. 150 u. f. w.

³ Von den wahren Feinden des Evangeliums (1576) S. 1. 5.

⁴ Wiebemann 8, 15—16. 133. 338—339.

Der Prädikant Andreas Lang, zuerst in Chemnitz, dann in Colley in Kärnthen, dann in Klagenfurt, zuletzt zu Wülfferstorf in Oesterreich angestellt, sprach im Jahre 1578 seinen Verdruss darüber aus, daß das protestantisirte Volk die früheren bürgerlichen und sittlichen Zustände in Vergleich mit den dermaligen hochpreise. Die so urtheilen, sagte er, seien ‚Weltkinder‘. ‚Wenn jegund die Weltkinder zurücksehen auf unsere Vordältern, so preisen sie dieselben selig, darum daß zu ihrer Zeit Wein, Getreide, Fleisch, Fisch und allerlei leibliche Nothdurft genug und überflüssig für ein geringes Geld ist zu überkommen gewesen,‘ und nicht allein dieses, sondern auch, daß ‚die Leute fromm, aufrichtig, dienstfertig, freundlich, friedlich, nicht wie jegund tückisch, verschmiszt und verschlagen gewesen‘. ‚Dagegen klagen sie über die gegenwärtige Zeit, daß alle Creaturen abnehmen, alle Dinge theurer und die Leute nur ärger werden. Halten uns dertwegen zu dieser Zeit für unselige Leute und geben endlich Alles dem lieben Evangelium schuld, sagen, seit dasselbige sei aufgekomen, sei es nie gut gewesen, und werde noch immerdar von Tag zu Tag nur ärger.‘ Daß die Klagen begründet, läugnete Lang keineswegs. ‚Es geht leider,‘ gestand er, ‚jezt so zu, daß der meiste Theil bei der reinen Lehre Gottes Wortes nur ärger wird.‘¹

Unter Rudolf II. blieb ‚in Sachen des Glaubens Alles Anfangs beim Alten‘. Aber das Toben der flacianischen Kanzeldemagogen gegen die ‚papistischen Abgötterer und Gotteslästerer‘ führte zu solchen Ausschreitungen im Volk, daß ernste Maßregeln nothwendig wurden. In Wien selbst verlästerte im Jahre 1577 ein Adlicher während des Gottesdienstes in der St. Stephanskirche den dienstthuenden Priester, brachte die gemeinsten Schimpfworte gegen die betenden Frauen und zückte seinen Dolch gegen einen Bürger; zwei anwesende Häschiere unterstützten ihn in diesem Gebahren und wollten den Dechanten mit bloßer Wehre anfallen². Im folgenden Jahre entstand bei der Frohnleichnamsprozession, an welcher der Kaiser, die Erzherzoge Ernst und Maximilian und Herzog Ferdinand von Bayern sich theilnahmen, ein so drohender Volksauflauf, daß die Feier unterbrochen werden mußte. In Folge dessen wurde der Prädikant Opitz, dem ‚die Verbitterung der Gemüther und die Verkleinerung der Obrigkeit‘ am meisten zur Last fiel, mit zwei seiner Gehülfen aus Wien geschafft³. Diese Maßregel wurde als eine ‚gräuliche papistische Tyrannei‘ im ganzen Reiche bekannt gemacht. Den heftigsten, bis zu einem offenen Aufstand führenden Widerwillen erregte der vom Kaiser zum Statthalter von Oesterreich ernannte Erzherzog Ernst, welcher nicht gewillt war, den Protestanten ‚ein Mehreres zu gestatten, als ihnen durch Maximilian’s Concession und Affecuration zu Theile geworden‘. Was sie ‚darüber

¹ Lang. Von der Seligkeit (Frankfurt a. M. 1578) Vorrede A², S. 223. 258. 260.

² Wiedemann 2, 164—165. ³ v. Arctin 222—223. Wiedemann 2, 207—208.

hinaus sich wider Recht angemacht und zugeeignet, sollte hinfüro abgeschafft werden'. Den zwei Ständen wurde untersagt, andere als ihre eigenen Unterthanen zum lutherischen Exercitium zuzulassen, den landesfürstlichen Städten und Märkten strenge befohlen, den lutherischen Gottesdienst einzustellen, die Prädikanten zu entfernen und zur katholischen Religion zurückzukehren. Als die Städte und Märkte gegen diesen Befehl dem Erzherzog eine Bittschrift einreichten und die zwei Stände um ihre Vermittlung anriefen, erfolgte im Januar 1579 der Bescheid: Kaiser Maximilian habe seinen Städten die Zulassung zur Augsburgerischen Confession beständig abgeschlagen und die Intercession der zwei Stände stets zurückgewiesen. Daß jetzige Eingreifen der Regierung hätten die Städte sich selbst zuzuschreiben, denn sie hätten sich nicht damit begnügt, bei der heimlichen Anerkennung und Annahme ihres Glaubens unangefochten zu bleiben, sondern stets weiter um sich gegriffen, daß neue Religions-Exercitium öffentlich angerichtet, katholische Priester verjagt, lutherische Prediger angenommen, die Beneficien an sich gerissen und zum evangelischen Glauben verwendet und einen offenbaren Eingriff in das Amt des geistlichen Standes gethan.

In demselben Jahre 1579 wurde eine neue Schulordnung für Oesterreich erlassen, welche bestimmte, daß nur katholische Lehrer angestellt, nur katholische Bücher zum Unterricht gebraucht werden sollten. Die Zöglinge sollten alle Sonn- und Festtage in die Predigt und Messe geführt und zur Beobachtung der Fasten angehalten, die Lehrer vor ihrer Anstellung von dem Official zu Wien und dem Dekan der theologischen Facultät gehörig geprüft und dem Magistrat präsentirt, die Schulen zweimal des Jahres von den dazu verordneten Oberschulmeistern visitirt, über deren Zustand Bericht erstattet werden. Aus den Buchläden seien alle schädlichen und verdächtigen Bücher zu entfernen.

Das entschlossene Vorgehen der Regierung ermuthigte auch den bisher ,unterdrückten und furchtsamen Prälatenstand'. Als die anderen Stände auf dem Landtage vom Jahre 1580 keine Steuern zur Hülfe gegen die Türken bewilligen wollten, wenn sie nicht zuvor vom Kaiser einen gnädigen Bescheid bezüglich freier Religionsübung erhalten, protestirten die Prälaten gegen die Verschleppung der landesherrlichen Propositionen unter dem Vorwande einer Religionsbesprechung: die Noth gegen den Erbfeind dulde nicht, dieser Zeit viel von der Religion zu disputiren. ,Zudem wird die Religion, sagten sie, jeztmal dahin gezogen, daß es nicht mehr ein gemeines Werk, sondern eine hochschädliche und verderbliche Absonderung und Zertrennung der löblichen Stände daraus geworden, da einer diese, der andere jene, und der dritte, vierte oder fünfte aber eine andere Religion zu haben vermeint, so bisher in viel Jahren zu keiner Vergleichung noch gebührenden Einigkeit konnte gebracht werden. Sollte es aber je ein gemeines Werk sein, so müßte an anderen

Orten, auch zu anderen Zeiten und mit einer andern Ordnung davon gehandelt, dabei auch die Katholischen mit ihrer Nothdurft vernommen, gehört und nicht also schimpflich davon abgeschafft werden, als hätte es ein solches Ansehen, daß man nur einen Theil vernehmen und den andern ohne Erkenntniß nicht allein unterdrücken, sondern auch verdammen solle.¹ Ihre geistliche Lehenschaft werde zum Höchsten geschmälert, ihre Unterthanen würden hin und wieder gegen Gewissen und Pflicht zu fremden Religionen gedrungen, die Besucher des katholischen Gottesdienstes als Uebelthäter gestraft, aus ihren Häusern und Gütern vertrieben. Dazu werden unter dem Schein der kaiserlichen Concession allerhand sectirische Prädikanten in das Land gebracht, die nicht einer, sondern mancherlei Religion sind, auch den Prälaten an ihren Ehren auf das Schändlichste nachreden und ihre Unterthanen mit mancherlei gräulichen Irrthümern und Aberglauben beschweren. Daher vor Gott im Himmel zu erbarmen, daß eine solche babylonische Confusion eine Religion solle genannt und unter Christen gestattet werden.²

Um der allgemeinen ‚Confusion‘, die Niemand in Abrede stellen konnte, ein Ende zu machen, beriefen die zwei protestantischen Stände den Rosfelder Theologen Lucas Badmeister: er sollte eine Visitation der Kirchen des ganzen Landes vornehmen und für die Ausgleichung der flacianischen Streitigkeiten thätig sein. Von Seiten der Regierung trat dem Unternehmen nicht das geringste Hinderniß entgegen. Erzherzog Ernst, der nähern Bericht erforderte, gab sich zufrieden durch die Erklärung: die Visitation habe keinen andern Zweck, als in den Kirchen der beiden Stände ein rechtschaffenes Regiment, Disciplin und Einigkeit herzustellen³.

Die Hindernisse kamen von anderer Seite.

Gleich auf einigen vorberathenden, seit März 1580 in Gegenwart Badmeister's auf dem Schlosse Horn abgehaltenen Conventen kam es über Lehre und Ceremonien zu solchen Mißhelligkeiten, daß Badmeister schon vor Beginn der Visitation den Ständen melden ließ: ‚Wenn ich nicht diese betrübte und ohnehin verwirrte Kirche verschonte, würde ich um meinen Abschied bitten.‘ Elf flacianische Prediger überreichten den in Horn Versammelten eine Schrift, worin sie allen ‚Vagpropheten‘ Gottes schreckliche Strafen ankündigten: die wahre Kirche auf Erden dürfe keinen Frieden haben; der Mensch sei von Natur ein Schlangensamen und Sündenklump.

Die Visitation ‚deckte überaus traurige Zustände auf‘. Die Mehrzahl der Prädikanten wurde als geradezu unwissend befunden; einige hatten die Augsburgerische Confession nie gesehen, geschweige gelesen und studirt; einige konnten nicht einmal die Symbole hersagen; viele erschienen gar nicht; andere

¹ Wiedemann 1, 388—392 und 2, 218—214.

² Kaupach, Erläutertes evangel. Oesterreich 2, 18.

widersehten sich förmlich den Visitatoren. Da die Kirchenpatrone das Kirchengut und die Stiftungen eingezogen, so waren Pfarrhöfe und Schulhäuser dem Untergange nahe, die Schulen gänzlich verfallen¹.

Auf dem ersten vorberathenden Convente in Horn war die Anstellung eines Superintendenten und eines Kirchenrathes beantragt worden, „damit der Wagen Israel, wenn er schon im Schlamme tief stecket, herausgeführt werden könnte“. Weil Badmeister selbst die Stelle eines Superintendenten nicht annehmen wollte, so übertrugen die Stände dieselbe im Jahre 1582 dem Theologen Conrad Beder aus Braunschweig, der aber in Kurzem wieder in die Heimath zurückkehrte. Auf ein geordnetes protestantisches Kirchenregiment war in Oesterreich kaum noch zu hoffen.

Die Flacianer, von einem Theil der Stände unterstützt, behielten die Oberhand und fuhren fort, in ihren Predigten und Schriften unaufhörlich alle Gegner: Papisten, Sacramentirer, falsche Lutheristen und Pazbrüder, zu schmähen. Fast jede Pfarrei stand gegen die andere in offener Fehde. Denn auch unter den Flacianern selbst waren die ärgerlichsten Streitigkeiten ausgebrochen. Einige derselben verstärkten die Lehre ihres Meisters durch die Sätze: die Erbsünde ist von Gott und dem Teufel, der Teufel ist der Schöpfer der Seelen, schwangere Weiber tragen den leibhaftigen Teufel, denn der gefallene und nicht wiedergeborene Mensch ist ein Geschöpf des Satans. Diejenigen, welche „aus Rücksicht auf das Volk solche Dinge nicht stetig auf der Kanzel tractiren“ wollten, wurden „von den Unerforschenen“ als „elende Feiglinge verschrieen und weidlich in den Predigten durchgemustert und gar dem Teufel übergeben“.

Einen Hauptsturm erregte Joachim Magdeburgius, ehemals Prediger in Salzwehel, aber wegen seiner Widersegligkeit gegen die kirchlichen Vorschriften Joachim's II. im Jahre 1551 bei Strafe des Galgens aus Kurbrandenburg ausgewiesen². Er hatte zuerst bei Rüdiger von Starhemberg in Eferding in Oberösterreich Aufnahme gefunden, war im Jahre 1564 von dem Feldhauptmann Hans Ruber als Prediger der deutschen Reiter in Raab angestellt worden und verkündigte dort, auch in Grafenwerth und anderwärts, mündlich und schriftlich einen „erweiterten Flacianismus“. Er lehrte: Die Leiber der Christen fahren auch nach ihrem Ableben fort, die wesentliche Erbsünde zu sein; Sünde und Gottes Zorn bleiben in ihnen bis zum jüngsten Tag, Christus wird erst bei seiner Wiederkunft, durch Auferweckung und Erneuerung der sterblichen Leiber der Gläubigen, die Erbsünde aufheben. Diese

¹ Raupach, Evangelisches Oesterreich 8, 184 fl.

² Raupach, Presbyterologia 104. Die „Substantialisten“ erkannten sich bei Begegnungen an dem Gruß: „Gott grüße dich Erbsünde“, worauf die Antwort erfolgte: „Die Erbsünde sagt dir Dank“. Raupach, Erläutertes evangel. Oesterreich 2, 180 Note.

Lehre fand unter den Glacianern entschiedene Anhänger, aber auch entschiedene Widersacher, und „man stritt heftiglich über das Verhältniß der verwesenen und verwesenden Leichname zur Rechtfertigung und Seligkeit“. Die eine Partei erklärte die Säge des Magdeburgius für schriftwidrige, das Leiden und Sterben Christi schändende, den Glauben aufhebende Ketzereien und nannte deren Anhänger: Grabfäuler, Grabpropheten, todte Erbsünder, Cadaveristen, Knochenfäuler, Leichnamsschänder, neue Kumpel- und Poltergeister. Die andere Partei antwortete: gerade ihre Gegner verständen Nichts von der heiligen Schrift, sie seien Leichnamspreiber, Antinomier, Epicurer, Lügner der zugerechneten Gerechtigkeit Christi, Vernichter der Erbsünde¹.

Nicht allein in Streitschriften und auf den Kanzeln wurde gekämpft, der Kampf drang auch in das Volk ein und führte zu blutigem Hader auf den Straßen und in den Wirthshäusern. Die alten Glacianer Spangenberg, Opitz und Andere, welche vermitteln wollten, wurden Thoren und Keger gescholten, verflucht, verbannt, „in den Rachen des Satans verwiesen“. Als ein Prädikant der schwangern Gemahlin des Rüdiger von Starhemberg das Abendmahl nicht eher reichen wollte, bis sie vor allem Volk in der Kirche bekannt, daß sie die Sünde sei und den Teufel trage, verloren die Glacianer die Gunst Rüdiger's, der lange Jahre hindurch ihr Begünstigter gewesen. Rüdiger gedachte die Prädikanten aus seinen Lehenständen zu entfernen. Aber „er kam übel an und erfuhr absonderlichen Schimpf“. Die Glacianer schalteten ihn einen Tyrannen, einen Verfolger Christlicher, reiner Prediger, einen Schutzherrn unreiner, papistischer, gottloser, verführerischer Heuchler, Miethlinge und Accidenzpfaffen. Rüdiger's Bruder Gundakar vertrieb die Prädikanten mit Gewalt aus seinen Besitzungen, unbelümmert um den Bann, den diese über ihn aussprachen². Es war ein schweres Verhängniß für die protestantischen

¹ Unter Anderen verwandte der Theologe Christoph Jrenäus seinen ganzen Scharfsinn darauf, nachzuweisen: „Die Erbsünde ist etwas Lebendiges, Vernünftiges, Verständiges und Herrschendes, wie Paulus und Lutherus bezeugen. Da nun der seellose Körper eines gläubigen Menschen todt ist, ohne Vernunft oder Verstand, auch nicht herrschet, derowegen kann er nicht die Erbsünde sein noch genannt werden.“ „Die Erbsünde ist, lebt und thut alle anderen Sünden, spricht Lutherus, der seellose Leib aber hat kein Leben, thut auch keine Sünde, kann darum nicht die Erbsünde sein.“ Er verglich den toden Körper mit einem zerstörten Raubschloß. Ein solches, sagte er, „ist nicht mehr ein Raubschloß, sondern nur ein Steinhaufen, und weil es ein Raubschloß gewesen und daß man hinfürder nicht mehr daraus raube, darum ist es zerstört und über einen Haufen geworfen worden“. Von dem neuen Dogmate der toden Erbsünder und der selig im Herrn verstorbenen Leichnamsschänder (1683) A 3 a. A 4 b. C b. Vergl. C 4 b. Die Schrift des Jrenäus wurde am 25. März 1688 von Christianus Gerhardt, Erul, in einer lateinischen Elegie besungen. S 4 b.

² Ueber das Treiben der Glacianer vergl. Kaupach, Erläutertes evangel. Oesterreich 2, 180 Note; 3, 49 fl. Zwiefache Zugabe 26 fl. Presbyterologia 109. Die neuen

Stände, daß sie sich genöthigt sahen, die Hülfe des Erzherzogs Ernst in Anspruch zu nehmen, um sich der lange Jahre von ihnen geförderten Flacianer, welche sie nunmehr als ‚giftige Secte‘ bezeichneten, zu entledigen¹.

Kaiserliche Befehle auch in weltlichen Dingen fanden keinen Gehorsam. Als Rudolf die Einführung des vom Papste Gregor XIII. verbesserten Kalenders für seine Erblände vorgeschrieben, entstand auf protestantischen Kanzeln ‚ein neues heftiges Loben und Schelten‘. Sieben niederösterreichische Prädicanten setzten im Jahre 1585 in einer eigenen Schrift die Gründe auseinander, weshalb sie diesen ‚verfluchten Kalender‘, diesen ‚scheußlichen Drachenschwanz‘ nicht annehmen könnten. Der Papst, sagten sie, sei ‚der geoffenbarte überwiesene Antichrist‘, und wer sich irgendwie mit dessen Kalender einlasse, mache sich der gräulichsten Undankbarkeit gegen Gott den Herrn schuldig. Wenn der Kaiser oder eine andere weltliche Obrigkeit den Kalender bewillige, so heiße das ‚dem leidigen Antichrist hofieren‘. Solcher Gräuel dürfe kein Christ sich theilhaft machen, eingedenk der schrecklichen Drohung in der Apocalypse, daß ‚Diejenigen, so etwas von des Antichristes Weise und Malzeichen an ihre Hand oder Stirne nehmen, gequält werden sollen mit Feuer und Schwefel für den heiligen Engeln und für das Lamm‘. ‚Könnten wir doch dem Papst oder Teufel, denn es ist ein Ding, nicht gehorchen, wenn er uns gebiete, das Vater Unser zu beten oder das Sacrament in beiderlei Gestalten zu empfangen oder etwas Anderes zu thun, das recht wäre.‘ ‚Es ist so wenig möglich, von dem Papste den Kalender in der Kirche anzunehmen und dabei ein Christ zu sein, ob er gleich in eigener Person uns denselben zu halten nicht gebet, sondern Andere es thun, als wenig einer vom Teufel Etwas könnte annehmen und dabei ein Christ sein, wie Doctor Luther in einem eigenen Buche beweiset: wer dem Papste gehorsam ist, der kann nicht selig werden; wer aber will selig werden, der meide, fliehe und verdamne den Papst wie den Teufel selbst‘: in diesen Worten Luther's liege eine hohe Weisheit und Gottseligkeit. Durch Annahme des Kalenders würde man sich der ewigen Verdammniß schuldig machen².

Unter dem Volke ging ‚Alles aus Rand und Band‘. ‚Gottes Wort wird mit Füßen getreten,‘ klagten Prädicanten in einer Schrift an die protestantischen Stände, ‚die Sacramente werden verachtet, gräuliche Sünden: Ehebruch, Wucher, Unterdrückung und Aussaugung des armen Mannes und der Unterthanen, nehmen von Tag zu Tag zu, daß es schier höher nicht kommen kann‘; von den adelichen Herren komme mancher im ganzen Jahr kaum einmal oder zweimal zur Predigt³. Der protestantische Adel in Oesterreich, äußerte sich

Propheten und flacianischen Schwärmer aus ihren Predigen und Famoschriften gezeichnet (1584) S. 13. 27—35. Wiedemann 1, 392—428.

¹ Wiedemann 1, 426—427.

² Wiedemann 1, 433—456.

³ Raupach, Erläutertes evangel. Oesterreich 3, 70 fl.

Polycarpus Zeiser im Jahre 1580, sei durch offene oder geheime Feindschaft unter sich zerspalten und selbst im Bekenntnisse ungleich, dem Trunk und der Wollust ergeben. „Ach, welche Klagen über ihre Unmäßigkeit und ihr ausschweifendes Leben könnte ich hier vorbringen; sie geben unsere Religion den Segnern zum Gespötte preis.“ „Das ausschweifende Leben und die Auflösung aller sittlichen Zucht wird uns,“ schrieb der Prädikant Hofmar in Horn an Zeiser, „das türkische Joch oder gänzlichen Untergang zuziehen.“¹

„Alles ist unter den Evangelischen unstät und wild geworden, und gehen die Prädikanten mehrten Theil mit bösem Exempel allen voran.“ Rechtshaffene Prediger könne man, berichtete David Schweizer, Prädikant zu Schöngraben, in Oesterreich nicht bekommen, „allein etwa Wollsäufer, Greiner und Balger, die gar Nichts können, oder aber lose umschwärmende Flacianer, die Leute zu betriegen.“² Nicht übertrieben war demnach die Behauptung der katholischen Stände: Die evangelischen Stände haben keine Prediger, welche die Lehre der Augsburgerischen Confession lauter und rein vortragen; sie nehmen schwärmerische, unruhige Leute auf, welche mit keiner lutherischen Gemeinde einig, sondern wegen gottloser Lehrlätze anderstwo verjagt sind.³

Unter den Protestanten selbst stiegen deßhalb Zweifel auf, ob es möglich sei, die Ausübung der Augsburgerischen Confession in Oesterreich aufrecht zu erhalten. „Unsere gottlosen Prädikanten,“ sagte der eifrig protestantische Freiherr von Hofmann, „werden es noch dahin bringen, daß wir alle Kirchen, Schulen, Kanzeln verlieren müssen.“⁴ Im achten Jahre der Regierung Kaiser Rudolf's II. schilderte der Prädikant Haselmeyer dem Herzog Ludwig von Württemberg, mit dessen Erlaubniß er eine Stelle in Eferding angenommen, die verworrenen Zustände unter den österreichischen Protestanten. Die flacianischen Secten geben sich, sagte er, „einander die häßlichsten und ärgsten Namen“, aber gegen die Lutherischen seien sie, „wie Pilatus und Herodes, Freunde, nennen uns Gottesdiebe, Seelenmörder“. „In Unterösterreich ist der Schwarm dermaßen eingewurzelt, daß unter dem gemeinen Mann und unter dem Herrenstand die besten und fürnehmsten nicht wissen, wo sie daran sind. Und sonderlich, weil wir bei kaiserlicher Majestät vorhin einen breiten Fuß hatten, ist zu besorgen, es werde durch diese Spaltung das Exercitium der Augsburgerischen Confession, wie aus Wien, also auch aus ganz Oesterreich kommen.“⁵

Während die Protestanten in Oesterreich sich abmühten, in ihr schier völlig zerrissenes, unstätes Kirchenwesen, Glauben und Ceremonien zum

¹ Döllinger 2, 652.

² Raupach, Zwiefache Zugabe 74.

³ Raupach, Evangel. Oesterreich 1, 162.

⁴ Hurter 8, 194.

⁵ Raupach, Zwiefache Zugabe 29—31.

wenigsten eine kleine gewisse Ordnung zu bringen¹, begannen gleichzeitig auch im Reiche unter den protestantischen Fürsten und Theologen, die schon oft gemachten Unionsversuche mit neuer Kraft². Man wollte endlich einmal, ein einheitliches Lehrcorpus³ als ein, evangelisches Widertheil des verdammlichen Conciliabulums von Trient⁴ aufstellen, eines Theils⁵, sagte Nicolaus Senecker, um dem immer ärgerlicher werdenden Sittenverderbniß unter dem evangelischen Volk zu steuern, andern Theils, um brüderlich und einträchtig das abgöttische Papstthum und seine teuflischen Satelliten, die Jesuiten, sammt allem ihrem Anhang und Geschmeiß mannlich zu bekämpfen⁶. Für das Lutherthum wurde es dabei von großer Bedeutung, daß auf den im October 1576 verstorbenen Kurfürsten Friedrich von der Pfalz, den langjährigen eifrigsten Diener und Förderer der calvinistischen Actionspartei, ein entschieden lutherisch gesinnter Kurfürst folgte. Durch Friedrich's Tod, schrieb August von Sachsen, haben wahrlich die Calvinisten einen guten Stein aus dem Brett verloren⁷.

¹ Citirt in: Beiträge zur evangelischen Concordie 42—43.

² Kuchböhn, Briefe 2, 1014 Note.

X. Die Abschaffung des Calvinismus und die Wiedereinführung des Lutherthums in der Kurpfalz — protestantische Berichte über die religiös-sittlichen Zustände im Süden des Reiches.

Kurfürst Ludwig von der Pfalz, der bisherige Statthalter der Oberpfalz, Nachfolger des Kurfürsten Friedrich III., trat im Jahre 1576 die Regierung an mit der offen ausgesprochenen Absicht, das Lutherthum von Neuem in seinem Lande aufzurichten¹, unbekümmert um das Testament des Vaters, der ihm die Erhaltung der bisherigen Kirchenlehre und Kirchenordnung als strenge Pflicht vorgeschrieben hatte. „Jetzt werden die Wölfe,“ predigte der Theologe Olevian in Heidelberg, „von Oben herab,“ von der Oberpfalz, „kommen und die Schafe fressen.“² Als bei dem Einzuge des neuen Kurfürsten in Amberg auch Calvinisten sich einfanden, wurden sie zurückgewiesen mit dem Bedeuten, „ein so frommer Fürst werde durch ihre Gegenwart verunehrt“³. Alle Prädikanten, welche nicht öffentlich in der Kirche vor versammelter Gemeinde ihre bisherige Lehre widerrufen wollten, wurden schonungslos mit Weib und Kindern ausgewiesen, selbst alle Laien, welchen Glaubens immer, sollten, wenn sie nicht dem Lutherthum zuhielten, schnurstracks das Land verlassen⁴. Die Zahl der vertriebenen Prediger und Schullehrer belief sich auf fünf- bis sechshundert⁵. „Die Nachfolger“ der Vertriebenen, berichtete der Theologe Ursinus am 20. Juni 1577 seinem Freunde Erato, „sind meistens, wie ich höre, unwissende und unsittliche Menschen, die von allen Seiten wie Geier zum Fraße hereinstürzen. Es ist dahin gekommen, daß brave Männer sich nicht um Aemter bewerben, sondern solche, die Alles weit und breit an sich reißen und verwüsten wollen: Heuchler, Schmeichler, Harpyen.“⁶ Im

¹ Pressel, Kurfürst Ludwig 5 ff.

² Wundt 2, 126 Note 10.

³ Wittmann 66.

⁴ Wittmann 67—68.

⁵ Vergl. Wundt 2, 126—129. Die Geistlichen zu Neustadt schrieben im December 1577 an den Rath zu Schaffhausen, es seien über fünfhundert Kirchen- und Schuldiener beurlaubt worden. v. Bezold, Briefe J. Casimir's 1, 289 No. 69.

⁶ Subhoff 426—428. Im Volk hatte der Calvinismus wenig Anhang gefunden. Am 24. November 1577 schrieb Ursinus an einen Ungenannten: „Nobilitas, praefecti, magistratus, major pars populi sunt nobis infensi, illi neque intelligunt neque curant religionem, pars minima nobiscum gemit et ea, quae nihil potest.“ Bei v. Bezold 1, 221 No. 8.

Jahre 1579 erließ der Kurfürst das Decret, „daß alle fürsäßliche Aufwiegelung und arglistige Verführung zu verdamnten Ketzereien und falscher Lehre wider die Wahrheit göttlichen Wortes für malefizische Fälle sollten gehalten werden“¹.

Wie früher bei den Neuerungen Friedrich's III. die Klagen der Lutheraner, so wurden jetzt die Klagen der Calvinisten laut: „Die Religionsveränderungen rauben dem Volke alle Religion.“² Bei wiederholt angestellten Kirchenvisitationen zeigte sich nicht allein bei den Laien, sondern auch bei den Prädikanten eine fast unglaubliche Unwissenheit in religiösen Dingen und zugleich eine solche Roheit und Zuchtlosigkeit in Reden und Handlungen, daß die Protokolle darüber sich ohne Verletzung des Sittlichkeitsgefühls nicht wiedergeben lassen³. Das Volk war in einen „Zustand halb thierischer Verwilderung“ gerathen, „weil es allein Schimpfen und Vermalebeien in den Kirchen hörte und Ordnung und Gesetz vollends zu Boden lag“. In einem Vortrag an die Stände der Oberpfalz zählte der Kurfürst im Jahre 1577 unter die Ursachen, welche eine bedeutende Mehrausgabe nothwendig machten, „die sich häufende Einreißung der Laster“ auf, „ungeachtet aller fürgenommenen Strafen, für Abzug der malefizischen Personen, welche die Herrschaft von Alters her zu tragen schuldig, und für die daraufgehenden Gerichtskosten, dadurch die jährlichen Amtsgelde merklich geschmälert werden“⁴. Ueber Amberg heißt es in einem officiellen Bericht vom Jahre 1581: Was für ein Wandel in der Bürgerschaft herrsche, das sehe und höre man bei Tag und Nacht, denn Tag und Nacht sitze man in den Wirths- und Branntweinhäusern; daselbst treffe man während der Predigt weit mehr Leute, als in der Kirche; Entehrung vor der Hochzeit sei gemein, bei Hochzeiten herrsche eine abscheuliche Leichtfertigkeit; der Mißbrauch des Namens Gottes sei bei den Kindern und anderm Volk derart eingerissen, daß es kein Wunder, Gott thäte die Erde auf und verschlänge solche Leute⁵. In Pfalz-Zweibrücken waren dieselben Klagen schon seit lange laut geworden. „Die teuflische und unchristliche Gotteslästerung, Flüche und Schwüre,“ schrieb der dortige Pfalzgraf Wolfgang, „nehmen bei Jung und Alt, Männern und Weibspersonen je länger je mehr zu.“ Die Anwendung der strengsten Strafen dagegen sei dringendes Bedürfniß. Jeder, der Lasterworte rede wider Gott, als sei er nicht allmächtig, nicht gerecht, wider die allerheiligste Menschheit Christi und wider die göttlichen Sacramente, solle am Leben oder „mit Venehmung irdischer Glieder“ peinlich bestraft werden. „Fluchworte und früher unerhörte Schwüre, die von wegen ihrer Gräulichkeit nicht zu erzählen“, seien „nunmehr zur Ge-

¹ Wittmann 67.² Vergl. Subhoff 426.³ sagt Wittmann, dem die Acten vorlagen, S. 69.⁴ Wittmann 70.⁵ Wittmann 71.

wohnheit geworden¹: man müsse mit Gefängniß oder Geldstrafen dagegen einschreiten. Der Ehebruch werde „ganz gering und leicht geachtet und ohne Scheu begangen“: die Ehebrecher sollten in's Gefängniß geworfen werden und an vier Sonntagen „die zwei Lastersteine, so bei jeder Kirche hängen sollen“, dreimal um die Kirche tragen; beim zweiten Rückfall des Landes verwiesen werden². „Brüderliche Liebe und Sorge für die Armen,“ versicherte der Prädikant Carl Sander im Jahre 1577, „ist bei den wild und zaumlos gewordenen Menschen nicht mehr zu finden; in den Städten und Dörfern hungern sie zu Haufen umher hungrig und elend; fürwahr im Papstthum hat man solches nicht befohren.“³

Die aus der Kurpfalz vertriebenen Theologen Olevian und Widenbram fanden Aufnahme beim Grafen Johann von Oranien-Nassau und führten seit dem Jahre 1577 in dessen Gebiet den Calvinismus ein. Der Anfang wurde in Diez gemacht und zwar mit Zerstörung der Bilder Christi und der Heiligen: an ein lebensgroßes geschnitztes und vergoldetes Muttergottesbild von großem Kunstwerthe legte der Graf selbst Hand an, indem er mit seinem Schlachtschwert der Statue in die Stirne hieb⁴. In der ganzen Grafschaft Hadamar wurden die noch vorhandenen Altäre niedergerissen, die Bilder zer schlagen oder vor der Kirche verbrannt⁵. Im Jahre 1572 hatten die lutherischen Kirchenvisitatoren geklagt: die Prediger würden verachtet, die Kirchengüter verschleudert, Gotteslästerungen seien allgemein⁶. Durch die Einführung des Calvinismus wurden die Zustände nicht gebessert. „Je mehr man,“ beschwerten sich die Prediger im Jahre 1580, „die papistische Abgötterei und was davon in der Reformation übrig geblieben, auf Gottes Geheiß ausrottet, desto mehr zeigt das Volk seine Undankbarkeit wider das heilige Evangelium durch Verachtung alles geistlichen Ministeriums und alles Gottesdienstes in Predigt und Catechesation, so daß gar an hohen Festtagen nicht zehn in den Kirchen zu sehen sind; sie führen ein wüthes, viehisches, türkisches Leben mit Böllerei, Unzucht, Gotteslästerung und jeglicher Lästerung, verfluchen das Evangelium.“ „Leute aus den Geringsten im Volk,“ schrieb anderthalb Jahrzehnte später Wilhelm Zepper, Professor der Theologie zu Herborn, „das ist Schneider, Schuster, Soldaten und Idioten, die Nichts gelernt haben, werden auf die Kanzeln gestellt, Schwentfeldianer und andere Ketzer, selbst Atheisten und Monstra der gräulichsten Irrthümer kommen hin und wieder in den Kirchen

¹ bei [Faber] Stoff 2, 126—127. 129—133.

² Beiträge zur evangelischen Concorde 39. Vergl. die Aeußerungen des Superintendenten Gunmann Flinsbach bei [Faber] Stoff 2, 51.

³ Mechtel im Pagus Logenae bei Marx, Gesch. von Trier 2 b, 163.

⁴ Wagner 1, 255—258.

⁵ Wagner 1, 238—241.

wie aus der Hölle zum Vorschein, das arme Volk lebt und stirbt nicht besser, als das Vieh.¹ Wir sehen, wie die Schulen schändlich verachtet werden, wie man in denselben die noch übrigen Studien kaltfinnig tractirt, oder solche gar unterdrückt liegen, wie die Kirchen und Schulhäuser, die Collegien, Hospitäler und Krankenhäuser hie und da einfallen wollen, ja schon eingefallen sind.²

Zustände dieser Art wurden im Süden des Reiches allgemein beklagt. So schrieb der Prediger Christoph Marstaller im Jahre 1575: „Es fallen die Kirchen unter dem heiligen Evangelium ein. Unsere Eltern haben sie gebaut von Grund auf, sind willig gewesen, zu geben zu dem Kirchengebäu und alle Zierde der Tempel, haben genug dabei gehabt: wohlfeile Jahre, gute Zeit und Stunde und ihr Leben in Frieden hingebracht. Jezund sind die Kirchen dermaßen durch die Obrigkeit geplündert, daß man sie nicht mehr mit dem Dache kann erhalten, regnet und schneit an allen Orten und Enden hinein, und siehet manche Kirche einem Roßstalle gleicher, denn einem Tempel.“ „Man kann jezund dem lieben Evangelium nicht viele Kelche aus den Kirchen rauben, denn sie sind vorhin fast alle durch die Obrigkeit derselbigen Kirchen gepanzerfegt worden. Schöne und herrliche Messgewand mit Perlen und Korallen, von Sammt und Seide haben die Eltern in die Kirchen verordnet, die nehmen wir wiederum heraus, machen den Weibern von Perlen gestickte sammetne Hauben und Reiblein. Ja so arm sind die Tempel zum Theil unter dem heiligen Evangelium geworden, daß man auch den Kirchendienern nicht einen Chorrod kann erzeugen, damit auf die Kanzel zu steigen und seine Predigt zu verrichten.“ Was aber die Kirchendiener selbst anbelange, so würden sie, fügte Marstaller hinzu, von den evangelischen Obrigkeiten gar leicht gehalten. „Wenn der Herr will zum Hezen reiten, muß der Pfaff auch unter anderen Hundsbuben mit seinem Schweinheker vorhanden sein im Jagen, schreien wie ein anderer Jahnbrecher, muß der arme Pfaff und Seelhirt auch ein Hundsbirt sein, sich auch übel fürchten: Pfaff, verlierst du mir den Hund, ich will deiner nicht verlieren.“ „Der gemeine Pöbel, so sich um das heilige Evangelium gleich so viel versteht, als die Kuh um den Mittag, schreit und sagt: Seitdem die lutherische Lehre ist aufkommen, und das neue Evangelium ist gepredigt worden, ist kein Glück noch Heil gewesen, und es hat doch nie seit der Zeit kein Stern wollen leuchten, sondern Krieg, Pestilenz, Theuerung, Mißwachsung der Früchte, und ist immer ein Unglück auf das andere gefolgt.“²

Ein genauer Kenner der religiös-sittlichen Zustände unter dem protestantischen Volke war Jacob Andrea, „der vielgereiste Mann“, seit dem Jahre 1563 Propst und Kanzler in Tübingen. Obgleich heftiger Gegner des

¹ Zepperi *Politia eccl.* bei Grosch, Vertheidigung wider Arnolt 497.

² Pfarr- und Pfründebeschräiberteufel (Urfel 1576) Z. 3 3—5.

Papstthums und der katholischen Kirche, läugnete er nicht, daß seit der Predigt der neuen Lehre die alten Tugenden im Volk verschwunden und viele vorher unerhörte Laster aufgetreten seien. Unter dem lutherischen Haufen, predigte er im Jahre 1568 und 1569, „wird keine Besserung gespürt, sondern ein wüß epikurisch viehisch Leben mit Fressen, Saufen, Geizen, Stolziren, Lästereien des Namens Gottes. Hier will man gleichsowohl als die Päpstlichen in ihrer Abgötterei, ungestraft sein, eine ernste christliche Zucht, die Gott in seinem Wort so ernstlich gebietet und von seinen Christen haben will, muß ein neu Papstthum und eine neue Möncherei sein. Wir haben, sprechen sie, gelernt, daß wir allein durch den Glauben an Jesus Christus selig werden, der mit seinem Tode alle unsere Sünden bezahlt hat, wir können es nicht mit unserem Fasten, Almosen, Gebet oder anderen Werken bezahlen. Darum so laß uns mit diesen Werken zufrieden, wir können wohl durch Christus selig werden. Und damit alle Welt sehen möge, daß sie nicht päpstlich seien, noch sich auf gute Werke verlassen wollen, so thun sie auch keins. Anstatt des Fastens fressen und saufen sie Tag und Nacht, anstatt der Almosen schinden sie die armen Leute, anstatt des Betens fluchen, lästern und schänden sie den Namen Gottes, so jämmerlich, dergleichen Lästereien Christus von den Türken überhoben ist. Anstatt der Demuth regiert Stolz, Pracht, Uebermuth, Ueberfluß in Kleidungen, entweder auf das Schärffeste oder Unflätigste zugerichtet. Das Alles muß evangelisch heißen. Und es bereden sich diese armen Leute noch dazu, sie haben einen guten Glauben zu Gott in ihrem Herzen, sie haben einen gnädigen Gott, und seien besser, denn die abgöttischen und aposteisslichen Päpster.“ „Das Laster des Fressens und das leidige Saufen“ sei von Tag zu Tag gewachsen. „Unsere lieben Voreltern haben, wie ich von Alten viel und oft gehört, trunkene Leute und Weinsäufer zu keinen Ämtern gebraucht; man hat sie in allen Gesellschaften und Heirathen gescheut und geflohen. Also sind unsere lieben Eltern gesinnt gewesen, denen das Licht des Evangeliums so hell nicht gelehrt hat, als uns. Wie wollen denn wir dieses trunkene Wesen gegen Gott verantworten, denen der Herr sein Licht so hell hat scheinen und leuchten lassen?“ Der Hauptanstifter dieses noch immer zunehmenden Saufens sei der Teufel. „Sobiel dann die Menschen anlangt, ist die Ursache dieses Lasters, daß Trunkenheit für keine Schande gemeinlich weder bei hohen noch niederen Standespersonen mehr gehalten wird, und die es, beides mit gutem Exempel und ernstlicher Strafe abschaffen sollten, thun und treiben es am heftigsten.“ „Wenn man uns von einem christlichen Fasten sagt, so hat die Vermahnung eben ein Ansehen, als wenn man uns vermahnte, wieder päpstlich zu werden.“ Neben der Böllerei herrsche „das erschreckliche Laster der Gotteslästerung“. „Es ist gemein bei hohen und niedern Standes Leuten, bei Weib und Mann, Jung und Alt, auch bei den kleinen Kindern, die noch nicht wohl reden können: welches bei unseren

Vorstern nicht gewesen ist. Denn solche Flüche, die jetzt gar gemein, sind bei ihnen nicht erhört worden, und wann sich einer in diesem Laster übersehen, obwohl nicht so grausam, wie jetzt gemeiniglich geschieht, so haben sie ihn in's Gefängniß eingezogen und peinlich beklagt.¹

„Nach der Offenbarung des Antichrists regiert unter dem Namen des heiligen Evangeliums das epicurische Leben, da man allein mit dem Munde das Evangelium und die Wahrheit rühmt, aber mit aller Gewalt dawider handelt, nicht anders, als wenn die Leute darauf bestellt wären, daß sie nicht mehr der Gottseligkeit, Ehrbarkeit, Zucht, Mäßigkeit, Treue und christlicher Liebe nachfragen sollten, sondern dawider handeln und allen Muthwillen üben müßten.“ „Es ist mit uns Allen leider dahin gekommen, daß wir zu unserm Verderben Alle sind Propheten geworden. Denn wo zwei oder drei beinander stehen und einander klagen, was für ein Wesen auf Erdreich, sonderlich unter und bei uns Deutschen sei, so fangen gleich alle drei an und sagen: es kann nicht länger bestehen, es muß brechen, denn alle Dinge sind auf das Höchste gekommen, unter den Leuten ist wenig Gottesfurcht, wenig oder gar keine Treue und Glauben, alle Ungerechtigkeit hat überhand genommen, wir müssen gestraft werden, da wird anders nichts daraus.“¹

Eine Hauptursache des wachsenden Verderbens erblickte Andreä in der „Zerfahrenheit und Glaubenszwieträchtigkeit unter allen Evangelischen des lieben Vaterlandes“, in dem „Zetern und Schreien der evangelischen Theologen und Prädikanten wider einander“, „wodurch das Volk irr und wirr im Glauben geworden und schier wenig mehr wisse, woran sich noch zu halten“. Die protestantischen Kirchen, stellte er im Jahre 1570 dem Fürsten von Anhalt vor, seien durch die in ihrem Schoße herrschende zügellose Verleumdungswuth weit und breit verschrien und müßten den Vorwurf hören: man könne kaum zwei Prediger finden, die nicht in diesem oder jenem Artikel der Augsburgerischen Confession uneinig seien. Unermüdlich war er mit Einigungsversuchen beschäftigt, und wechselte, um nur zum Ziele zu gelangen, wiederholt seine eigenen theologischen Ansichten. Unmittelbar nach dem Herbst-Conv² hatte er mit den Wittenberger Philippisten gebrochen und erachtete nunmehr das Lehrgebäude Melancthon's, welches er früher als durchaus orthodox erklärt, „für vielfach mit Rehereien beschmeißt“. In sechs im Jahre 1573 veröffentlichten Predigten stellte er die Catechismen Luther's schlechthin als Lehrnorm

¹ Erinnerung nach dem Lauf der Planeten gestellt (Tübingen 1568) S. 22, 49, 140, 146, 181, 191, 202. Dreizehn Predigten vom Türken (Tübingen 1569) S. 106 ff. Vergl. Döllinger 2, 875—878.

² Vergl. oben S. 342.

für alle confessionellen Streitfragen auf und bezeichnete alle entgegengesetzten Lehren ausdrücklich und namentlich als Ketereien. Auf Wunsch von Martin Chemnitz, mit dem er wieder in Verbindung getreten, brachte er diese Predigten in die Form von Artikeln, welche er unter dem Titel: 'Schwäbische Concordie' herausgab. Er gewann dafür den Herzog Julius von Braunschweig, und durch dessen Bemühungen kam mit Unterstützung von Chemnitz eine 'Einigung der schwäbischen und niedersächsischen Kirche' zu Stande¹.

Als ein für die 'herzustellende allgemeine Concordie von Gott gesandtes Ereigniß' wurde die Wiedereinführung des Lutherthums in der Pfalz angesehen. Unter dem Kurfürsten Ludwig hörte der langjährige religiöse Gegensatz zwischen Kurpfalz und Kursachsen auf, Ludwig und Kurfürst August gingen als 'gleichmäßige Eiferer für den wahren Glauben gemeinsame Wege'. In Verbindung mit dem Kurfürsten von Brandenburg richteten sie ihre volle Thätigkeit gegen den Calvinismus und arbeiteten eifrigst dahin, sämtliche Anhänger des protestantischen Bekenntnisses einem neuen Glaubenscodex zu unterwerfen.

August wurde 'der vornehmlichste Protector und Executor des Werks', Andrea der 'wahre geistige Vater der Concordie'.

¹ Döllinger 2, 379—380. Heppel, Gesch. des Protestantismus 3, 9—73.

XI. Neue Unionsversuche unter den Protestanten — das Torgische und das Bergische Buch — Freunde und Gegner der Concordienformel vom Jahre 1580.

„Obwohl sich jede Obrigkeit billig scheuen müßte,“ schrieb Kurfürst August von Sachsen im November 1575 an seine vertrauten Räte, „sich unter die verwirrten Gemüther der Theologen zu mengen“, so habe er doch, da kein Papst unter ihnen sei, die Sorge, daß es immer schlimmer mit den Händeln werden würde, wenn nicht die Obrigkeit von allen Theilen darein griffe. Da sich gar nicht mehr hoffen lasse, daß die Theologen unter sich selbst auf einem Colloquium oder einem Convent sich mit einander versöhnen oder vergleichen, ja auch nur gegenseitig sich ruhig anhören würden, so habe er dahin gedacht, daß die Stände der Augsburgerischen Confession zusammenkommen möchten: jeder Herr solle sein eigenes Lehrcorpus mitbringen, aus den verschiedenen Lehrgebäuden müsse man dann mit Hülfe einiger friedlichen Theologen und politischen Räte ein allgemeines Corpus aufstellen, drucken lassen und sämtliche Prediger darauf verpflichten¹. Von einer Zusammenkunft der Fürsten könne man jetzt, glaubte August, für die Beilegung der Streitigkeiten günstigere Ergebnisse erwarten als früher, weil Flacius und andere zänkische Theologen verstorben und die übrigen sich mit Reisen und Schreiben abgemattet hätten². Er wollte „einmal Friede durch fürstliches Dictum“. Denn es ging ihm, wie er an den Landgrafen Wilhelm von Hessen schrieb, sehr zu Gemüthe, daß Gott „dem Teufel gar den Zügel losgestrichen, daß er immer eine Schwärmererei nach der andern in's Werk richte“³.

Auf Veranstaltung des Kurfürsten fand im Mai und Juni 1576 ein Convent zu Torgau statt, an welchem sich außer zwölf kursächsischen Theologen fünf auswärtige: Jacob Andrea, Martin Chemnitz, David Chyträus, Andreas Musculus und Wolfgang Körner betheiligten. Die kursächsischen Theologen, zum Theil dieselben Männer, welche früher Streiter und Gönner der Schule Melancthon's gewesen, hatten schon im Februar sich gegen das

¹ Hutter 271—278. Vergl. Bland 6, 437—438.

² Schreiben an Wilhelm von Hessen vom 19. December 1575 bei Heppe, Gesch. des Protestantismus 3, 325—329. ³ bei Heppe 2, Beil. S. 110.

bisher in Sachsen als Lehrnorm eingeführte Corpus Melancthon's und gegen den Dresdener Consens erklärt und für die alleinige Autorität Luther's sich ausgesprochen. In Torgau wurde nun eine neue Concordienformel, 'das Torgische Buch' genannt, angefertigt und darin, wie Chemnitz rühmte, 'das Andenken Melancthon's vollständig ausgelöscht'¹. Das ganze Torgauer Werk, schrieb Andrea am 24. Juli an Hefßhus und Wigand, sei aus dem Geiste Luther's, welcher der Geist Christi sei, abgefaßt².

Als bestellter Visitator Kursachsens kam Andrea nach Wittenberg und hielt vor versammeltem Senate der Universität einen Vortrag, worin er erklärte: der nach seiner Menschheit wie nach seiner Gottheit allgegenwärtige Christus habe ihn als Rüstzeug erkoren zur Wiederherstellung der reinen Lehre. Gegen Melancthon stieß er in Privatgesprächen allerlei Lästerungen aus. Alle Gegner der Ubiquität waren in seinen Augen 'halsstarrige Reher, mit denen die Obrigkeit strenglich zu verfahren habe'. Zwischen ihm und Lucas Major, Superintendenten zu Halle, kam es zu einer heftigen Scene. Einen jeden, 'der nicht sage: die menschliche Natur Christi ist allmächtig und allenthalben', müsse man, behauptete Andrea, für einen Calvinisten halten: 'der türkische Alcoran rede besser von Christus, denn solche Lehrer; man müsse glauben, Christus wäre nach seiner menschlichen Natur in allen Steinen, Kräutern und Striden'. Major antwortete ihm 'mit zornigem Gemüthe, man solle Christus in seinen Worten und Sacramenten und nicht in Striden suchen; Diebe und Schälke, die da in Stride gehörten, möchten ihn da suchen'; er wolle sich von Andrea, welcher früher selbst über die Ubiquität anders gelehrt und unterschrieben habe, nicht gefangen nehmen lassen. Er wünsche, daß die verlangte Unterschrift unter das neue Buch bessere Früchte bringen möge, als die früheren Visitationen und Subscriptionen: bloß in Thüringen habe er deren schon fünf verschiedene erlebt, von welchen die eine die andere aufgehoben; aus keiner sei etwas Gutes erfolgt und die Visitatoren seien zum Lande hinausgewiesen worden³.

¹ Hepppe, Gesch. des Protestantismus 3, 111. 116.

² 'Nihil hic fucatum, nihil palliatum, nihil tectum est, sed juxta spiritum Lutheri, qui Christi est, candida, aperte, pie, sancte ad veritatis illustrationem et propagationem omnia geruntur.' Hepppe 3, 111 Note. Nach einem Berichte des Theologen Nicolaus Selnecker äußerte sich Andrea über Chemnitz: man solle denselben ja nicht in Sachsen behalten, er 'wäre schwarz und untreu und würde Hefßhus und lauter Flacianer in's Land bringen wollen'. 'Wider Chemnitz,' schreibt Selnecker, 'hat Andrea stets heftig gescholten und ihm doch allzeit die allerbesten Worte gegeben, welches mir gar fremd und seltsam gewesen.' Chemnitz seinerseits habe über Andrea sich dahin ausgesprochen, 'er sehe nicht, was dieser Mann werbe Gutes schaffen'. 'Wenn ich bei meinem Gewissen reden sollte, so wäre es am Besten, man schickte ihn wieder heim, wollen wir anders Ruhe und Einigkeit haben.' Pressel, Andrea 239. 240. 241. 248.

³ bei Hepppe, Gesch. des Protestantismus 4, Beil. S. 50—52.

„Das Torgische Buch“ erhielt vollkommene Anerkennung in Württemberg, Baden, Braunschweig, Brandenburg, Mecklenburg und in den Städten Lübeck, Hamburg und Lüneburg. Die Ministerien dieser drei Städte verlangten, die neue Formel müsse unter öffentlicher Autorität der Obrigkeit allen Lehrern vorgelegt und von einem Jeden mit hellen, runden und klaren Worten anerkannt werden: wo Einer Ausflüchte und Winkelzüge sich vermerken lasse, müsse er als schläfriger, wankelmüthiger Bube und tückischer Heimlicher ohne Verzug aus seinem Amte geworfen werden. Im Einverständniß mit den Braunschweigern stellten sie die Forderung: keine theologische Schrift dürfe inskünftig ohne Censur gedruckt werden; auch dürfe, fügten sie hinzu, keinem Buchführer mehr gestattet werden, allerlei Schriften aus allen Landen unter die Leute zu bringen, man müsse deßhalb eigene Aufseher über die Buchläden aufstellen. Auch die preussischen Theologen stimmten dem Torgischen Buche zu und bezeichneten Melancthon offen und unumwunden als einen Irrlehrer und Verführer des Volkes.

Dagegen wiesen die pommerischen Theologen das Buch zurück und wollten keineswegs sämtliche Schriften Luther's als Lehrnorm annehmen. Von den drei Herzogen von Holstein wollten zwei sich nicht an die neue Lehrformel binden. Entschiedenen Widerspruch legten die Anhalter Theologen ein. Aus den vielen im Torgischen Buch ausgesprochenen Verurtheilungen der Irrthümer und Aneinanderen würden, schrieben sie, die Feinde mit gewünschter Freude darthun können, „daß innerhalb siebenundvierzig Jahren die Protestanten wohl in die hundert Secten sich zertrennt hätten“. Man möge doch vor den Gegnern sich „des ehrgeizigen unglückseligen Pfaffenkriegs schämen“ und vor diesen nicht die eigene Schande aufdecken¹. Es sei gefährlich und ärgerlich, schrieb Joachim Ernst, Fürst von Anhalt, am 23. März 1577 an Andrea, so oft neue Confessionen aufzustellen und „neue zweideutige und biegsame, auch zum Theil ungewöhnliche, widrige, unerhörte Phrasen zu erdenken, wodurch nicht allein die Widersacher gestärkt, sondern auch die Kirchen und Schulen verwüstet“ würden. „Sollte aus diesem Werk der Concordie eine Discordie werden und eine Persecution darauf folgen, so mögen es die Urheber desselbigen verantworten.“² In den Unterredungen Andrea's mit Anhalter Geistlichen, meldete Joachim Ernst dem Landgrafen Wilhelm von Hessen, sei „allerlei vorgelaufen, daß wir ein Abscheu haben, dasselbige zu schreiben“³.

Auch in Hessen stieß das Torgische Buch auf Widerstand. Unter den drei Landgrafen, mit welchen Andrea über die Annahme des Buches in Ziegenhain verhandelte, beschäftigte sich besonders Landgraf Wilhelm eifrig mit theologischen Fragen. Bei einer Besprechung über die Lehre vom Abendmahl

¹ Hepppe, Gesch. des Protestantismus 3, 139 fl.

² Hepppe 3, 186—187.

³ Hepppe 3, 188 Note.

ließ er einmal auch seinen vierjährigen Sohn Moriz sein „Bedenken anzeigen“. „Da hat,“ meldete Andrea am 8. August 1576 dem Kurfürsten August, „das junge Herrlein gesagt: ich rathe, wir bleiben bei dem Buchstaben im Wort. Als dann Abends bei Tisch der Landgraf erzählte, Moriz habe gesagt: man solle bleiben bei dem Wort, hat das vierjährige junge Herrlein des Vaters Rede corrigirt und gesagt: Nein, ich habe gesagt: im Wort.“ „Dieses sei,“ bemerkte Andrea, „in Wahrheit nicht ungefähr geschehen, und ohne Zweifel zum Nachdenken dieß junge Kind, wie Matthäi 18 fürgestellt, daß man bei dem einfältigen Worte bleibe.“¹

Auf einer von den Landgrafen zur Berathung über das Torgauer Buch nach Cassel berufenen Synode betonte unter Anderen der Superintendent Meier: vor Jahr und Tag habe der Kurfürst von Sachsen die Augsburgerische Confession und mehrere Schriften Melancthon's als ein Lehrcorpus veröffentlichten lassen; die Jenaer Theologen hätten ein besonderes Corpus herausgegeben². Sollte nun auch das Torgauer Buch als ein Corpus betrachtet werden, so sehe es aus, als wollte man alle Tage etwas Neues machen. Im Torgauer Buch würden auch Luther's Privat- und Streitschriften als Lehrnorm hingestellt, während doch zu einem Lehrcorpus lediglich öffentliche Schriften, „die Namens der ganzen Kirche edirt seien, gehören könnten“³. „Jedermann,“ erklärte die Synode, „ist es bekannt, daß Luther's Schriften einander unähnlich, und daß aus denselben nicht nur die Papisten, sondern auch Andere Zeugniß wider uns aufstellen.“ Nur der kleine Catechismus Luther's sollte symbolisches Ansehen genießen; die Schriften Melancthon's und die veränderte Augsburgerische Confession dürften nicht verworfen werden; mit den Calvinisten möge man eine christliche Vergleichung anbahnen⁴.

Die sächsischen Hoftheologen geriethen über diese vom Kurfürsten August ihnen mitgetheilte Censur des Torgauer Buches in hellen Zorn. Sie baten den Kurfürsten, er möge die Landgrafen von Hessen ermahnen, das Treiben ihrer Theologen besser zu überwachen: die veränderte Augsburgerische Confession sei eine Verfälschung der ächten; wer die Calvinisten nicht öffentlich als Sacramentschänder verdammen wolle, möge sich „vorsehen, daß er nicht selbst unter die Lasterer gezählt werde, welche das Abendmahl eine cyclopische Fleischfressung, ein Excrement des Satans nennen“⁵.

Dagegen bedeutete mit aller Entschiedenheit Landgraf Wilhelm: er wolle nicht gedulden, daß an der Universität Marburg die Ubiquität gelehrt werde. „Ich kann nicht einsehen,“ schrieb er, „was das für eine Ehre ist, die man

¹ bei Hutter 98 b. Bressel, Andrea 37—38.

² Gewöhnlich Corpus Thuringicum genannt, aus dem Jahre 1571. Balch, Religionsstreitigkeiten der evangel.-luther. Kirche 5, 65.

³ Heppel, Generalsynoden 1, 198—218.

⁴ bei Hospinian cap. 12, 65—68 b.

⁵ bei Heppel, Generalsynoden 1, Urk. 30—54.

Christo damit zugibt, wie wir vernehmen, daß Etliche fürgeben dürfen, daß Christus auch leibhaft im Teufel, item die Hölle in Gott, und der Hymel, nämlich der Sitz der Seligen, kein gewisser Ort und von Gott noch nicht erschaffen sei, und was dergleichen Propositionen mehr sind, die aus jener Absurdität weiter herfließen. Wir wissen nicht, ob ein Teufel in der Hölle je hievor so kühn gewesen, daß er sich der hätte dürfen lassen vernehmen.¹ „Die ganze evangelische Lehre,“ hatte Wilhelm schon früher an Andrea geschrieben, werde „in den Ohren und Herzen“ von Potentaten wie der geringen Leute „verdächtig und verhaßt“, weil „schier ein jeder Theologe dem andern seine Schriften zu reformiren und durch private Autorität zu anathematisiren sich unterstehe“².

In Folge der gegen das Torgische Buch von verschiedenen Seiten eingelaufenen Censuren veranstaltete Kurfürst August im März 1577 in dem Kloster Bergen bei Magdeburg einen neuen Convent, an welchem Andrea, Chemnitz und Selnecker, später auch Chyträus, Musculus und Körner Theil nahmen. An dem Torgischen Buche wurden mancherlei Aenderungen vorgenommen, namentlich in dem Artikel von der Erbsünde und vom freien Willen. Einigkeit herrschte nicht unter den „Bergischen Vätern“. „Viele,“ schrieb Chyträus später an Warbach, „vergleichen jene elenden und unter sich schlecht verbundenen bergischen Collegen mit der aristotelischen Genossenschaft von acht Räubern. Um zur Einigkeit zu kommen, erschlugen erst vier von ihnen die anderen vier, darauf von diesen zwei die anderen zwei, darauf von den zweien der Eine den Andern. So wurde die Einigkeit hergestellt.“³

Das Ansehen Andrea's entschied bei der Annahme des „Bergischen Buches“, welches nun unter dem Namen „Concordienformel“ ein theologisches Gesetzbuch für alle protestantische Kirchen werden sollte⁴. Die ursprünglich beabsichtigte

¹ bei Heppe, Generalsynoden 1, Urk. 75—78. Vergl. Müller, Denkwürdigkeiten 2, 417—420. ² Galinich, Kampf 305—310. ³ Pland 6, 547.

⁴ Selnecker behauptete, Andrea selbst sei mit dem Buche nicht zufrieden gewesen. „Den 8. December 1577 hat er zu Leipzig mit mir heftig gestritten de communicatione idiomatum und mit lachendem spöttischen Munde mir vorgeworfen, Chemnitius und ich verstünden noch nicht recht, was es wäre. So wäre der alte Dr. Musculus auch so und so, den er bereden wollte, daß eine Kuh Barthel heiße, allein müsse er etwas leis mit ihm umgehen. Und unter Anderm hat er gesagt: meint ihr, daß ich mit dem Buch der Formula Concordiae zufrieden sei? Es hat Chemnitius die tria genera communicationis de persona Christi hineingebracht; solches ist aber wider meinen Willen geschehen und ist meine Meinung nicht also, wie darin steht. Darauf ich gesagt: Herr Gott, was ist das. Ihr habt ja auf der ganzen Reise allzeit gesagt, es sei kein Buchstabe im Buch, der nicht wohl auf die Goldwaage gelegt worden sei, und so ihr etwas Anderes lehrt oder geschrieben habt, oder noch lehren würdet, das diesem Buche zuwider, so sollte es verflucht und in Ewigkeit vermalebeit sein. Da ist er erschrocken und geantwortet, er wolle mit Chemnitio daraus reden in meiner Gegenwart.“ Bressel, Andrea 245—246.

Zusammenberufung einer evangelischen Generalsynode zur Annahme des Buches unterblieb, weil man, wie Chemnitz warnte, von einer solchen Synode „Zwietracht und Turbierung des Werkes“ befürchten müßte: die Fürsten sollten von allen Predigern und Schuldienern „kategorisch die Unterschrift fordern und einnehmen“¹.

Für Kurachsen und das Herzogthum Sachsen bestand die Commission, welche die Unterschriften betreiben sollte, aus den „drei ächten Grundfesten“ Andrea, Selnecker und Polycarpus Reiser, welcher letzterer auf Verwendung Andrea's zum Superintendenten in Wittenberg ernannt worden war. Alle Superintendeten, Prediger und Lehrer wurden an bestimmten Orten zusammenberufen; „von keinem einzigen,“ sagte Andrea, „ist Privatsubscription verlangt worden, sondern es hat unter offenem Himmel, wie man die Lanzknechte mustert, geschehen müssen.“ Keinem war verborgen, mit welchen Mitteln der Kurfürst „die Kirche reinigte von allem Geschmeiß“, das sich „nicht befehlen“ wollte: wie er zuerst gegen die Glacianer, dann gegen die Crypto-Calvinisten vorgegangen, welches Loos Peucer im Gefängnisse zu erdulden hatte. Das in Sachsen als Lehrnorm seither gültige Corpus Melancthon's sei nunmehr, erklärten die Commissare den Zusammenberufenen, ganz und gar ausgemustert worden, denn es sei in vielen Artikeln falsch und lediglich ein Deckmantel der Sacramentirer und anderer Kotten gewesen. Melancthon sei es ergangen wie König Salomon, der zuerst auch gute Bücher geschrieben, später aber Abgötterei und falsche Lehre angerichtet habe. Das Concordienbuch allein enthalte die rechte Doctrin. Alle seien verpflichtet, es zu unterschreiben und zwar nicht allein mit der Hand, sondern auch mit dem Herzen, damit es ihnen nicht ergehe „wie etlichen Doctoren von Wittenberg und Leipzig, die eines Theils schändlich mit bösem Gewissen entlaufen, eines Theils des Landes ewig verwiesen worden; sonderlich sollten sie sich warnen lassen durch Doctor Stössel's Exempel, der in Verzweiflung gefallen und in solcher Verzweiflung wie Cain und Judas gestorben sei.“²

¹ Bertram, Evangel. Lüneburg. Beil. S. 385. Heppe, Gesch. des Protestantismus 3, 205 fl.

² Heppe 3, 219—223. In freundlichem Verkehr mit einander standen die kur-sächsischen Commissare nicht. Selnecker beklagte sich, daß Andrea nach einem Streitgespräche ihm nachgerufen: „Du verzweifelter Schelm, du nichtswerther Bube, du Erzbösewicht, du henkmäßiger Dieb“ etc. Am andern Morgen sagte Andrea, er hätte seinen Diener gemeint. „Dabei,“ sagt Selnecker, „mußte ich es bleiben lassen. Nachmals fing er mit Dr. Maximilian Wörkin über Tisch ein solch Wesen an, daß ich aufstand und davon ging, Dr. Maximilian aber bitterlich weinte und den elenden Zustand der Kirchen, der durch Dr. Jacob noch ärger würde, beklagte.“ Am 17. September 1677 zu Berlin hat er in Gegenwart fürnehmer kurfürstlicher brandenburgischer Rätthe in prandio übel von dem Consistorium geredet und daß kein Theologus mit Chesachen sollte etwas zu thun haben; so aber ein Theologus zwei Jahre bei dem Consistorio in Chesachen wäre,

Die für Kurbrandenburg ernannten Commissare stießen bei der Einsammlung der Unterschriften auf starken Widerspruch. Die Prediger der Neumark fanden es sonderbar, daß man die Entscheidung der Streitfragen mit Umgehung so vieler Akademien und Kirchen Deutschlands sechs Theologen überlassen habe, welche zum Theil die jetzt von ihnen verworfenen Lehren früher selbst vertreten hätten: das angebliche Concordienwerk werde die vorhandene Zwietracht und Verwirrung nur noch vergrößern. Viele Pfarrer in Brandenburg sprachen sich gegen die im Bergischen Buche aufgestellten Artikel von der Erbsünde und vom freien Willen aus. Musculus erlangte ihre Unterschrift nur durch die Versicherung, er werde die von ihnen an dem Buche vermerkten Mängel gewissenhaft zur Kenntniß des Kurfürsten bringen¹.

Ohne Mühe ging das Einsammeln der Unterschriften von Statten in den Herzogthümern Württemberg, Braunschweig, Mecklenburg und in den niedersächsischen Städten, mit Ausnahme Bremens, welches sich den Vorschriften der Männer, die nach ihrer Macht etliche Dogmata und Paradoxa als Prätores und Dictatores gesetzt², nicht unterwerfen wollte³.

„An gar manchen Orten wurden die Unterschriften durch sonderliche Gewalt extorquirt.“ So in Anspach, wo der Markgraf Georg Friedrich alle Widerstrebenden mit rücksichtslosen Gewaltmaßregeln bedrohte. Dem in Rüggingen versammelten Capitel gestattete er nicht einmal, das Bergische Buch, nachdem es verlesen, nochmals durchzusehen. Diejenigen, welche dieses verlangt, „geriethen in nicht geringen Verdacht des Calvinismi“. „Also ist,“ heißt es in einem Bericht, „die Subscription bei Allen ohne weiteres Einreden und Widersprechen erfolgt. Wenn einer dieselbe ferner geweigert hätte, wäre er bald für einen Calvinisten erkannt und mit Weib und Kind aus dem Lande verjagt worden. Wo sollte aber jeziger Zeit einer hin?“⁴

Wie gegen den Calvinismus, so wurde auch gegen den Flacianismus ohne alle Schonung vorgegangen; selbst die Mutter des Markgrafen wurde als ein „flacianisches Weibsbild“ angeklagt⁵.

so gäbe er das dritte Jahr einen guten Hurenwirth.“ Mense Novembri 1578: wie es in Dresden im Synodo hergegangen, ist zu erbarmen. Gott behüte mich und alle Friedliebende vor einem solchen Synodo, in welchem Dr. Jacob nur die Reute, tobt und lebendige, große und kleine, austrichtete, auch unserer lieben Obrigkeit nicht verschonte. Ich kenne noch keinen Menschen in diesen Landen (ausgenommen einen Einigen), dessen er wohl gedacht hätte, und gibt doch einem Jeden solche Worte, daß er schwöre, er meint's recht und herzlich und ist doch Alles nicht. Virtutes ipsius: Leichtfertigkeit, Ehrgeiz, Selbgeiz, seht Ja bald Nein, Trug, Rachgier, Heuchelei, gute Worte, falsche Treue, Verachtung aller Andern.“ Pressel, Andrea 244—247. Andrea seinerseits klagte über Selnecker's Teufelstücke. Diesem und anderen sächsischen Theologen würde es schon recht sein, wenn er, der Schwabe, am Galgen hänge. Döllinger 2, 337—338.

¹ Hepppe 8, 246—247.

² Pressel, Kurfürst Ludwig 43 ff. Hepppe 8, 252.

³ Hepppe 8, 252—254.

⁴ Lang, Vairreuth 3, 378.

Wie der Markgraf, so erklärte auch Graf Johann von Odenburg: wer die von ihm gutgeheißene Bergische Glaubensformel nicht unterschreiben wolle, könne nicht länger im Lande geduldet werden¹. In Magdeburg wurde die Formel erst verworfen, dann auf Betreiben des Herzogs Julius von Braunschweig bestätigt. Die Theologen des Pfalzgrafen Johann von Pfalz-Zweibrücken fanden im August 1577 das Bergische Buch schriftgemäß und wollten bei demselben „bis an ihr Ende beständiglich verharren“; im Juli 1578 wiesen sie dagegen auf einem neuen Convente dasselbe geradezu zurück. In Pfalz-Neuburg unterschrieben die Prediger, weil der Pfalzgraf Philipp Ludwig es verlangte und der Superintendent Zettlbach ihnen die Versicherung gab: das Buch sei „ganz im Stile Melanchthon's abgefaßt“².

Kurfürst Ludwig von der Pfalz wollte, obgleich eifriger Lutheraner, die neue Glaubensformel nicht sofort annehmen, weil er mit deren Lehre über das Abendmahl und über die Person Christi nicht einverstanden war und auch noch andere Veränderungen wünschte. „Wir können nicht finden,“ schrieb er am 17. October 1577 an die Kurfürsten von Sachsen und Brandenburg, „mit was guter Gelegenheit oder verantwortlichem Schein wir anderen Fürsten und Ständen das Bergische Buch und Extract zu unterschreiben anmuthen mögen, da gemelte Punkte unserm Wohlmeinen nach nicht geändert.“³ Wilhelm von Hessen blieb „steif bei dem Vorsatze, Alles zu thun, was dem Torgischen und dem dann wieder abgeänderten Bergischen Glaubenscodex und tyrannischer Glaubensaufsmugung zuwider“. Durch die Lehre von der Ubiquität und ihre schreckliche Ausdeutungen „möchte der gemeine einfältige Laie“, schrieb er an den Kurfürsten August von Sachsen, „leiglich schier gar in Atheismus gerathen“⁴. Er bewerkstelligte ein langes Verzeichniß der „widerwärtigen Meinungen Luther's vom Abendmahle“, zum Beweise, daß man sich in dieser Lehre nicht auf diesen berufen könne⁵. Fürst Joachim Ernst von Anhalt ließ durch seine Theologen auseinanderlegen: das Bergische Buch sei mit seiner verworrenen Weitläufigkeit und jämmerlichen Perplexität nicht ein Weg zum Frieden, sondern ein neuer Zankapfel, dadurch alte verloschene Gezänk wieder auf's Neue aufgewiegelt würden. Andrea habe sich wie ein Fuchs in diese Lande geschlichen und seine weibische leichtfertige Unbeständigkeit weltrüchig gemacht: lange Zeit habe er sich von einer Seite auf die andere gewunden, früher mit heiligen Worten erklärt, Alles was er thue, geschehe zu Ehren und Glimpf Melanchthon's, auf dessen Lehrcorpus er sterben wolle, jetzt schreie er Melanchthon

¹ Hepppe, Gesch. des Protestantismus 8, 266.

² Hepppe 8, 256—271.

³ Pressel, Kurfürst Ludwig 36—38. Hepppe 8, 268—266.

⁴ Am 8. Februar 1577, bei Hepppe, Generalsynoden 1, Urkunden S. 81. Vergl. Wilhelm's Schreiben an den hursächsischen Hosprediger Martin Mirus vom 13. August 1577 bei Pressel, Kurfürst Ludwig 59.

⁵ Hepppe, Gesch. des Protestantismus 8, 271—290.

öffentlich als einen abgöttischen Salomon aus¹. Auf einem wegen des Bergischen Buches zwischen anhaltischen, kursächsischen und kurbrandenburgischen Theologen im August 1578 zu Herzberg abgehaltenen Colloquium wurde Melancthon als Haupturheber aller Ketzereien gebrandmarkt, und Andreas Musculus brachte in Vorschlag, man solle dessen Leiche ausgraben und sammt seinen Schriften verbrennen². Das Ergebniß des Colloquiums war eine noch größere Entfremdung der streitenden Parteien³. Kurfürst August von Sachsen erfuhr, daß Joachim Ernst von Anhalt ihn bei anderen Fürsten, als einen Mameluden⁴ verlästere, ‚der von der rechten Religion der Augsbургischen Confession abgewichen sei und eine neue irrige Lehre angenommen‘ habe. Werde er in Zukunft, drohte er dem Fürsten am 28. Juni 1579, mit solchen ehrenrührigen Schriften nicht verschont, so sehe er sich zu Schritten genöthigt, ‚die gar geringe Freundschaft gebären möchten‘⁵.

Nach langen Verhandlungen gelang es den Concordisten, den Kurfürsten Ludwig von der Pfalz zur Unterschrift des Bergischen Buches zu bewegen durch die Beifügung einer ‚Präfation‘, worin die demselben anstößigen Punkte ‚gemildert oder geändert‘ wurden. Der Versuch, auch Joachim Ernst auf Grund dieser Präfation zu gewinnen, mißlang. Auf die Frage des Fürsten, weshalb die von ihm beantragten Aenderungen nicht im Buche selbst angebracht worden, erwiderte Andrea: ‚Der einzige Ort, wo man im Buche ab- und zuthun könne, sei die Präfation, nicht aber die Formel selbst; denn in dieser redeten die Theologen; dagegen möge man in der Präfation, in welcher die Fürsten redeten, immerhin hineinragen, was von denselben für heilsam gehalten werde.‘ ‚Wir verstehen dieß dahin,‘ schrieb Joachim Ernst am 16. November 1579 an Wilhelm von Hessen, ‚die Theologen können nicht irren, wollen auch nichts corrigiren lassen, aber an der Fürsten Rede sei so viel nicht gelegen.‘⁶ Landgraf Wilhelm hatte damals bereits ‚die Anerkennung der Präfation mit Festigkeit abgelehnt‘. Im October 1579 war eine ansehnliche Gesandtschaft der Kurfürsten von Sachsen, Brandenburg und der Pfalz in Cassel erschienen, um Wilhelm's Unterschrift zu erlangen. Die Gesandten räumten dem Landgrafen ein, daß allerdings die Beseitigung aller subtilen Streitfragen und die Anerkennung der heiligen Schrift als alleiniger Lehrnorm in der Concordienformel sehr zu wünschen sei. Auf die Frage

¹ Preßel, Kurfürst Ludwig 69—71. Hepppe, Gesch. des Protestantism. 2, 292—299.

² So schrieb Paul Franz nach dem Berichte ‚eines durchaus glaubwürdigen Mannes‘ am 11. September 1578 an Hieronymus Schaller, bei Nieberer 1, 366.

³ Bedmann 2, 117. Ealig 1, 499. Preßel, Kurfürst Ludwig 268—284. Ueber die Verhandlungen in Herzberg schrieb H. Moller am 22. September 1578 an J. Monau: ‚Res tota magnis clamoribus acta est septem, quibus convenerunt diebus.‘ Gillet, Erato 2, 222 Note 26.

⁴ Hepppe 4, 125.

⁵ Hepppe 4, 150.

Wilhelm's, weshalb man denn die Formel selbst in diesem Sinne nicht abändere, erwiderten der kursächsische Kanzler Haubold von Einsiedel und der kurbrandenburgische Kanzler Dieckelmeier: das Buch sei von so vielen Ständen und Kirchen bereits unterschrieben, daß Nichts mehr daran geändert werden könne. Auf die weitere Frage des Landgrafen: ob man es für wahr nicht der Zeit und Zehrung werth halte, das Buch nochmals in neuer Uebersetzung umherzuschicken, erfolgte die Antwort: es sei zu befürchten, daß, wenn dieß geschehe, die meisten Stände ihre Unterschrift verweigern würden. Der Landgraf blieb dabei: das Bergische Buch führe vom rechten Glauben ab, er aber sei zu alt geworden, um noch einen neuen Glauben zu lernen, durch zwei oder drei allzu weise Pfaffen wolle er sich nicht verführen lassen; man möge ihm zeigen, wo es in der Schrift stehe, daß Christi Weib nicht im Himmel sei, daß Maria nicht geboren habe wie ein ander Weib, daß die Menschheit Christi überall sei: „daß Alles seien neue Dogmata, sie möchten dieselben mit den Excrementen Luther's verschmieren und verkleben wie sie wollten“. „Vor und über dem Essen“ schalt Wilhelm, berichteten die Gesandten, „auf die Pfaffen, welche die Herren zusammenhingen, und auf Luther: Luther hätte im andern Blatt widerwärtige Ding geschrieben; die arme alte Löffelgans hätte nicht gewußt, was sie geschrieben“¹. „Für wahr,“ versicherte Wilhelm am 19. October dem Kurfürsten von der Pfalz, „wird das Buch mit den Grillomatibus, wie es jetzt steht, ausgehen, so wird es nicht allein eine Zerrüttung des geistlichen und Kirchen-, sondern auch des politischen und allgemeinen Religionsfriedens sein, und die Papisten daher, daß man den hohen Artikel von der Person Christi, darauf der Grund des christlichen Glaubens steht, darin man sich auch allzeit zu ihnen erkannt, verrede, Ursache und zwar mit Recht nehmen, uns zu ihrer Gelegenheit den Religionsfrieden aufzukündigen.“²

¹ Bericht der Gesandten vom 30. October 1579 bei Hutter 215—218. Vergl. Hepppe, Gesch. des Protestantismus 4, 142.

² Pressel, Kurfürst Ludwig 474. In welchen Ausbrüchen der Landgraf und Andrea sich gegenseitig beurtheilten, vergl. Pressel 508. Hepppe 4, 258 Note. Vergl. auch Hepppe, Kirchengesch. 1, 409 fl. Pressel, Andrea 247. Als Gründe der Absonderung Wilhelm's und des Fürsten Joachim Ernst von Anhalt gab Andrea dem Kurfürsten August an: 1) Beide halten irrige Lehrer um sich; 2) Beide stehen in diesem unredlichen Wahn, daß sie vermeinen, es habe ein jeder das donum diiudicandi spiritus und das donum prophetiae, daran Beide heftig irren; denn der heilige Geist hat solche Gaben selbst nicht allein unterschrieben, sondern auch unterschiedlich den Leuten gegeben, daß solche Ungleichheit auch unter den Lehrern selbst gefunden, und der Ursach die Geister der Propheten den Propheten unterthänig sein und Einer dem Andern weichen soll, da er sieht, daß der Andere mit besserem Grunde redet. Pressel, Kurfürst Ludwig 497. Kurfürst August befragte im October 1579 auch seine „Punktbücher“: „Was hält doch Landgraf Wilhelm ab, daß er sich im Concorbienwerk nicht mit uns vergleichen will?“ Den Figuren entnahm er die Antwort: „Niemand anders hält ihn von uns ab, als böse falsche ungetreue Leute und sein allzu verwirrter Kopf, da doch wenig Leute sich nach demselben richten;

Außer dem Landgrafen Wilhelm und dem Fürsten Joachim Ernst von Anhalt verweigerten ihren Beitritt zum Bergischen Buch und dessen Präfation auch die drei hessischen Landgrafen Ludwig, Philipp und Georg, die drei Pfalzgrafen Johann Casimir zu Neustadt und Lautern, Johann zu Zweibrücken und Richard zu Simmern und die beiden Herzoge Hans Friedrich und Ernst Ludwig zu Pommern-Stettin. In Holstein erklärte der Generalsuperintendent Paul von Eizen im Namen der dortigen Geistlichkeit dem Kurfürsten von Sachsen: „Dem lieben getreuen Gott sei Dank, daß wir vor drei Jahren die Subscription des Torgischen Buches schlecht und recht abgeschlagen haben. Denn wenn wir damals uns mit der Subscription hätten eingelassen und sollten sehen, wie die Autores selbst in demselben Buche so viel haben corrigirt und bei die neunundzwanzig große Blätter ausgelöscht, ehe das Bergische Buch daraus geworden ist, so hätten wir wahrhaftig in unserm Gewissen keinen großen Ruhm erlangt.“ Unter Anderm hob von Eizen hervor: das Torgische Buch habe im Artikel von den guten Werken recht gelehrt, im Bergischen dagegen sei dieser Lehrpunkt durchaus weggelöscht und ausgemustert. Dagegen habe allerdings das Bergische Buch zwei grobe im Torgischen Buch enthaltene Irrthümer vom Abendmahl weggelassen, nämlich die Sätze, daß auch die Gottlosen den Geist Christi empfangen und daß der Himmel keine gewisse Stätte sei, dafür aber seien im Artikel von der Erbsünde pelagianische und manichäische Irrthümer eingeführt¹.

Zu den vielen Gegnern des Bergischen Buches gesellte sich unerwartet auch Herzog Julius von Braunschweig, der „eigentlich erste Beförderer der Concordie“, der „dafür unaufhörliche Mühe im Correspondiren, Unterhandeln und Reisen“ und außerdem vierundfünfzigtausend Thaler aufgewendet hatte². Noch im August 1577 hatte er von seinen Predigern und Schullehrern die Unterzeichnung „der Eintrachtsformel“ verlangt, noch am 23. April 1578 während der fruchtlosen Unterhandlungen mit Hessen an Chemnitz geschrieben: „Es biege oder breche, falle oder erkalte von Kurfürsten und Fürsten, wer da wolle, wegen der Concordienformel, so kann ich mich Nichts dafür grausen lassen, denn Gott ist mächtig genug, sein eigen Werk zu handhaben.“³

Bald aber trat ein „erschütterndes Ereigniß“ ein.

und überdies sieht ihn an der hoffärtige Teufel mit dem Ehrgeiz, daß er sich nach andern Leuten richten müßte.“ Richter, Die Punctirbücher 29.

¹ Pressel, Kurfürst Ludwig 504—509.

² Nach seinem eigenen Verzeichniß, vergl. Bodemann, Julius von Braunschweig 219.

³ Rehtmeyer, Braunschweigische Kirchengeschichte 3, 464. Stübner, Histor. Beschreibung 75—76.

Julius Heinrich, der im Jahre 1564 geborene älteste Sohn des Herzogs, war noch bei Lebzeiten des Großvaters, des katholischen Herzogs Heinrich, zum Bischof von Halberstadt erwählt worden unter der Bedingung, daß er in der katholischen Religion bleiben und darin erzogen werden¹, und die Verwaltung des damals noch ganz katholischen Stiftes zwölf Jahre hindurch bei dem Capitel verbleiben solle. Im Widerspruch mit der ersten Bedingung hatte Herzog Julius seinen Sohn protestantisch erziehen lassen, glaubte aber nach Ablauf der zwölf Jahre, im Jahre 1578, die Schwierigkeiten, welche das katholische Capitel der wirklichen Einführung des Postulanten entgegenzustellen beabsichtigte, am leichtesten dadurch zu heben, daß er denselben durch den Abt des Klosters Hupsburg zum Bischof weihen und mit allen katholischen Gebräuchen einführen ließ, und dieser Feierlichkeit mit seinen zwei jüngeren Söhnen beistand. Auch diesen zwei Söhnen ließ er, um sie zur Erlangung geistlicher Pfründen fähig zu machen, die ersten Weihen ertheilen. „Im päpstlichen Habit,“ besagt ein Bericht, „haben die Pfaffen“ in Halberstadt den Sohn Julius Heinrich „zwischen sich genommen und mit Kreuzen und Fahnen, auch großem Geschrei oder Gesängen in's Chor geführt und auf ihren Altar gesetzt, auf welchem sie täglich die gottlose Messe halten, um damit ohne Zweifel anzuzeigen, daß er des gräulichen Götzendienstes oberstes Haupt sein solle.“ Der Vater habe durch seine Gegenwart „den Baalsdienst bekräftigt.“ Nun hatte aber Julius, als das Domcapitel am Tage nach der Einführung den Bischof bitten ließ, der Messe beizuwohnen und den gewöhnlichen Bischofsseid zu leisten, rundweg erklärt, er werde mit seinem Sohne „die Messe weder hören noch ansehen und sich solcher Gräuel nicht theilhaftig machen“; nur auf dem Capitelhause könne der Eid geschworen werden. Oeffentlich ließ er ausrufen: trotz der Anziehung des bischöflichen Habits werde Heinrich Julius sich des Papstthums nicht theilhaftig machen, sondern bei der Augsburgerischen Confession beharren und dieselbe im Stifte erhalten und fortsetzen. Das Capitel und die Katholiken des Bisthums waren geprellt.

Gleichwohl gerieth das ganze protestantische Deutschland über das Vorgesallene in die höchste Entrüstung. „Es gibt,“ schrieb der Lübecker Superintendent Pouchenius an Martin Chemnitz, „keinen Ort, kein Gastmahl, keine Zusammenkunft, und wäre es auch nur die allerunbedeutendste, wo nicht besprochen und beredet würde, wie unchristlich, wie unevangelisch Euer durchlauchtiger Fürst, gleichsam als habe er aller Gottesfurcht und der Ehre seines Namens ganz vergessen, seine drei Söhne auf einmal dem römischen Antichrist übergeben, wie im Alten Testamente die gottlosen Könige ihre Kinder dem Gözen Moloch opferten.“ Die theologische Facultät zu Helmstädt bedeutete dem Herzog: der Papst sei die in der Geheimen Offenbarung Johannis be-

¹ Vergl. Bodemann, Weihe und Einführung 241.

zeichnete Bestia, die Tonsur das Malzeichen des Antichristes, daß man unter Strafe ewiger Verdammung nicht annehmen dürfe; Christus dürfe mit Belial, der Gläubige mit den Ungläubigen keine Gemeinschaft haben: mit der papistischen Clerisei in der Procession mit Kreuzen und Fahnen ziehen, heiße am Joch ziehen mit den Ungläubigen. Schärfer noch sprach sich Chemnitz in einem Briefe an den Herzog aus. „Allen rechtschaffenen Christen unter den evangelischen Ständen ist gewiß und klar, daß der römische Papst mit allen seinen Mitgliedern und Verwandten sei der rechte Antichrist, in und durch Gottes Wort offenbaret, daß seine ganze Religion sei ein Gräuel voller verdammlicher Abgötterei, Aberglaube und Mißbräuche. Und ist Gottes ernster Befehl beschriben Apocalypse 18: gehet aus von ihr, mein Volk, daß ihr nicht theilhaftig werdet ihrer Sünde und etwas von ihren Plagen empfanget.“ Die papistischen Weihen und Tonsuren, das Malzeichen des Thieres, annehmen, heiße nach der Apocalypse huren mit der babylonischen Hure, um von ihr reich zu werden. Wenn der Herzog entgegenen würde, er habe durch seine Handlungen die papistische Abgötterei nicht bestätigen wollen, es seien nur äußerliche Mittelbänge gebraucht worden, „ob durch solche Gelegenheit hernach dem Papstthum möchte ein Abbruch geschehen“, so könne doch dadurch vor Gott das Gewissen nicht versichert und die Scandala nicht gründlich abgewendet werden. Man könne nicht zugleich des Herrn und des Teufels theilhaftig sein¹.

Chemnitz und die braunschweigischen Prediger verschafften nicht allein diesem Briefe die möglich weiteste Verbreitung, sondern sie traten auch auf der Kanzel gegen den Herzog auf, nannten ihn einen Unchristen, Apostaten und Mameluden, der seinen „Sohn und unschuldig theuer junges Blut dem Moloch auf dem Altar geopfert“. Sie eiferten gegen Julius um so mehr, weil derselbe am 12. August 1578 ein Mandat erlassen: man solle den Juden in Braunschweig freien Aufenthalt gestatten².

Nicht allein die Prediger, sondern auch die protestantischen Höfe äußerten ihr Entsetzen über den Vorfall in Halberstadt. Die Kurfürsten von Sachsen, Brandenburg und der Pfalz erließen dringliche Ermahnungsschreiben an Julius und auch Herzog Ludwig von Württemberg sprach ihm seine tiefste Mißbilligung aus³.

¹ Bobemann, Weihe und Einführung 251—271.

² Vergl. „Die Juden unter den braunschweigischen Herzogen Julius und Heinrich Julius“, in der Zeitschr. des histor. Vereins für Niedersachsen, Jahrg. 1861 S. 244—306. Vergl. ferner Hachfeld 128—130. Henke, Helmstädt 17 Note 2. Chemnitz erhielt als Kirchen- und Consistorialrath des Herzogs seine Entlassung; als sein Sohn Paul vom Magistrate zum Abt des Regibienklosters in Braunschweig erwählt war, verweigerte Julius die Bestätigung und zog die Klostergüter zu Gunsten der Universität Helmstädt ein. Bobemann 289. ³ Bobemann 272 fl.

Der Herzog gerieth über alle diese Ermahnungen und Zurechtweisungen in heftigen Zorn, zumal er wenig erbaut war von dem an den protestantischen Höfen waltenden „Gezsch, Spiel- und Saufteufel“¹. Als die drei Kurfürsten im Herbst 1579 sich wegen Abschlußes des Concordienwerkes von Neuem an ihn wandten, verweigerte er alle fernere Betheiligung und warnte die Fürsten vor den „zankfüchtigen und ehrgeizigen Theologen“, welche meist von „Privataffecten“ geleitet seien. Bitter sprach er sich darüber aus: in der Concordienformel seien Lehrbestimmungen, welche deren Urheber früher selbst unterschrieben, wieder abgeändert worden. Gegen den Theologen Timotheus Kirchner, der als Professor in Helmstädt den Brief der theologischen Facultät über das Malzeichen des Antichristes mit unterschrieben und in Folge dessen seine Entlassung erhalten hatte, äußerte er sich: „Wir befinden, daß die Theologen selber noch so weit von einander sind, als Himmel und Erde, denn leider keiner mit dem andern in friedlicher Liebe und Einigkeit leben kann, sondern es einem Jeden um eine Handvoll menschlicher Ehre zu thun ist, wie sie denn allein ihren menschlichen Gedanken und Opinionen in Vielem nachhängen.“ Er wolle sich den Theologen nicht unter die Füße legen: „in Braunschweig seien sie in Winkeln und im Finstern bei ihrem Präceptor und Säugamme Chemnitz gelegen; was derselbe vorgebracht, dazu habe der Eine Ja, der Andere Amen gesagt und ihm wie Schüler nachgelaßt.“ Er hoffe, auch andere Fürsten würden denselben nicht so weit sich fügen, „daß noch einmal ein protestirender Krieg und Blutbad über die Christenheit daraus werde“. „Denn mit hoffärtigen neidischen Köpfen kann man nicht Kirchen bauen und erhalten. Die Theologen wollen Anderen eine Concordienformel vorschreiben, da doch einer dem andern im Grunde und von Herzen spinnefeind ist. Wie man die Concordienformel zuwege gebracht, und Einer dem Andern zu Gefallen unterschrieben, Solches werdet ihr und Andere noch künftig inne werden, wir haben's mit Schaden erfahren.“²

Am 25. Juni 1580, dem fünfzigsten Jahrestage der Ueberreichung der Augsburger Confession, wurde die Concordienformel unter großem Jubel zu Dresden veröffentlicht. Johann Hainzel, Bürgermeister von Augsburg, nannte sie „das letzte Mirakel vor dem jüngsten Tag“³. Durch eine besondere Gnade des heiligen Geistes hätten die Theologen, wurde in der Vorrede verkündet, Alles in gute Ordnung gebracht. Nicht allein die Irrthümer der Gegner

¹ Vergl. Bobemann, Weiße und Einführung 278.

² Bobemann, Herzog Julius 219—220. Bobemann, Weiße und Einführung 294—298.

³ Gillet, Grato 2, 248.

waren in dem Werke verdammt, sondern die Gegner selbst wiederholt der öffentlichen Lüge beschuldigt.

Das Concordienbuch brachte die lutherische Kirche zum Abschluß und richtete eine unzerstörbare Scheidewand zwischen ihr und dem Calvinismus auf. Die Anzahl der protestantischen Stände, welche sich von dem Werke absonderten, übertraf, wie Kurfürst Ludwig von der Pfalz dem Kurfürsten von Sachsen bemerkte, die Anzahl derer, welche demselben sich angeschlossen¹. Außer den vielen früher genannten Fürsten verweigerten der Graf von Hanau-Münzenberg, die Grafen Johann von Nassau und Ludwig von Wittgenstein, die Grafen von Ostfriesland, die meisten Grafen in der Wetterau und in Westfalen die Unterschrift. Von den Städten waren Nürnberg, Frankfurt am Main, Speyer, Worms, Bremen und Danzig nicht zum Beitritt zu bewegen. Nürnberg untersagte den Buchhändlern der Stadt, das Buch im Laden auszuhängen²; Altdorfer Studenten trieben ihren Spott mit der Ubiquitätslehre³. Vergebens hatte Andrea in Nürnberg erklärt, man möge das Buch lediglich unterschreiben, es wäre dadurch unbenommen, der vorigen Meinung zu sein und zu bleiben⁴. Wilde verwüstende Kämpfe entbrannten in Folge der Concordienfrage in Straßburg. Die Prediger der Stadt, an ihrer Spitze Doctor Pappus, waren einverstanden mit dem Bergischen Buche, der Magistrat dagegen, unterstützt von der Universität und deren Rector Johann Sturm, wies dasselbe entschieden zurück. Die Bürger und die Studenten sonderten sich in streitwüthige Haufen, so in den Wirthshäusern und auf dem Markte unter Gezetter und Schmähungen, gar durch Schlägereien ihre Sätze verfochten⁵. Binnen drei Jahren schleuderten die Parteien beiläufig vierzig Streitschriften, voll von Bitterkeit und Bosheit, gemeinen Scheltworten und gehässigen Entstellungen gegen einander. Wiederholt fanden Aufläufe bewaffneter Rotten statt. Andrea bestürmte die Rathsherren, den Rector Sturm mit seiner „Teufelslehre“ nicht länger zu dulden, und dieser wurde am 7. December 1581 seines Amtes entsetzt; jedoch erst sechzehn Jahre später erfolgte die förmliche Anerkennung der Concordienformel durch den Magistrat⁶. Der lutherische König Friedrich II. von Dänemark, der Schwager des Kurfürsten August, warf die ihm zugeschieden Prachtexemplare des Buches mit eigener Hand in's Feuer. Früher hatte man, schrieb der dänische Gesandte von Danzig im November 1580 aus Hamburg an Duplessis-Mornay, von der Concordienformel Großes erwartet, nachdem sie aber veröffentlicht worden,

¹ Preßel, Kurfürst Ludwig 562.

² Hepppe, Gesch. des Protestantismus 4, 271—277. Tholud, Das kirchliche Leben 1, 24. 26.

³ Hepppe 3, 299—307.

⁴ Beiträge zur evangelischen Concordie 47—51. Röhrig 2, 158. Salig 1, 458 fl. Hepppe 3, 314—322 und 4, 313—315. Bussierre, Développement 2, 167—188.

Janssen, deutsch Geschichte. IV. 1.—12. Aufl.

spotte Jedermann darüber; der König von Dänemark habe in seinem Reiche unter Todesstrafe verboten, das Buch zu kaufen; wer es besitze, werde hingerichtet¹.

Andrea, „der Vater der Concordie“, hatte in Sachsen wenig gute Tage zugebracht. Als Generalinspektor und Superintendent der sächsischen Kirchen und der drei Universitäten Wittenberg, Leipzig und Jena hatte er auf Befehl des Kurfürsten im Gegensatz zu dem dort früher herrschenden Kirchensystem die „reine unverfälschte Lehre“ wieder einführen und „die verdorbene Jugend wiederum aus Gottes Wort recht unterrichten“ sollen. In Wittenberg sollten ihm dabei die vom Kurfürsten ernannten Professoren Polycarpus Leiser und Johann Schütz hilfreich zur Seite stehen. Am 23. April 1577 hatte der Kurfürst die dortige Universität heftig getadelt, weil sie diesem löblichen Vorhaben sich widersetze und dadurch zu erkennen gebe, daß sie noch mit dem Gifte calvinischer Schwärmerei heimlich beschmizt sei und die Jugend verführe. Würde einer der Professoren in Zukunft die drei genannten Männer nicht unterstützen, so werde er, ungeachtet der Privilegien und Statuten der Universität, „gegen solchen meuterischen Calvinisten ein solch Exempel oder Strafe fürnehmen, daß die Anderen darob ein Abscheu tragen sollten“². Am ersten Sonntag nach Trinitatis 1579 wurde Andrea zu Wittenberg, als er in einer Predigt über Melanchthon und dessen Bücher schmähete, „mit großem Lärmen ausgerauscht, also daß viel Volk aus der Kirche lief und man sich eines Auflaufs besorgen mußte“³. Im October des folgenden Jahres, nachdem die Concordienformel verkündigt worden, veröffentlichte Andrea dreihundert Thesen über die Person Christi und zweihundertfünfundachtzig über das Abendmahl und disputirte darüber zu Wittenberg vier Tage nach einander. Als er dießmal, berichteten die Wittenberger, Melanchthon ein Licht und „unsern gemeinsamen Lehrer“ genannt habe, sei er „von den Studenten weidlich ausgerauscht und ausgezischt worden, weil er vor einem Jahre in öffentlicher Predigt Melanchthon's Schriften auf's Aeußerste vernichtet und dessen Lehr corpus ein schelmisches Buch genannt habe“. In seiner Vertheidigung der Ubiquität sei er „fünfmal auf einander ausgerauscht“ und später noch zweimal „ausgehustet“ worden⁴. Andrea dagegen schrieb an den Kurfürsten von Sachsen, er habe in seiner Disputation den Sieg davongetragen und der verführten Jugend „zum Augenschein erwiesen“, welch' eine gotteslästerliche Lehre die

¹ Duplessis-Mornay 2, 110. 118. Vergl. Pontoppidan 3, 483.

² bei Böcher, Hist. Motuum 3, 231—233.

³ Brief von Sebastian Leonhart bei Müller, Staatscabinet 3, 331. Am 18. Mai 1580 schrieb derselbe über Andrea: „ist in odio apud omnes in tota aula et regione“. S. 333.

⁴ bei Heype, Gesch. des Protestantismus 4, Weil. S. 14—29.

früheren Wittenberger Theologen über die Person Christi und das Abendmahl in Wort und Schrift vorgetragen. Bis auf diesen Tag seien die dortigen Lehrer mit Betrug umgegangen; insbesondere habe einer derselben den Studenten die Person Melancthon's, 'dieses Sammers Hauptursächer', dermaßen 'eingebildet, daß sie, so oft auch nur sein Name genannt worden, mit sonderer Reberenz alle die Barett allzeit abgenommen, wenn aber der Name Jesus genannt worden, die Barett oder Hüte sitzen lassen' ¹. Tübinger Theologen bezeichneten den Bericht der Wittenberger, daß Andrea von den Studenten ausgerauscht worden, für eine 'öffentliche unverschämte Unwahrheit', vielmehr sei der Rector der Universität, Vitus Winshemius, dem allgemeinen Gelächter der Studenten verfallen ².

Besonnene Männer urtheilten: 'Alle solche subtile Disputationes, wo man aus dem Gelärm und Gezetter der Studirenden Zeichen des Sieges über den Widersacher hernehmen will, sind der christlichen Zucht an den Universitäten in keinem Wege förderlich, vielmehr im Widertheil ein großer Schaden ernstlichen Studirens und christlichen Lebens, wie denn genugsam bekannt, daß Wildheit, leidige Disputirsucht, daraus erfolgende Schlägereien unter den über göttliche christliche Dinge Streitenden an den Universitäten alltägliche Erscheinungen geworden.' ³

Jedenfalls hatte Andrea's vorgeblicher Sieg in Wittenberg keine Folgen: die Universität blieb ihm 'spinnefeind' und nahm lebhaften Antheil an dem 'Geschrei' der Anticoncordisten, welche, nach einem Berichte Selnecker's vom 25. Januar 1582, sich äußerten: 'Die Concordie sei vom Teufel und sie wollten, daß sie Fenster sollten sein und zuschüren, wenn die Pfaffen, so sie gestellt, verbrannt würden.' ⁴

Auch in der nächsten Umgebung des Kurfürsten hatte Andrea heftige Gegner. Durch dessen Kirchenvisitation, schrieb der Hofprediger Georg Listenius an den Kurfürsten, würden Geistliche und Weltliche, Edel und Unedel, Pfarrer und Capläne sammt ihren Zuhörern in einander geheßt und verbittert; es sei sogar ein Aufstand zu beforgen, da sich leichtlich unter Geistlichen und Weltlichen Parteien zusammenrotten könnten. 'Denn was für hungerige Grafen mit ihren Rottgesellen, den aufrührerischen Substantialisten, am Harze sind, auch wie Arme vom Adel durch Schulden, Bürgschaft und Leistung in äußerste Noth gekommen, die alle kaum das liebe Brod haben, ist am Tage.' Jedermann ärgere sich an Andrea's Person und habe 'vor ihm seiner großen Leichtfertigkeit wegen einen großen Abscheu'. 'In Summa,'

¹ Pressel, Andrea 82.

² Gründlicher Bericht, Tübingen 1585, S. 668.

³ Brief des Zenaer Doctor Balthasar Huber vom 23. Juni 1586, in dem S. 379 Note citirten Mainzer Programm 13—14.

⁴ Forma Concordiae II 2.

sagt Lissenius, „er schwört leichtlich, der Teufel solle ihn wegführen, oder er will Gottes Angesicht in Ewigkeit nicht schauen. Damit betrügt er die Leute. Er schmähet und schändet Em. Gnaden Räte, heißt sie Sackpfeifer, Drummelschläger und Schälmeier und rühmt sich, er habe den Kammerräthen Alles aus den Händen gedreht.“ Aus „Pflicht, Treu und Gewissen“, betheuerte der Hofprediger seinem Landesherrn, müsse er dieses Alles mittheilen, obgleich Andrea sein „sonders günstiger Freund“ sei¹. Selnecker reichte der Kurfürstin eine Schrift ein, worin er unter vielen anderen Anklagen behauptete, Andrea habe erklärt: „Ich frage nicht nach dem Kurfürsten; ich habe zuvor nicht nach ihm gefragt und ist mir gleich Eins sein Gnad oder sein Ungnad; es soll der Kurfürst noch wohl sehen, was es mit ihm sei, denn er hat mir mehr denn einmal gesagt, er habe nicht einen einzigen treuen Rath, wisse auch keinem zu vertrauen“².

Andrea's Entlassung aus Sachsen erfolgte Ende des Jahres 1580 in einer, wenn auch äußerlich anständigen, doch für ihn wenig erfreulichen Weise³. Sie diente seinen Gegnern „zur rechten Zielscheibe“ ihrer Angriffe. Gegen ihn und sein „teuflisches, vorgebliches Concordienwerk“ erschienen zahlreiche Satiren, Pasquille, Epigramme, Parodien, für welche man Abschnitte der

¹ bei Pressel, Andrea 210—214. Vergl. den Brief des Lissenius an Chemnitz vom 16. März 1578 bei Zeusselb, Hist. Hessusiana 127—128.

² Die Schrift bei Pressel, Andrea 239—240. „Wir erlangen“, sagt Pressel, „durch diese Schrift einen traurigen Einblick in die traurigen Zustände am Hofe, wo Alle Allen feind waren und ein Spionir- und Denunciantensystem alle Verhältnisse vergiftete.“ Aus dem Privatleben Andrea's wurde berichtet: „Im Kloster Weihenhausen soll er ein hohes Crebenz mit Wein auf einen Suss aus, daß ihm die Augen überliefen, und sagte: ich muß doch noch gehenkt werden, ich trage den Strick schon im Busen.“ Im Kloster Heilsbronn trank er darauf, daß „man in Nürnberg öffentlich auf den Kanzeln den türkischen Moran lehren werde“. Er ließ sich ein Trinkgeschirr einschenken, und soll es mit Wein auf einen Suss aus, mit der Betheuerung: wo er nicht wahr geredet, solle ihm solcher Trunk das Herz abstoßen. Dann that er einen Sprung in der Stube herum und sagte: Sehet, ob ich nicht wahr geredet, was schadet mir der Trunk? Dieses unehrbaren und vermessenen Trunkes rühmte er sich öffentlich im Druck gegen Sturm: Solcher Trunk habe ihm auch noch bis auf diese Stunde nicht geschadet.“ Sturm erwiberte: „Zwar in Judas Iskarioth fuhr der Teufel, also halb er den Bissen genommen hatte, er hat ihm aber seinen verfluchten Wanst nicht eher zerrissen, noch sein diebisch und verrätherisch Herz eher abgestoßen, bis er sich selbst an dem Strick, den er lang zuvor im Busen getragen, erhängt hat.“ Altenrath 63—64.

³ Näheres bei Pressel 249—264. Hepp, Gesch. des Protestantismus 4, 259—270. In Peucer's Historia Carceris wird eine Instruction des Kurfürsten angeführt, in der über Andrea geklagt wird: „Man gibt ihm die Schuld, daß er Nichts gesteht, was er in giftigem Gemüth von anderen Leuten, hohen und niederen Standespersonen redet. Und solches ist ein Unbenschick und redet solches nicht der hl. Geist, sondern ein verlogener Teufelspfaffe.“ Hepp 4, 264 Note. Vergl. v. Bezold, Briefe J. Casimir's 1, 424 No. 269 Note 2.

heiligen Schrift, namentlich Sonntags-evangelien, die kirchlichen Symbola, Psalmen, Kirchenlieder, sogar das Gebet des Herrn verwendete. So hieß es in einer Parodie über Andreä: ‚Baland Jacob, der du bist in der Teufel Himmel, geschändel werde dein verfluchter Name; zerstört werde dein ubiquitatisch Reich; dein teuflischer Wille geschehe weder allhier noch zu Wittenberg noch dort zu Leipzig; stiehl uns nicht unser täglich Brod, sondern bezahle unsere Schuld, so dürfen wir unseren Schuldigern keinem kein Pfennig geben; führe uns nicht in deine vermaledeite Form, sondern erlöse uns von deinem gotteslästerlichen Buch. Du heillosen Fädel, höllisch Feuer ist deine Kraft, Schwefel und Pech ist deine Macht, ein Strick um den Hals deine Gewalt, der Rabenstein und Galgen deine Herrlichkeit, von Ewigkeit zu Ewigkeit und in alle Ewigkeit. Amen.‘¹

‚Wildheftig lobten insonders‘ die Bremer Theologen. ‚In Andreä,‘ schrieben sie im Jahre 1583, habe sich ‚der Satan in einen Engel des Lichtes verwandelt, und Eutyches und Schwentkfeld seien leibhaftig in ihm wiederum lebendig geworden‘; mit gutem Grund und Bestand der Wahrheit könne man von ihm sagen: daß er ‚Gott und der Welt spotte, keine Scham, kein Gewissen habe, ein schalkhafter Gauller sei und ein reißender schädlicher Wolf.‘ Die Theologen veröffentlichten wider Andreä und alle Ubiquisten, diese ‚Feinde Gottes und aller Christen‘, ein Gedicht, worin zum Beispiel die Verse:

„... Sie gebenten die Wahrheit klar,
Nicht weniger auch der Christen Schar
Zu tilgen, zu mordern und auszuleschen
Mit Loben, Wütthen und Zungenbreischen,
Mit Schänden, Schmähen und immer Lügen,
Mit Lügen, Schmücken und mit Trügen,
Mit Lästern, Verdammen, auch mit Andichten
Sectirischer Namen und mit Anrichten
Verfolgung, Bann, Gefängniß schwer
Und anderer Tyrannien mehr.“²

Zu den ‚ernsthaftigsten Widerlegungen‘ der Concorbienformel gehörte eine Schrift, welche Pfalzgraf Johann Casimir durch seinen Theologen Urfinus

¹ Nähere Belege bei Hepppe, Gesch. der Concorbienformel, in der Zeitschr. für histor. Theologie 1857, S. 465–493. In einer gegen Andreä gerichteten Parodierung des ‚Te Deum laudamus‘ heißt es:

‚Te per territoria principum Germaniae sancta abominatur ecclesia,
Patrem nefandae Eslingae perpetratae cum duabus ancillulis turpitudinis,
Detrudendum in carcerem ...

Tu devorator multorum millium grossorum‘ etc.

Bei Hepppe, Gesch. des Protestantismus 4, Beil. S. 43–45.

² Abfertigung der gerühmten Widerlegung 2^a b.—¹ b.

abfassen, von der Geistlichkeit seines Landes bestätigen und im Jahre 1581 veröffentlichen ließ. Es ist die sogenannte Neustädter Admonition. Der Augsburger Confession könne, besagte sie, kein alle anderen Bekenntnisse überwiegendes Ansehen beigelegt werden. Zur Zeit, als sie geschrieben, habe man noch nicht Alles vollkommen auffassen und darstellen können, wie Melancthon selbst bezeugt habe; sie sei in größter Eile angefertigt, fast nur eine Arbeit Melancthon's; ferner hätten die Urheber und ersten Bekenner in der Folge selbst Manches in ihr geändert, ja sogar ganz neue Lehrformen nach und neben ihr aufgesetzt, und dadurch zu erkennen gegeben, daß sie die erste Fassung des Bekenntnisses noch für unvollkommen und mangelhaft gehalten: in dem ältesten Texte fänden sich Sätze, welche sogar ihre eifrigsten Vertheidiger nicht mehr annähmen. So schließe der zehnte Artikel der Confession in seiner ursprünglichen Form die katholische Lehre von der Transsubstantiation keineswegs aus und sei deshalb in der katholischen ‚Confutation‘ unangefochten geblieben, jetzt aber seien die Concordisten selbst die eifrigsten Bekämpfer der Transsubstantiation. Luther werde von ihnen ‚zum Abgott gemacht‘. Nur dem Namen nach würden dessen Schriften in der Concordienformel der heiligen Schrift untergeordnet, in Wahrheit aber zur Glaubensregel und Lehrvorschrift erhoben. Nun habe aber die Erfahrung längst gezeigt, daß bei den Streitigkeiten der Augsburger Confessionsverwandten alle Parteien sich auf diese Schriften bezögen, und man könnte bei den darin vorhandenen Irrthümern und Uebertreibungen, Antilogien und Retractionen für die entgegengesetzten Ansichten lutherische Aussprüche mit gleichem Rechte anführen. Insbesondere könnten Luther's Streitschriften, auf welche von den Concordisten gerade das größte Gewicht gelegt werde, keine Autorität beanspruchen. ‚Hier hat er sich, wie seine eigenen Anhänger zugeben müssen, zu einer Hitze und Festigkeit, die alle Grenzen überschritt, und zu Behauptungen fortreißen lassen, die seinen früheren Erklärungen widersprachen und die er selbst im Streite oft wieder aufzugeben oder zu modificiren gedrängt ward.‘ Aus dem Concordienbuche selbst führte ‚die Admonition‘ eine lange Reihe von Sätzen an, welche der heiligen Schrift und den alten Symbolen zuwider seien, ja das Buch in Widerspruch mit sich selbst brächten. Dasselbe sei auf durchaus ungesegliche Weise entstanden und eingeführt: nicht Einigkeit, sondern Zwiespalt und Zerrüttung in Kirche und Staat werde die Wirkung des ganzen Unternehmens sein¹.

Die Concordisten hatten gehofft, das unternommene Werk werde ‚sämmliche evangelische Christen vereinen‘ und als ‚ein einheitliches Lehrcorpus das evangelische Widerpiel des verdammlichen Conciliabulum von Trient‘ be-

¹ Johannsen 461—476. Vergl. Gillet, Grato 2, 230.

deuten und zur stärksten Waffe dienen gegen ,das abgöttische Papstthum und seine teuflischen Satelliten, die Jesuiten, sammt allem ihrem Anhang und Geschmeiß‘¹. Diese Hoffnung ging nicht in Erfüllung. Durch ,das Concordienwerk‘ wurden vielmehr, wie Johann Casimir’s ,Admonition‘ voraussetzte, die religiösen Streitigkeiten unter den Protestanten nur noch erbitterter. ,Insonderheit wurde,‘ schrieb ein Zeitgenosse, ,die Kluft zwischen den Lutherischen und Calvinianern dermaßen vertieft und erbreitert, daß man schier nicht mehr meinen konnte, es werde ohne öffentlichen Krieg und Blutvergießen noch lange abgehen.‘²

Im Reiche gewann allmählich die calvinistische Actionspartei die Oberhand.

¹ Vergl. oben S. 475.

² In: Beiträge zur evangelischen Concordie 49—50.

P e r s o n e n r e g i s t e r.

A.

Adolf (Herzog von Holstein) 225, 268, 284.
 Adrian VI. (Papst) 156.
 Aepinus J. 9—10, 17—18.
 Agricola J. 87, 178, 179.
 Alba (Herzog von) 260—262, 264—267,
 269, 278, 278—279, 291—292, 314—
 316, 318, 319—320, 324.
 Alber R. 26.
 Albrecht V. (Herzog von Bayern) 69, 73,
 74, 103, 107—109, 121, 125, 146—147,
 149, 150—151, 217, 223, 227—228,
 262—263, 267, 273, 274—278, 312,
 382—383, 388, 389, 424—435, 438, 449,
 461, 463—464.
 Albrecht (Herzog von Preußen) 10—12,
 85, 188—189.
 Albrecht Friedrich (Herzog von Preußen)
 185, 186—187.
 Alençon (Herzog von) 308.
 Amshorst N. v. 13—14, 80, 175.
 Andrea J. 26, 27, 28, 56—57, 187, 195,
 336, 341—343, 349, 358, 447, 479—482,
 483—484, 486, 487—488, 490—491,
 492, 497—501.
 Anjou Heinrich (Herzog von) 306, 308—309,
 311, 317, 318, 322—323.
 Anna (Kurfürstin von Sachsen) 284—285,
 339, 352.
 Anna (Prinzessin von Oranien) 249, 359.
 August (Kurfürst von Sachsen) 31—32, 36,
 37, 48, 63, 74—75, 78, 79, 82—83,
 126, 130—140, 197—198, 200—201,
 205, 214, 215, 216, 217, 225, 227, 230,
 231, 233—236, 258—260, 263, 265,
 267, 276, 278—280, 284—285, 310—
 311, 312, 317, 318, 328, 335—336,
 337, 338—341, 342, 345—347, 349—
 359, 365—366, 437—440, 452—454,
 457, 461—462, 475, 482, 488—484,
 486—487, 488, 491, 492, 495—496,
 498—500.
 Aumale (Herzog von) 272—273.
 Aurisaber J. 29, 134.

B.

Bach B. 180.
 Badmeister L. 351, 470—471.
 Badoero F. 60.
 Barnim (Herzog von Pommern) 86, 181.
 Baumgärtner D. 230—231.
 Bedder G. 471.
 Berlaymont, Graf 253.
 Bernhards (Superintendent) 318.
 Beyer H. 231—232, 235—236.
 Beza Th. 116, 244, 250, 320, 345,
 360.
 Bloßinger R. 169.
 Bobadilla N. 371, 374—375.
 Bor (Geschichtschreiber) 254.
 Bosquin (Theologe) 43.
 Brantome 245.
 Breberode H. (Graf von) 252, 253, 254,
 259.
 Brenz J. 25—26, 28, 33, 43—49, 56—
 57, 85, 136, 148, 195, 345.
 Broich A. v. 446.
 Brüd Chr. 92, 187, 223, 234—235, 354.
 Brümmer B. 16—18.
 Bruschius G. 106.
 Bubenhausen A. v. 460.
 Buchholzer G. 37, 179—180.
 Büren D. v. 170—171.
 Eugenhausen J. 29.
 Bullinger H. 9, 21, 336, 343, 345 ff.
 Busäus B. 411.
 Buxer R. 373.

C.

Calvin J. 25, 27, 49, 115, 193, 241, 345,
 354.
 Camerarius J. 8, 88—89, 131.
 Canisius P. P. 20—21, 23, 25, 26—27,
 28, 96, 112, 120, 373, 379, 380—390,
 407—416, 424, 427, 428—430, 434.
 Capito B. 3—4.
 Carl V. (Kaiser) 59, 65—66, 70, 195,
 247, 248.

Carl (Markgraf von Baden) 81—82, 181
—140, 198, 263—264, 268, 272,

281.

Carl (Erzherzog) 265—266, 299, 417,
419.

Carl (Graf von Mansfeld) 347—348.

Carl IX. (König von Frankreich) 123, 159
—161, 242—246, 263—264, 269, 270,
271, 272, 278, 293—294, 297, 302—
307, 308—318, 320—323, 325, 326,
327.

Carl Borromäus hl. 398, 407.

Carpi (Cardinal) 184.

Castelnau M. v. 245.

Castillo 258.

Catharina von Medici (Königin-Mutter)
242—245, 305—306, 308, 311, 317—
318, 322.

Cavallo (Gesandter) 247.

Cecil (Minister) 308.

Celestinus J. Jr. 340, 344.

Cervantes 304.

Chantonay (Gesandter) 244, 246.

Chemnitz M. 175, 184, 341, 342, 345,
384—385, 414, 466, 482, 488—484,
487, 495, 496, 500.

Christian (Kurfürst von Sachsen) 350.

Christian III. (König von Dänemark) 29,
31, 170.

Christoph (Bischof von Brixen) 95.

Christoph (Herzog von Württemberg) 5, 21,
31—33, 38, 46, 47—57, 62, 63, 66,
68—69, 73, 74—75, 77, 83, 92—93,
117, 125—126, 130—140, 166, 193,
194—195, 197—198, 199, 201—203,
206, 208, 211, 216—217, 219, 227,
242, 244, 245, 263—264, 269, 278,
341.

Christoph (Herzog von Mecklenburg) 71.

Christoph (Pfalzgraf) 323, 325, 327—328.

Chyträus D. 33—34, 422—423, 463, 483
—484, 487.

Chyträus R. 444.

Cittabus M. 207, 420.

Cochläus 378.

Cosigny (Admiral v.) 241—246, 272, 309
—310, 312, 316—318.

Commenbone (Nuntius) 118—119, 129,
136—141, 198, 207, 267, 387, 390—
391.

Condé (Prinz von) 241—245, 270—272,
318, 327, 360, 362.

Correro G. (Gesandter) 181, 449—450,
463.

Cosimo (Großherzog von Toskana) 294.

Craco G. 215—217, 219, 235, 343—344,
349, 352—355, 358.

Crugius T. 19.

Cruciger (Professor) 353—354.

Cülsenburg (Graf) 254.

Curäus J. 351.

Cusano G. 164.

D.

Daniel (Erzbischof von Mainz) 324, 326,
368.

Danzey v. (Gesandter) 497—498.

Delfino (Nuntius) 127, 129, 136—141,
199, 446, 447, 463.

Dernbach B. v. (Abt) 436—440, 459—460.

Dieterberger J. 407.

Diller (Hofprediger) 48.

Distelmayer G. 492.

Dorothea Susanna (Herzogin von Sachsen)
332, 333, 346—347.

Draconites J. 17—18.

Dronkman 115.

Dubith A. (Bischof) 153, 339—340.

Dupleix-Mornay Ph. 311, 316, 497.

Dürfelb (Professor) 90.

E.

Eber P. 38, 168, 339.

Ed J. 105—107.

Ed D. v. 108, 425.

Eber G. 407, 419, 466.

Eggerbes P. 16—18.

Edmont (E. Graf v.) 251, 256.

Ehem Ehr. (Rangler) 270, 277, 287, 311
—312, 324, 358.

Eichler M. 466.

Einsiedel J. v. 492.

Eisen P. v. 493.

Elisabeth (Pfalzgräfin) 279, 284, 334, 343,
361, 362—363, 365.

Elisabeth (Königin von England) 135,
242—243, 245, 268, 272, 276—277,
294, 303, 304, 308—310, 315, 316,
321, 325, 326, 359—360.

Elisabeth (Königin von Frankreich) 294.

Erasmus von Rotterdam 334.

Eraft Th. 43, 190—191, 338, 343.

Erich (Herzog von Braunschweig) 268.

Ernst (Kurfürst von Köln) 110.

Ernst (Erzherzog) 322, 463—469, 470,
473.

Ernst (Herzog von Braunschweig) 268.

Ernst Ludwig (Herzog von Pommern) 493.

Ernst (Graf von Henneberg) 352.

Erstenberger H. 263, 265, 286, 328, 452.

Esche R. v. 330.

F.

Faber J. (Bischof von Wien) 95—96.

Faber P. 371—374, 378, 380, 390.

Fabri P. 106.

Fabricius H. 6—7.

Ferdinand I. (Kaiser) 20—21, 28, 31, 33,

52—53, 60—66, 67, 72, 73—82, 83,
94—97, 100, 102—103, 113—114, 120
—129, 133, 134, 137, 139, 141, 143,
148, 150—151, 153—154, 156—157,
159, 161—164, 196—202, 206, 224,
225, 227, 365, 374—375, 386, 389—
390, 392, 417, 450, 451—454, 460.
Ferdinand (Erzherzog) 298, 417.
Ferrier Du (Gesandter) 160—161.
Flactus M. 9—10, 14, 22—23, 26, 29,
30, 32, 34, 37, 47—48, 86, 89—92,
103, 167, 347, 349, 413—414, 419, 467.
470 fl., 472 fl., 483, 484, 488,
490.
Flimmer J. 48.
Flinsbach G. 116—117.
Franz II. (Herzog von Sachsen-Lauenburg)
268.
Franz II. (König von Frankreich) 69, 322,
380.
Freiberg P. v. 106, 425.
Freihub A. 357.
Friedrich (Bischof von Würzburg) 225—
226, 227.
Friedrich II. (Kurfürst von der Pfalz)
39, 60.
Friedrich III. (Kurfürst von der Pfalz)
38, 43—46, 68, 72, 73, 76, 77—82,
92—93, 117, 125, 130—140, 149, 189
—195, 197—198, 200—203, 204—222,
223, 241—242, 244, 263—264, 267,
269—270, 272, 276—277, 279, 280,
285, 300, 311—312, 317, 323—328,
329—336, 357, 358—366, 442—443,
450—451, 456—457, 475, 478.
Friedrich (Pfalzgraf von Zweibrücken)
31—32.
Friedrich II. (König von Dänemark) 232,
497—498.
Fünfsirchen Herr v. 101.
Funt (Hofprediger) 183—184.

G.

Gabriel (Bischof von Eichstätt) 104—105.
Gallus N. 21, 22, 37, 442.
Genlis (Kriegsoberster) 316.
Georg (Bischof von Strien) 95.
Georg (Herzog von Braunschweig, Bischof
von Minden) 445.
Georg (Herzog von Sachsen) 155, 171.
Georg (Landgraf von Hessen) 284, 493.
Georg (Pfalzgraf) 203.
Georg Friedrich (Markgraf von Anspach)
26, 284, 437—438, 489.
Georg Hans von Velbenz (Pfalzgraf) 269,
272—273, 287.
Genger G. 122—123.
Glanburg G. v. 283, 459.
Gödemann (Superintendent) 345, 350.

Göding H. 350.
Granvell (Cardinal) 250—251, 255—256,
267, 314—315, 319.
Gregor XIII. (Papst) 306—307, 404—405,
447, 450, 451, 473.
Grefer (Superintendent) 350.
Grotius H. 408.
Grumbach W. v. 223—237, 249, 257—
258.
Gülldenstern (Kanzler) 232.
Güllingen H. v. 51.
Günther (Graf von Schwarzburg) 231,
235, 250, 253.
Guicciardini L. 247.
Guise Franz (Herzog v.) 243—245.

H.

Haag (Grafen von) 108.
Hainzel J. 496.
Han (Buchhändler) 432.
Hans (Markgraf von Güttrin) 10, 23, 131,
197—198, 282, 262, 268.
Hans Friedrich (Herzog von Pommern) 493.
Hans Albrecht, Hans Georg, Hans Hoyer
(Grafen von Mansfeld) 348.
Harbenberg A. 36, 169—171.
Haselmeyer (Präbital) 474.
Haubold von Ginfelbels (Kanzler) 492.
Haugwitz J. v. 32—33, 452.
Heinrich (protest. Erzbischof von Bremen)
445.
Heinrich (Herzog von Braunschweig) 225,
494.
Heinrich II. (König von Frankreich) 60,
68—70, 224—225, 243.
Heinrich III. (König von Frankreich) 161,
359—360, 362.
Heinrich IV. (König von Frankreich) 161,
309, 313, 317.
Helbung M. 152.
Helmstädt G. v. 55.
Hermann (Graf von Schauenburg, Bischof
von Minden) 445—446.
Heßhus L. 15—18, 43—46, 170—176,
186—188, 222, 329, 333, 342, 344,
346—347, 349, 406—407, 414, 484.
Hofmar (Prediger) 474.
Hoffsch D. L. 50, 55.
Holle G. v. (Bischof von Lübeck) 446.
Hornolt H. 55.
Hosius St. (Bischof von Ermeland) 123,
143, 198.
Hotoman Fr. 241, 244.
Hoya J. v. (Bischof von Münster) 326
—327.
Huber B. 499.
Huber S. 218.
Hugel (Superintendent) 30, 167.
Hüter (Buchhändler) 432.

J.

- Jajus G. P. 371, 374, 378, 390, 393.
 Ignatius von Loyola hl. 373, 376—379, 397—398, 404.
 Jlung G. 274, 299—300.
 Joachim II. (Kurfürst von Brandenburg) 25, 31—32, 72, 74, 79, 85, 128, 130, 131, 135, 140—141, 177—181, 197—198, 200—201, 205, 232—233, 265, 268, 277, 278, 280, 312.
 Joachim Ernst (Fürst von Anhalt) 485, 490—491, 493.
 Joachim Friedrich (Markgraf von Brandenburg) 445.
 Johann (Herzog von Zweibrücken) 493.
 Johann Albrecht (Herzog von Mecklenburg) 216—217, 221, 232, 422.
 Johann Casimir (Pfalzgraf) 214, 270—271, 278, 279, 284—285, 315, 317, 320, 323, 325, 326, 327, 358—363, 365, 493, 501—502.
 Johann Georg (Kurfürst von Brandenburg) 268, 280, 312, 365, 457, 461—462, 495—496.
 Johann Friedrich (Kurfürst von Sachsen) 25, 84.
 Johann Friedrich der Mittlere (Herzog von Sachsen) 22, 28, 34—37, 43, 68, 89—92, 131—140, 166—167, 190, 205—206, 223—237, 257, 269, 338.
 Johann Wilhelm (Herzog von Sachsen) 205—206, 225, 233, 234—235, 269, 338—341, 346.
 Johann Philipp (Rheingraf) 242.
 Johann (Graf von Nassau) 258, 319, 323—324, 456, 457, 478, 497.
 Johann (Graf von Oldenburg) 490.
 Jonas J. der Jüngere 30, 90.
 Jrenäus Chr. 342, 472.
 Juan d'Austria 304.
 Juber M. 6, 167, 172—173, 295—297.
 Julius III. (Papst) 397—398.
 Julius (Herzog von Braunschweig) 24, 259, 312, 341—342, 454—455, 482, 490, 493—496.
 Jungen D. zum 69, 75, 78, 80—81, 82.
 Junius (Doctor) 311.
 Jwan (Gjar) 70—72, 291—292.

K.

- Karge G. 26.
 Ketteler G. v. 71, 72.
 Kühnburg M. v. (Erzbischof von Salzburg) 110—111.
 Kirchmair G. 95.
 Kirchner Th. 344, 496.
 Kleib B. 44—45, 236.
 Kleinbienst B. 7.
 Kless M. 418—419, 421—422.

- Knolles (Gesandter) 199.
 Kysewetter (Kanzler) 357.

L.

- La Huguerpe (Rath) 323, 324.
 Lainez (Jesuitengeneral) 26, 28, 98, 147, 149, 381—385, 388, 389, 398, 404.
 Lang A. 468.
 Languet G. 244—245, 246, 272, 294, 464.
 Latomus B. 28.
 Layminger A. v. 108.
 Lemnius (Dichter) 171.
 Leonhard S. 498.
 Leoninus G. 319.
 Leiser B. 465—466, 473—474, 483, 498.
 Leyen J. v. d. (Erzbischof) 113, 114—118, 145.
 Lignerolles 308.
 Lindemann (Geheimrath) 215—217, 221, 354.
 Lisenius G. (Hofprediger) 350, 352, 499—500.
 Lothringen (Cardinal von) 243.
 Ludwig (Kurfürst von der Pfalz) 329, 346, 364—365, 475, 476—477, 482, 490, 491, 495—496, 497.
 Ludwig (Landgraf von Hessen) 271, 437—438, 493.
 Ludwig (Herzog von Bayern) 104.
 Ludwig (Herzog von Württemberg) 269, 284, 448, 495.
 Ludwig (Graf von Nassau) 226, 249—250, 253, 254, 258—259, 309—311, 312—313, 315, 319—326, 327.
 Ludwig (Graf von Sayn-Wittgenstein) 365, 456, 497.
 Lust G. 343.
 Luther M. 5—6, 14, 15, 17, 22, 29, 33, 35, 37, 44, 86, 89, 90, 91, 94, 127, 150, 155—156, 167, 170—171, 180, 188, 189, 191, 193, 194, 195, 228, 231, 296, 333, 337, 339, 342—343, 344—346, 349, 350, 353, 355, 373, 410, 411, 473, 482, 484, 486, 490, 492, 502.

M.

- Mabrucci L. (Bischof von Trient) 69.
 Magdeburgius J. 471—472.
 Magnus (Herzog von Holstein) 291.
 Major G. 12—15, 23, 25, 29, 35, 168—169.
 Major L. 484.
 Mandelsloe G. v. 226, 227, 230—231, 237.
 Manderscheid J. v. (Bischof von Straßburg) 447, 459.
 Marbach (Doctor) 27, 45, 487.

Margaretha von Parma 248, 251, 252—255, 256, 259—260, 269.

Margaretha von Navarra 309, 313, 317.

Maria (Statthalterin der Niederlande) 248.

Maria (Kurfürstin der Pfalz) 43—44, 301.

Marnix Ph. v. 252—253.

Marshaller Chr. 479.

Martello L. 144.

Martyn B. 66.

Marslain D. B. von 434.

Maximilian I. (Kaiser) 59.

Maximilian II. (Kaiser) 32—33, 65, 123, 126, 157, 196—203, 204—222, 228—229, 230—231, 232, 236—237, 257—258, 259—261, 263, 264—267, 269, 271, 274—280, 281—288, 291—297, 298—305, 312, 323, 326, 327, 331—332, 333, 341, 354, 356, 360, 361, 363, 364—366, 394, 417—424, 427, 440, 444—463, 465—467, 469.

Meier (Superintendent) 486.

Melanchthon Ph. 9—10, 14, 20—30, 31, 32, 33, 35—38, 43, 46, 47, 48, 62, 88—85, 86—89, 101, 132, 178, 196, 339, 342, 344, 345, 346, 373, 383, 482, 483—484, 485, 486, 488, 490—491, 498—499, 502.

Melanther B. 20, 60.

Melissander G. 346.

Menius J. 14, 133.

Mercurian (Jesultengeneral) 429.

Messelbrunn J. E. v. (Bischof von Würzburg) 459.

Reyendorf A. v. 175—176, 186, 187.

Micheli G. (Gesandter) 268.

Mindwig v. (Kanzler) 43.

Mirus (Prediger) 347, 490.

Mobet S. (Prediger) 254.

Moller (Professor) 353—354.

Monluc, Blaise de 323, 327.

Mörklin J. 9—11, 12, 13, 23, 166, 184—186, 441—442.

Mörklin M. 488.

Morillon 319.

Moritz (Kurfürst von Sachsen) 59, 123, 136, 243, 249, 270.

Moritz (Landgraf von Hessen) 486.

Morone (Cardinallegat) 113, 160, 163—164, 394, 397, 398, 402—403, 450, 460, 463.

Morvilliers J. v. 320, 322.

Mundt (Gesandter) 199.

Musäus S. 90, 167, 170—171.

Muscus A. 178—182, 483—484, 487, 489, 491.

Muscus J. 181.

Musketin (Kanzler) 483.

Mylus G. 336—337.

N.

Nausea Fr. (Bischof von Wien) 96, 152.

Neubed G. (Bischof von Wien) 419.

Neuser A. 334—335.

Nicolai Ph. 336.

Noailles Fr. v. 304, 306, 313.

Rugbaum L. 115.

O.

Oemes D. 174.

Olesian G. 115—118, 190, 191, 270, 330, 335, 476, 478.

Opiß J. 466—467, 468, 472.

Ortenburg J. und U. (Grafen v.) 108, 109, 227, 424—426.

Ostander A. 9—12, 13, 25, 26, 28, 29, 35, 36, 133, 134, 467.

Ossa M. v. 112—113.

Otto von Augsburg (Cardinal) 20, 63—69, 120—122, 124—125, 126—127, 128—129, 141, 144—145, 154, 159, 165, 214—215, 263, 274—276, 307, 394, 397.

Otto Heinrich (Kurfürst von der Pfalz) 20—23, 31—32, 33, 39—43, 62, 63, 78, 81—82, 331, 332.

P.

Paien B. 251.

Pantaleon S. 337.

Pappus J. 497.

Paul III. (Papst) 143, 152, 376.

Paul IV. (Papst) 33, 66, 76, 120, 196,

199.

Peltram S. 101.

Peregrinus 443—444.

Peucer G. 45, 68, 133, 338, 343—344, 352—356, 488, 500.

Pezel (Professor) 353—354.

Pfaußer S. 126, 196—197.

Pfeffertorn S. v. Ottobach 101.

Pfeffinger B. 356.

Pfeiffer J. 431.

Pfeil (Synbicus) 172.

Pfinning G. 467.

Pflug J. (Bischof von Raumburg) 25, 152.

Philibert (Markgraf von Baden) 192—193, 213—214.

Philipp (Herzog von Braunschweig) 268.

Philipp (Landgraf von Hessen) 21, 31—32, 37, 68, 74, 84, 85, 117, 130—140, 197—198, 204—205, 242, 258.

Philipp II. (Landgraf von Hessen) 284, 493.

Philipp Ludwig (Pfalzgraf von Neuburg) 490.

Philipp II. (König von Spanien) 121, 122, 123, 158, 159, 197, 247—261, 263, 264—267, 268, 273, 277, 302—306, 309, 312, 313, 314—316, 319, 322, 325.

Piripach G. 418.

Pius IV. (Papst) 93, 103, 119, 120—129, 137—142, 143—148, 154, 158, 163, 198, 408—404.

Pius V. (Papst) 207, 249, 258, 263, 275, 276, 277, 294—297, 302—306, 404—405, 406.

Polanco P. 86.

Poltroi J. de Meré 244—245.

Polus R. (Cardinal) 398.

Pouchenius (Superintendent) 494.

Prätorius Abbas 178—181.

Prätorius Alerius 13.

Prätorius R. 101.

Puchheim A. v. 100.

R.

Raber M. 415—416.

Rammelburg (Junker v.) 343.

Rauscher (Bürgermeister) 355—356.

Reichart (Bischof von Simmern) 456—457, 493.

Reibt J. v. P. 113, 386—387, 391.

Reinholt Fr. 427.

Requesens (Statthalter) 319.

Reich H. 55.

Reuter Chr. 423.

Riccardo (Abt) 147.

Richter G. 354.

Robing W. 414 ff., 443—444.

Roggenborff (Oberst) 242.

Rosny (Herzog von Sully) 161.

Roth (Präbiter) 284.

Ruber H. 471.

Rudolf II. (Kaiser) 199, 363, 365—368, 463—464, 468, 473.

Rueff M. 467.

Rüllich B. 430.

Ruprecht (Bischof von Rüttich) 37.

S.

Salentin v. Jfenburg (Kurfürst von Köln) 319, 324—325, 326, 461.

Sales Franz v. hl. 379.

Salm R. (Graf) 466.

Salmerone A. P. 390, 404.

Sander G. 478.

Sarcertius G. 26.

Scalichius 183—184.

Schauenburg (Grafen v.) 268.

Scheffer R. 457.

Scheible Th. 379, 391.

Scheiblich P. 415.

Scherer G. P. 98—100.

Schlüter J. 17.

Schmeckenstedt H. 17.

Schmitthofer P. 107.

Schnepp D. 56—57.

Schnepp G. 23.

Schönberg G. v. 310—311, 312, 320—321, 322—323, 325.

Schröter (Arzt) 92.

Schütz Chr. (Hofprediger) 344, 350—351, 352—355, 498.

Schütz J. (Professor) 498.

Schweinißen H. v. 361.

Schweizer D. 474.

Schwenbl E. v. (Kriegsoberster) 39, 260, 280—284, 301, 455.

Schwenkfeld G. 35, 36, 37, 345, 501.

Sedendorf A. v. 191—192.

Segeffer J. 303.

Seibert B. 366—367, 374.

Seiboltborff H. v. 108.

Seibel M. 366.

Seiler Fr. 138.

Selb (Vizekanzler) 66, 122.

Selim II. (Sultan) 267, 299, 302, 306, 307.

Selnecker R. 338, 340, 356—357, 475, 484, 487—488, 499, 500.

Servet M. 35, 36, 37, 345.

Sigmund (Erzbischof von Magdeburg) 141—142, 174, 176.

Sigismund August (König von Polen) 71, 72.

Silvanus (Präbiter) 334—336.

Sirtus V. (Papst) 404.

Slafkonia G. (Bischof von Wien) 94.

Smith Th. 244.

Soliman II. (Sultan) 293.

Soranzo G. (Gesandter) 164.

Soriano M. (Gesandter) 60, 73, 247—248, 308.

Soto P. 393.

Soubise 244.

Spangenberg G. 347—349, 467, 472.

Speratus P. 94.

Stabion Chr. v. (Bischof von Augsburg) 113.

Stancarus 35, 36.

Staphylus Fr. 28, 97, 483.

Starhemberg (Graf H. v.) 280.

Starhemberg (Graf G. v.) 472.

Starhemberg (Graf R. v.) 471, 472.

Stein W. v. 226, 227, 230—231, 234, 235.

Stiefel W. 196.

Stöbel J. (Superintendent) 344, 352—355, 488.

Strele B. 174, 175.

Strigel B. 39—92, 167.

Sturio (Diacon) 29.

Sturm J. 244, 444, 497, 500.

Sully siehe Rosny.
Suter J. 334—336.

T.

Tapper R. 403.
Tausendschön S. 225, 226, 228.
Tettelbach (Superintendent) 490.
Thammer Th. 87.
Thann G. v. d. 75—76.
Theodori J. 361—362.
Tiepolo P. 404—405.

U.

Ulrich (Herzog von Mecklenburg) 131—140, 422.
Ulrich (Herzog von Württemberg) 16, 49, 52, 54, 64.
Urban (Bischof von Passau) 423.
Ursinus J. (Theologe) 190, 191, 270, 335, 336, 346, 363, 476, 501—502.

V.

Valentin (Graf von Erbach) 78—79.
Vehe M. 334—336.
Venningen G. v. 43, 45.
Via J. a 27, 28.
Viglius 314.
Villavicencio L. de 256.
Vögels (Buchhändler) 351, 352.
Voit (Professor) 185.
Volrab (Graf von Mansfeld) 347—348.

W.

Wagner (Superintendent) 350.
Walsingham (Gesandter) 309—310.
Weibling G. 236.
Weinsberg S. v. 387, 389.
Wenthelm, Hund v. 290.
Wesenbeck M. (Professor) 90—91.
Westphal J. (Theologe) 9—10, 38.
Wibram (Theologe) 353—354, 478.

Wigand J. (Theologe) 13, 14, 90, 167, 172—173, 186—188, 344, 346—347, 384, 412—413, 484.
Wilhelm (Abt von Fulda) 112.
Wilhelm, Markgraf von Brandenburg, (Erzbischof von Riga) 70—71.
Wilhelm IV. (Herzog von Bayern) 104, 106.
Wilhelm V. (Herzog von Bayern) 428—429, 432.
Wilhelm IV. (Landgraf von Hessen) 260, 271, 279, 284, 311, 317, 322—323, 340, 342—343, 359, 437—438, 439, 442, 454—455, 456—457, 485—487, 490, 491—492.
Wilhelm (Prinz von Oranien) 226, 248—260, 261, 264—266, 267, 269, 276, 295, 309, 311, 313, 315—321, 326, 359—360, 365.
Wimpinensis J. A. 385.
Windhausen S. v. 436—437, 438, 439.
Winneburg (Graf v.) 456.
Winter (Superintendent) 90—91.
Wirsberg Fr. v. (Fürstbischof) 387.
Wisart D. 415.
Wittgenstein (Graf L. v.) 365, 456, 497.
Wolfgang (Abt von Fulda) 112.
Wolfgang (Abt von Metten) 106.
Wolfgang (Bischof von Zweibrücken) 31—32, 46, 69, 117, 131, 193, 201—202, 203, 205—206, 208, 216—217, 219, 269, 271, 272—273, 293, 477—478.

Z.

Zanger J. 384.
Zassus (Rath) 74, 217—218, 222.
Zepper W. 478—479.
Zobel M. (Bischof von Würzburg) 223—224.
Zring R. 298.
Zuleger B. 270, 271, 321.
Zwingli U. 35, 49, 85, 116, 131, 193, 194.

Ortsregister.

A.

Aachen 366, 373.
Aalen 448.
Aiden 177.
Aegs (Bisthum) 304.

Abelberg (Kloster) 50.
Africa 305.
Albenhausen 177.
Alençon 308.
Alexandrien 274, 378.
Algier 304.

Altdorf 497.
Altenburg 338.
Altötting 107.
Alva 314.
Amberg 39, 190, 330—334, 476, 477.

Amboise 244, 245.
 Amiens 380.
 Anhalt (Fürstenthum) 481, 485.
 Antiochien 378.
 Amsterdam 256.
 Anspach (Markgraffschaft) 489.
 Antwerpen 247, 250, 253, 254 fl., 257, 415.
 Artois (Provinz) 309.
 Attendorn 588.
 Augsburg (Stadt und Bisthum) 74, 79, 107, 247, 274, 289, 366, 378, 387, 388, 415, 480.
 Augsburg (Reichstage zu) 68, 76, 77 fl., 113, 114, 127, 281, 288, 328 fl., 330, 365.
 Augsburg (Religionsfriede von) 3 fl., 59, 60, 64, 77 fl., 116—118, 191, 208, 204 fl., 448, 451.
 Augsburger Confession 3 fl., 24 fl., 39, 44, 54, 81, 86, 184, 189 fl., 194, 195, 202, 209, 213, 214, 215 fl., 219, 231, 232, 242, 249, 277, 281, 290, 298 fl., 327, 329, 341, 356, 363, 365, 422, 423, 424 fl., 437, 438, 440, 445, 447, 448, 450 fl., 453 fl., 469, 470, 474, 481, 483, 486, 494, 496 fl., 502.
 Audenarde 254.

B.

Baden 73, 451, 485.
 Bamberg 74, 111 fl.
 Basel 122, 123, 148, 415.
 Bayern 74, 104 fl., 149, 151, 156, 157 fl., 227, 268, 278, 287, 388, 416, 424 fl., 427 fl., 432 fl., 451.
 Bebenhausen (Kloster) 500.
 Belgien 352.
 Bergen (Kloster) 487.
 Berlin 37, 140, 176, 178—180, 423, 488.
 Biberach 451.
 Bilsen 588.
 Blaubeuren (Kloster) 50.
 Blois 310.
 Böhmen 163, 225, 366, 416, 464.
 Bourgueil (Abtei) 161.
 Brabant 250, 309.

Brandenburg 72, 83, 177 fl., 265, 277, 278, 300, 310, 365, 445, 482, 485, 489.
 Brandenstein 284.
 Braunschweig 176, 310, 344, 485, 489, 495.
 Breda 252.
 Bremen 36, 38, 169 fl., 489, 497, 501.
 Brenneberg (Herrschaft) 108.
 Bretagne 272.
 Briel 315.
 Briren 95.
 Brügge 247, 250.
 Brüssel 251, 253, 254.
 Brumby 176.
 Büdow 176.
 Burgund 278.

C.

Calais 248, 272, 359, 380.
 Cambay 266.
 Cammin (Bisthum) 83.
 Cassel 5, 317, 486, 491.
 Chaise-Dieu (Abtei) 161.
 Champagne 248.
 Chateau-Cambresis 87.
 Chateau-Thierry (Herzogthum) 362.
 Chatillon (Abtei) 161.
 Cleve (Herzogthum) 262.
 Clugny (Kloster) 243.
 Coburg 224.
 Cöln (Stadt u. Erzbisthum) 124, 261 fl., 278, 300, 324, 363, 365, 378, 380, 386 fl., 388, 404, 415, 451.
 Cöln an der Spree 280.
 Cöbelitz 177.
 Colmar 447.
 Constantinopel 274, 304, 306, 310, 313, 385, 378.
 Constanz 122, 124.
 Courtray 247.
 Curland 72.
 Cypern 302, 307.

D.

Dänemark 132, 146, 250, 276, 279, 291, 391.
 Dalhem 264.
 Danzay 497.
 Danzig 171, 497.
 Deutschland 163, 258, 381 fl., 427, 464, 475 ff.
 Dieppe 243.
 Dillingen 383, 415.
 Dirschstein 192.

Dorpat 71.
 Douay 415.
 Dresden 234, 279, 311, 343, 344, 346, 349, 354, 357, 461, 484, 496.
 Dreux 243, 244.
 Dröfing 101.
 Dschebe 121.
 Duisburg 448.

E.

Eben Dorf 176.
 Eferding 471.
 Egenburg (Kloster) 98.
 Eichsfeld (das) 112, 451.
 Eichstädt (Bisthum) 448.
 Eisenach 79.
 Eisleben 347 fl.
 Elsaß 542.
 Embden 170.
 England 38, 132, 146, 253, 257, 276 fl., 293, 294, 309 fl., 315, 316, 321, 325, 364 fl., 393.
 Erfurt 113, 140, 232, 237, 277.
 Eßlingen 53, 448.
 Eßland 72.
 Etampes (Herzogthum) 362.

F.

Fallenthal 102.
 Flandern 246, 248 fl., 254 fl., 309, 315, 317, 319.
 Ferrara 305.
 Ferté-sous-Juarez 250.
 Florian (Kloster Sanct) 97.
 Frankfurt a. M. 21, 43, 62, 65, 81, 200 fl., 349, 364, 368, 437, 457, 462, 497.
 Frankfurt a. O. 178.
 Frankfurter Reich 22, 31 fl., 130, 134, 135, 178.
 Frankreich 67, 121, 123, 158, 159 fl., 217, 218, 224, 232, 241 fl., 258, 267, 268, 277, 287, 290, 293, 297 fl., 305, 316, 352 fl., 358, 359 fl., 364 fl., 391, 425.
 Frauenburg (Schloß) 224.
 Frauenzell (Kloster) 108.
 Freiburg in der Schweiz 379.
 Friesland 260, 315.
 Frohse 177.
 Fürstentum (Kloster) 106.
 Fulda (Stadt und Bisthum) 37, 112, 436 fl., 442, 451, 453, 459 fl.

G.

Gallipoli 303.
 Garßen (Kloster) 97.
 Geldern (Herzogthum) 309,
 315, 380.
 Gemen (Reichsherrschaft) 448.
 Genj 96, 244, 248, 258, 378.
 Genua 305.
 Gent 250, 254.
 Georgen (Sanct) 50.
 Geraß (Kloster) 97.
 Germain-en-Laye 298, 308,
 309.
 Gernsdorf 101.
 Gerresheim (Stift) 511.
 Gesecke 531.
 Glenil (Kloster) 97.
 Gnadenberg (Kloster) 40.
 Gnadenzell (Kloster) 53.
 Gobelburg 101.
 Göppingen 201.
 Görs 449.
 Gorkum 315.
 Goslar 15.
 Gotha 280, 233 fl., 257,
 258, 354.
 Grafenwerth 471.
 Graß 98.
 Grimmenstein 90.
 Griechenland 302.
 Gröningen 268.
 Grumbach 257.
 Gubensweg 176.
 Gyula 298.

H.

Hadamar (Grafschaft) 478.
 Haberß 467.
 Hagenau 225, 447, 451.
 Halberstadt 33, 440, 494.
 Hall 407.
 Halle 174, 348.
 Hamburg 34, 36, 38, 71,
 171, 300, 315, 485.
 Hanau 457, 497.
 Hannover 344, 415.
 Havelberg 33, 445.
 Havre 243.
 Heidelberg (Stadt und Uni-
 versität) 39, 43, 45, 48,
 74, 166, 170, 190, 191,
 200, 203, 214, 237, 279,
 284, 285, 312, 330, 331,
 332 fl., 334, 338 fl.,
 357, 358 fl., 360, 362,
 363, 365, 414, 443, 476.
 Heiligenstadt 441.
 Heilsbrunn (Kloster) 289,
 500.

Helmstädt (Hochschule) 494,
 495.
 Herzberg 491.
 Herzogenburg 97.
 Herzogenbusch 415.
 Hessen 5, 89, 310, 312, 485 fl.
 Hilbesheim 19, 415, 441, 451.
 Hilsbach 181, 186.
 Himmelskrone (Kloster) 191.
 Hirschau 42, 50, 190.
 Hohenbodelene 177.
 Hohenstein (Burg) 356.
 Holland 309, 315, 320, 321,
 327.
 Holstein 485.
 Horn (Schloß) 470 fl., 474.
 Hoya (Grafschaft) 171.
 Hunsburg (Kloster) 494.

J.

Jena 89, 90 fl., 122, 166 fl.,
 172, 295 fl., 337 fl., 340,
 344, 345 fl., 486, 498.
 Jerichow 177.
 Jerusalem 378.
 Ingolstadt 379, 388 fl., 415,
 424, 431, 433.
 Innsbruck 407.
 Italien 302, 304, 331.
 Jülich (Herzogthum) 264.

K.

Kärnten 449.
 Kahla 339.
 Kamp 102.
 Kasan 70.
 Kirchenstaat 303.
 Kibingen 489.
 Königsberg 9, 11, 12, 183
 — 185, 187.
 Krain 449.
 Kreuzburg 183.
 Kulhusen 176.
 Kurpfalz 39 fl., 188 fl., 267,
 328 fl., 449, 476 fl.,
 478 fl., 482.

L.

Ladenburg 192.
 Landsberg 74, 75, 278.
 Landshut 107.
 Langenlois 467.
 La-Rochelle 243, 309.
 Lebus (Bisthum) 33, 445.
 Leipzig (Stadt und Univer-
 sität) 47, 48, 176, 340,
 342, 352, 353, 357, 418,
 487, 488, 498, 501.

Lepanto (Seeschlacht bei)
 304, 306.
 Leuchtenburg 90.
 Leyden 254.
 Liebenau (Kloster) 191 fl.
 Lilla 247.
 Lissabon 247.
 Livland 70 fl., 137, 290 fl.
 Lössen 415.
 Lombard 306.
 London 250.
 Longjumeau 271, 272.
 Lothringen 246, 278, 331.
 Lucca 305.
 Lübeck 34, 71, 83, 171, 187,
 291, 300, 446, 485.
 Lüneburg 34, 166, 173,
 178, 345, 485.
 Lüttich 67, 68, 266, 278, 415.
 Lützelstein 41.
 Luxemburg 309.
 Luzern 415.
 Lyon 191, 241, 315, 360.

M.

Madrid 259.
 Magdeburg (Stadt und Erz-
 bischof) 34, 83, 171 fl., 174
 — 176, 445, 452, 490.
 Mainz (Stadt und Erzbi-
 schum) 112, 145, 267, 278,
 365, 378, 380, 387, 415,
 440, 441, 450 fl.
 Malta 284, 302, 305.
 Mansfeld (Grafschaft) 347,
 348, 383.
 Mantua 305, 415.
 Marbach 55.
 Marburg 181, 442, 486.
 Mark (Grafschaft) 448.
 Mattschlofen 426.
 Maulbrunn (Kloster) 194,
 227, 283, 264.
 Mecklenburg 6, 216, 221, 292,
 485, 489.
 Meisen (Bisthum) 32 fl.,
 234, 445, 452.
 Memmingen 336.
 Merseburg 33, 445, 446, 452.
 Messina 305.
 Metten (Kloster) 106.
 Metz 67, 68, 298, 327, 360,
 362.
 Miesbach 435.
 Minden 33, 445.
 Möhring 102.
 Moll (Kloster) 97.
 Mons 315, 316 fl.
 Moser Haide 327.

Morillon 319.
 Moskau 70, 72, 373.
 Mühlhausen 232, 448.
 München 107, 108, 121, 278,
 389, 428, 427 fl., 430, 483.
 Münchenseid 100.
 Münster 278.
 Nuthard (Kloster) 50.

N.

Nabburg 833.
 Nancy 270.
 Narva 71.
 Nassau 818, 478 fl.
 Naumburg (Stadt und Bis-
 thum) 83, 129, 130 fl.,
 186, 140, 168, 173, 198,
 199, 209, 214, 445, 452.
 Neapel 158, 161.
 Nedderhausen 192.
 Neuffen (Festung) 50.
 Neuhausen (Stift) 71, 192,
 213 fl.
 Neumark. die 488.
 Neustadt a. b. H. 476.
 Neustadt 502.
 Nicosia 303.
 Niederbayern 434.
 Niederlande, die 217, 247 fl.,
 267, 278, 284, 287, 302,
 309 fl., 314 fl., 316 fl.,
 319, 321 fl., 325 fl., 353,
 358, 361, 362.
 Niederösterreich 61, 102, 161.
 Niederachsen 170 fl., 482.
 Nordhausen 282.
 Normandie 272.
 Nomgorob 71.
 Nürnberg 84, 79, 214, 497,
 500.
 Nymwegen 380.

O.

Oberpfalz 40 fl., 477.
 Oberyssel 268.
 Oesterreich 94, 149, 156 fl.,
 227, 292, 298 fl., 388,
 394, 397, 416, 417 fl.,
 427, 447, 451, 484 fl.
 Offenhausen 58.
 Oldenburg (Grafschaft) 171.
 Oppenheim 193, 218.
 Orleans 243, 244, 245, 362.
 Ortenburg (Grafschaft) 426,
 434.
 Osnabrück 83, 388, 445.
 Ostfriesland (Grafschaft) 171,
 497.

P.

Paderborn (Bisthum) 514.
 Paris 241 fl., 245, 318, 362,
 373, 415.
 Parma 305.
 Passau 50, 158, 484, 448.
 Pfalz 89, 310, 358 fl., 477.
 Pfullingen (Kloster) 52 fl.
 Pinzgau 227, 425.
 Pirawart 467.
 Pirna 344, 350.
 Pleissenburg 354, 357.
 Polen 83, 72, 142, 290, 305,
 321 fl., 365.
 Pomesanien (Bisthum) 186.
 Pommern 292, 485.
 Portugal 268, 307.
 Prag 379, 383, 388, 390.
 Preußen (Herzogthum) 9,
 182 fl., 290, 485.
 Prevesa 302.

R.

Raab 298.
 Radeburg (Bisthum) 88.
 Regensburg (Stadt, Bisthum
 und Reichstage baselst) 20,
 28, 34, 80 fl., 65,
 78, 77, 79, 124, 208, 364
 —366, 373, 374, 378, 388,
 442, 446, 448, 449, 457.
 Reutlingen 448.
 Reval 291.
 Rheinlande, die 448.
 Rheinpfalz 40 fl., 42 fl.,
 191.
 Rietberg (Grafschaft) 448.
 Roermonde 262.
 Rom 121, 122, 295, 303,
 307, 381, 397 fl., 405, 440.
 Rostock 15 fl., 48, 351, 423,
 444.
 Rouen 243, 244.
 Rußland 70, 137, 290 fl.,
 305.

S.

Saalfeld 238.
 Sachsen 168, 229, 281, 282,
 265, 267, 276, 277, 300,
 310, 312, 388, 347, 353 fl.,
 358 fl., 365 fl., 427, 445,
 450, 482, 498 fl.
 Salntes 243.
 Salzburg (Stadt und Erz-
 bisthum) 74, 106, 110 fl.,
 145, 227, 434, 451.
 Salzweil 471.

Samlan (Bisthum) 184,
 186, 187.
 Savoyen 268, 305.
 Schärbing 110.
 Schmalkalben 184.
 Schmebensticht 17.
 Schönebeck 177.
 Schöngarten 474.
 Schottland 132, 146, 277,
 325, 326, 365.
 Schraffenberg 101.
 Schulpforta 344.
 Schwaben 299, 416, 482.
 Schwarz 176.
 Schweden 132, 146, 232,
 250, 276, 279, 290, 291.
 Schweinfurt 19, 79.
 Schweiz 146, 257, 310, 325,
 360, 364 fl., 416.
 Schwerin (Bisthum) 83.
 Seeland 309, 320, 321.
 Seligenporten (Kloster) 40.
 Sengallen 72.
 Senftenberg (Schloß) 355.
 Sicilien 158.
 Siebenbürgen 528.
 Sinheim (Stift) 192, 213 fl.,
 221, 508.
 Sonnerhausen 250.
 Spanien 123, 158, 159, 161,
 263, 264, 268, 277, 294,
 303, 305 fl., 310 fl., 319,
 322, 327, 365, 381, 391.
 Speyer 278 fl., 281 fl.,
 288 fl., 299, 324, 325,
 341, 441, 497.
 Sponheim (Grafschaft) 192.
 Stablo 526.
 Stargard 19.
 Steinabrunn 101.
 Steinfurt 192.
 Steinheim 54 fl.
 Stenbal 177.
 Stettin 19.
 Steyer 284.
 Steyermark 449.
 Stolberg (Grafschaft) 69.
 Straßburg (Stadt und Bis-
 thum) 59, 79, 278, 283,
 388, 446 fl., 448, 497.
 Straubing 108, 382 fl.
 Sziget 298.

T.

Thüringen 347, 484.
 Torgau 351, 352, 353 fl.,
 483 fl.
 Toscana 294.
 Toul 67, 68, 293, 327, 360,
 362.

